

الحمد لله

في تفسير القرآن الكريم

المترجم على عجايب أربع المكنون وأغرب الأرباب

تأليف

الأستاذ الحكيم الشيخ طنطاوي جوهرى

المدرس بالجامعة المصرية ومدرسة دار العلوم سابقا

مع الله المسلمين بجملة آمين

CHECKED - 1963

الجزء الأول

(تنبيه) ان شاء الله : بعد تمام طبع التفسير سنتبعه « بملحق »
لتفصيل ما أجمل فيه من العلوم الكونية والأحكام الشرعية
واختلاف المذاهب فيها ، المؤلف

طبع بطبعة

مصطفى البابی الحلبي وأولاده بمصر

وبشرطه محمد امين عمران

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الثانية - في شوال ١٣٥٠ هـ - رقم ١٧١

وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين

(أما بعد) فإني خلقت مغرماً بالعجائب الكونية ، مجباً بالبدايع الطبيعية ، مشوفاً إلى ما في السماء من جبال ، وما في الأرض من بهاء وكال ، آيات بينات ، وغرائب باهرات ، شمس تدور ، وبدر يسير ، ونجم يضيء ، وسحاب يذهب ويحس ، وبرق يأتلق ، وكهرباء تخرق ، ومعدن بهي ، ونبات سني ، وطيور يطير ، ووحش يسير ، وأنعام تسرى ، وحيوان يحس ، ومرجان ودر ، وموج يمر ، وضياء في مخارق الأجواء ، وليل داج ، وسراج وهاج ، وكتاب من العجائب مسطور ، في لوح الطبيعة منشور ، وسقف مرفوع ، إن في ذلك لبهجة لنوى البصائر ، ونورا وتبصرة لصادق السرائر .

ثم إنني لما تأملت الأمة الإسلامية ، وتعاليمها الدينية . ألفت أكثر العقلاء ، وبعض أجلة العلماء ، عن تلك المعاني معرضين ، وعن التفرج عليها ساهين لاهين ، فقليل منهم من فكر في خلق العوالم ، وما أودع فيها من الغرائب .

فأخذت أولف كتباً لذلك شتى ، كنظام العالم والأمم ، وجواهر العلوم ، والتاج المرصع ، وجبال العالم ، والنظام والاسلام ، ونهضة الأمة وحياتها ، وغير ذلك من الرسائل والكتب . ومنجت فيها الآيات القرآنية بالعجائب الكونية ، وجعلت آيات الوحي مطابقة لعجائب الصنع ، وحكم الخلق ، وأشرقت الأرض بنور ربها ، وتقبلها أجلة العلماء قبولا حسنا ، وترجم منها الكثير إلى اللغة الهندية المسماة بالأوردية ، وإلى لغة القازان بالبلاد الروسية ، وإلى لغة جاره في الأوقيانوسية ، ولكن كل ذلك لم يشف مني الغليل ، ولم يقم على غنائه من دليل ، فتوجهت إلى ذي العزة والجلال ، أن يوفقني أن أفسر القرآن ، وأجعل هذه العلوم في خلاله ، وأنقياً في بساتين الوحي وظلاله ، ولكم طلعت منه جل جلاله بالدعوات في الخلوات ، وابتهمت إليه وهو المحيى ، فاستجاب الدعاء .

وكان ابتداء التفسير : إذ كنت مدرّسا بمدرسة دار العلوم ، فكنت ألقى بعض آيات على طلبتها ، وبعضها كان يكتب في مجلة الملاجئ العباسية ، وها أنا ذا اليوم أوالى التفسير مستعينا باللطيف الخبير في مؤتملا بما وقر في النفس ، أن يشرح الله به قلوبا ، ويهدي به أعما ، وتنقشع به العشاوة عن أعين عامة المسلمين ، فيفهموا العلوم الكونية ، وإني لعلّ رجاء أن يؤيد الله هذه الأمة بهذا الدين ، وينسج على منوال هذا التفسير المسلمون ، وليقرآن في مشارق الأرض ومغاربها مقرونا بالقول ، وليولعن بالجانب السماوية ، والبدايع الأرضية : الشبان الموحدون ، وليرفعن الله مدينهم الى العلا ، وليكونن هذا الكتاب داعيا حثيثا الى درس العوالم العالوية والسفلية ، وليقوون من هذه الأمة من يفوقون الفرنجة ، في الزراعة ، والطب ، والمعادن والحساب ، والهندسة ، والفلك ، وغربها من العلوم والصناعات ؟ كيف لا ، وفي القرآن من آيات العلوم ما يربو على سبعةائة وخمسين آية ، فأما علم الفقه فلا تزيد آياته الصريحة عن مائة وخمسين آية .

ولقد وضعت في هذا التفسير ما يحتاجه المسلم : من الأحكام والأخلاق ، وعجائب الكون ، وأثبت فيه غرائب العلوم وعجائب الخلق : مما يشوق المسلمين والمسلمات ، الى الوقوف على حقائق معاني الآيات اليبينات : في الحيوان والنبات والأرض والسموات ﴿ ولتعلمن ﴾ أيها القطن : أن هذا التفسير نفحة ربانية ، وإشارة قدسية ، وبشارة رمزية ، أمرت به بطريق الإلهام ، وأيقنت أن له شأننا سيعرفه الخلق ، وسيكون من أهم أسباب رقي المستضعفين في الأرض « ولينصرن الله من ينصره إن الله لقوى عزيز » ، وهذا أوان أن أشرع في المقصود ، فأقول وبالله التوفيق .



سورة الفاتحة

وبيان آيات العلوم والأخلاق فيها

وهي مكية ، وآياتها سبع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ * الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ * إِيَّاكَ نَعْبُدُ
وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ * اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ * صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ
عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ * آمِينَ

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لأبي ألا أخبرك بسورة لم ينزل في التوراة والإنجيل والقرآن مثلاً ؟ قلت بلى يا رسول الله ، قال فاتحة الكتاب ، أنها السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته » نزلت هذه السورة لتعليم العباد : كيف يتبركون باسم الله عز وجل في سائر أحوالهم ، وكيف يحمّدونه ويستعينون به ؟ فيبتدئ القارئ قائلا : اقرأ متبركا باسم الله الرحمن المنعم بجلالات النعم : كالسموات والأرض والصحة والعقل الرحيم المنعم بدقائقها ، كسواد العين ، وتلاصق شعرات أهدابها بالمنافع من دخول الغبار المؤذي لها ، مع أن النور يلمع من خلالها ، وينقل صور المراتب الى حدقتها

فشكيتها ، فالدماغ ، فهذه الدقة في الصنع والحكمة في الوضع التي أباحت لضوء الشمس والكواكب مثلاً أن يلج ومنعت الغبار أن يدخل يعبر عنها بلفظ الرحيم تميماً للنعمة ، وتسكيلاً للهناء والسعادة .

ولما كان أكثر الناس لا يلاحظون عجائب الكامنة فيهم ، ولا يعرف نفسه إلا قليل منهم ، وهم أكابر الحكماء والأولياء ، وجب أن آيين في هذا المقام بعض رجة الله عز وجل في العالم المشاهد : فمنها ما أشار إليه (العلامة الأستاذ ميلن ادوارد : أن حيواناً يسمى أكسيلاوكوب) يعيش منفرداً في فصل الربيع ، ومتى باض مات حلاً ، فمن رجة الله وجيل صنعه ، ورأفته بالخلق أن ألهم هذا الحيوان أن يبني بيتاً قبل أن يبيض على منوال ما كانت تفعله عاد من اتخاذ البيوت بالحفر ، ولكن هذا في خشب ، وأولئك في صخر ، فيعمد ذلك الحيوان إلى قطعة من الخشب ، فيحفر فيها حفرة مستطيلة ، ثم يجلب طلع الأزهار وبعض الأوراق السكرية ويحشوها ذلك السرداب ، ثم يبيض على ذلك بيضة ، ثم يأتي بنشارة الخشب ويجعلها عجينة ، ويجعل منها سقفاً لذلك السرداب ، والحكمة في ذلك : أن هذه البيضة متى فقسست وخرجت الدودة كفاها ذلك الطعام سنة ، وهي المدة التي لا تستطيع تلك الدودة أن تحصل فيها قوتها ، ومتى أتم الحيوان ذلك صنع سرداباً آخر فوقه على هذا المنوال ، وهكذا يضع جلة أدوار ، فانظر كيف شملت الرجة ما خلق وما لم يخلق ، فان ذلك الطعام المخزون في السرداب رجة ألهمها ذلك الحيوان من الحشرات لولده الذي سيخلق .

(ومن هذه العجائب) ما شاهدته العلماء الباحثون في أمر النحل والنمل والعنكبوت (فأما النحل) فتعجب كيف جعل الرحمن الرحيم له سبلاً مذلة ، فانه متى فتح زهرة أول النهار ليمتص رحيقها المختوم ويرجع به إلى الخلية فيضعه فيها ، يلهم أن لا يفتح زهرة في ذلك اليوم ، إلا ما كان من جنس تلك الزهرة لرجة النحل ورجة الناس ، أما رجة النحل ، فانه لا يعوزه أن يحتال في فتح زهرات أخرى من نوع آخر ، فيطول عناؤه ، وأما رجة الناس : فان ما يعلق برجلي النحلة من حبوب طلع الذكور من النبات ، اذا وصل إلى زهرة أتى علق بها من ذلك الطلع بعضه ، فأتم ذلك النبات لحصول الالتصاق بهذه الرجة العجيبة . (وأما النمل) فمن عجائب الرجة الخاصة به : أن الله خلق له حشرة تسمى (افس) باللسان الافرنجى ، يحاربها النمل ويغلبها ، ومتى غلبها أخذ يستولدها ويربها ويسمها في ورق الورد ، وهي أكلت وشبت أقبل النمل عليها وامتص منها مادة حلوة . فكأنه بقر له يشرب لبنه .

(وأما العنكبوت) فانها ألهمت النسيج البديع بهندسة فاقت هندسة الانسان ، وعلل ذلك العلماء بقولهم : إن هندسته إلهية ، وهندسة الانسان بتعليم البشر ، فلذلك يغلط الانسان ، ولا يغلط العنكبوت في الهندسة . ولما كان بيت العنكبوت أضعف بيت ألهمها الله أن تبحث عن صمغ وغراء من أماكنها وأشجارها وتلطخ بها خيوطها التي نسجتها فتكسبها لزوجة ، فلذلك لا تمزقها الرياح اذا فاجأتها ، ولا الأعاصير اذا ساورتها ، واذا مر بها الذباب التقطته بمادتها اللزجة .

فانظر إلى آثار رجة الله : كيف كانت المادة الصمغية صائنة بيت العنكبوت الضعيف من التمزيق اذا هبت الزعازع ، واحتاجت الأعاصير مع أنها قد قتلت الأشجار وتغرب المساكن ، ثم تكون شبكة صائد وحيلة محتال ، هذه هي الرجة والحكمة . (١)

وهكذا ألهم الله الأنبياء وأوحى اليهم أن يعلموا العباد كيف يتبركون باسم الله في أول أعمالهم ؛ كالقراءة والأكل ذا كرين ربهم ورجته الواسعة التي عمت سائر العوالم ، فيمتلئ قلب العبد ايقاناً بالرجة ، واستبشاراً بالنعمة ، وفرحاً برجة الرحمن الرحيم .

(١) سترى عجائب وصوراً شتى في سورة النحل والنمل والعنكبوت

فإذا ابتدأ القارئ بالتسمية ، وامتلأ قلبه بتلك الرحمة ، فلا جرم ينطلق لسانه بالحمد ، بعد أن أفهم قلبه بالاجلال ، فيقول : الحمد لله ، يقول القارئ ها أنا ذا عرفت رحمة الله سارية في سائر العوالم ، ولقد علمت أن كل من أنعم عليه بنعمة يشكر مسديها ، فالولد يشكر أبويه على التربية ، والضعيف الذليل يشكر القادر الشجاع الذي أنقذه من الذلة ، والمتعلم يشكر العالم الذي أسبغ عليه نعمة العلم .

إن الأمم كالأفراد ، فإننا نرى كل أمة تمجد وتمدح وتحمد رجالها الذين أفادوها ورقوا صناعتها وتجارتها وثروتها في التاريخ والمجامع ، وهكذا شجعانها الجحاجيح ، وأبطالها المقادير ، وكذا أنبيائها وحكماؤها الذين أضاعوها بنعمة العلم والدين .

فهذه نعم واصله من المحسنين والشجعان والعلماء الى الأمم فاستحقوا بذلك الشكر ، ولا جرم أن الشكر يكون بالقلب ثم الجوارح ، وأهمها اللسان ، فينطق بالحمد : وهو الثناء بالجليل لأجل النعمة الواصلة بالاختيار من المنعمين .

يجيش في نفس القارئ تلك الرحمت العامة ، فيشكر مسديها بقلبه وجوارحه ، وهي قسبان : رحمت واصله على أيدي الناس : كالوالدين والشجعان والعلماء والأنبياء والمحسنين ، ورحمة واصله من غيرهم ، كاشراق الشمس ، ونعمة السحاب ، وجريان الماء ، وعجائب النبات ، وجمال الطبيعة ، وبهاء النجوم ، وهذه النعم والرحمت بقسميها ، ليس لها مصدر إلا الله ، ولا جرم أن الحمد والثناء إنما يكون للمحسن الحقيقي (فالحمد إذن إنما يكون له سبحانه) فإذا مدحنا الوالدين ، وجدنا الشجعان ، وشكرنا العلماء والأنبياء ، فالحمد والمدح والشكر لله لأنه مولى هذه الرحمة ، وإذا تمتعنا بنعمة السحاب ، والمطر ، وماء الأنهار ، ومعادن الجبال ، ونور الشمس ، فالحمد والشكر لمسديها : وهو الله ، فكأن القارئ يقول : ها أنا ذا عرفت أن الرحمة الواصلة للعباد مرجعها لله ، فليكن كل حمد صادر من الألسنة راجعا لله عز وجل ، لأنه هو المختص بالرحمة التي كانت سببا في الثناء .

نسخ العادات العربية الجاهلية

من مدح المحسنين والملوك ، واختصاص الحمد والعبادة بالله اطلاقا للحرية والمساواة اعلم أن العرب كان من عاداتهم أن ينصتوا للشعراء ، ويسمعوا المدائح ، ويصفوا لمن هم في كل واد يهيمنون الذين يقولون ما لا يفعلون ، وما كان أكبر سلطان الشعر عليهم وما أقساء وأقواء وأملكه قلوبهم وأسماعهم وأبصارهم ومشاعرهم ، ولقد كان الشاعر يقول البيت من الشعر مدحا فيرفع القبيلة الوضيعة المنزلة ، ويشيد بذكرها ، ويقول يتنا ذمًا ، فيضع القبيلة الرفيعة ويميت ذكرها ، فن الأول ماقاله الشاعر في بني أوف الناقة ،

قَوْمُهُمُ الْأَنْفُ وَالْأَذْنَابُ غَيْرُهُمْ * وَمَنْ يُسَوِّي بَأَنْفِ النَّاقَةِ الدَّنْبَا

ومن الثاني قول جرير :

فَغَضَّ الْأَطْرَفَ إِنَّكَ مِنْ نُمَيْرٍ * فَلَا كُفَّاءَ بَلَفَتْ وَلَا كِلَابًا

ولقد كان ذكر بني أوف الناقة مما يعير به ، فلما قبل هذا البيت رفعوا رؤوسهم ونفروا بقلوبهم وشرفوا بنسبهم ، وكان الرجل منهم إذا سئل يقول : أنا من بني أوف الناقة ويميل صوته عجبًا وتبها وافتخارا ، وكذلك بنو نعيم كانوا قبل هذا البيت يتكبرون ويفخرون بنسبهم ، فلما أن شاع البيت طأطأوا رؤوسهم وغضوا من صوته ، وانخذلوا أمام عدوهم ، وصغروا في المحافل ، ولقد كانت هذه حال العرب كما ترى في شعر حسان مادم

ملوك الغسانيين ، وزهير بن أبي سلمى مادم هرم بن سنان ، والناطقة الديباني مادم النعمان وغيرهم ، فترى
الناطقة يقول في النعمان :

كَأَنَّكَ شَمْسٌ وَالْمُلُوكُ كَوَاكِبٌ * إِذَا طَلَعَتْ لَمْ يَبْدُ مِنْهُمْ كَوْكَبٌ

ويقول أيضا

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَعْطَاكَ سَوْرَةً * تَرَى كُلَّ مَلَكٍ دُونَهَا يَتَذَبَذَبُ

ويقول أيضا

فَإِنَّكَ كَالْبَيْلِ الَّذِي هُوَ مُدْرِكِي * وَإِنْ خِلْتَ أَنَّ الْمُنْتَأَى عَنْكَ وَاسِعٌ

ويقول زهير في هرم

قَدْ جَعَلَ الْمُبْتَغُونَ الْخَيْرَ فِي هَرَمٍ * وَالسَّائِلُونَ إِلَى أَبْوَابِهِ طُوقًا

وقال في قومه أيضا

حَلَى مُكْتَرِبِهِمْ رَزْقٌ مَن يَعْتَرِبُهُمْ * وَعِنْدَ الْمُقْلِينَ السَّامَةِ وَالْبَذَلُ

وَهَلْ يُنْبِتُ الْخَطَى إِلَّا وَشِيجُهُ * وَهَلْ نَبَتَتْ إِلَّا بِمَغْرَسِهَا النَّخْلُ

يريد أن الفقراء منهم كرماء ، والأغنياء يعطون مايسألون ، ثم يقول وهل الرماح الخطية التي تجلب
من الخط ، وهو صرفاً ببلاد البحرين كانت تردله الرماح تنبت إلا في شجرها ، وهل النخل ينبت إلا في منابته .
هذا قل من كثرة ، ومثل من عادات العرب في الجاهلية ، فكانت المحامد من الشعراء تلقى إلى الملوك ،
وكانت أنظارهم قاصرة على رؤسائهم ، فلما جاء القرآن فاجأهم بقوله : لا تحمدوا الملوك والمحسنين ولكن
احمدوا الله ، كما قال الأعشى في قصيدته :

وَصَلِّ عَلَى جِبِنِ الْعَشِيَّاتِ وَالضُّعَى * وَلَا تَحْمَدِ الْمُثْرِينَ وَاللَّهَ فَاحْمَدَا

أمر العرب أن يولوا وجوههم قبل الله وأن يصدوا عن المدائح الملكية ولذوى الشرف إطلاقاً لنفوسهم
من الأسر ، ولعقولهم من الغفلة ، وتعويدا لهم على الحرية العقلية ، وأن ينسوا الاحسان القليل الصادر من
المخلوق الضعيف ، وأن يطلبوا الخير والمعروف عند الله الذي هو الربى لجميع العالمين من الملوك والمثريين وغيرهم
فاذا فعلوا ذلك أصبحوا سادة العالم ، لأنهم بنظرهم في العوالم ، وبحسبهم في نظامها وعجائبها ، وما أودع فيها من حكمة
وغنى وشرف ، ينالون الخير من الربى العظيم والخالق الحكيم بمجدهم واجتهادهم ، لا بالاسجداء من الملوك
ولا بالتوسل للمحسنين ، ولقد حقق الله بعض ما ذكرناه ألا ترى أنهم فتحوا الأمم شرفا وغربا باتحادهم ونالوا من
الخيرات فوق ما يبتغون ، وفي هذه السورة أمر الله المسلمين أن يخصوا الله بالجد والعبادة كما جاء في سورة
البقرة إذ أمرهم أن يذكروا الله كذاكرهم آباءهم أو أشد ذكرا إذا قضوا مناسكهم : اذ قال « فاذا قضيتم
مناسككم فاذكروا الله كذاكركم آباءكم أو أشد ذكرا » فرجع الأمر إلى توجيه العبادة والجد والذكر لله
وتحريم عبادة المخلوق والخضوع فتتوفر لهم على الأعمال العظيمة : ألا ترى ما قاله النعمان بن مقرن إلى يزيد جرد
ملك الفرس أيام حرب القادسية في زمن عمر رضى الله عنه (ان نبينا صلى الله عليه وسلم أمرنا أن نبتدىء
بمن يلينا من الأمم فندعوهم إلى الانصاف ، فنحن ندعوكم إلى ديننا وهو دين حسن الحسن وقبح القبيح كله
فان أيتم فأمس من الشر أهون من آخر شر منه الجزية فان أيتم فالمناجزة الخ)

وتأمل قول زهرة لرستم قائد جيش الفرس إذذاك (انا لم نأتكم لطلب الدنيا إنما طلبتنا وهمتنا الآخرة) فقال له رستم : ما دين الاسلام ؟ (قال أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله) قال وأي شيء أيضا ؟ قال (إخراج العباد من عبادة العباد إلى عبادة الله ، والناس بنو آدم وحقوا إخوة لأب وأم) قال ما أحسن هذا ، ثم دعا رستم قومه فأنفوا من ذلك ، ثم طلبوا من سعد بن أبي وقاص رجلا آثر بكلمهم ، فأرسل ربي ابن عامر ، فلما وصل إلى رستم داس بفرسه على النمارق والبسط والزينة والحريز ، وامتنع أن ينزع سلاحه ، وأخذ يمزق الوسائد والبسط ، ثم ركز رمحه على البسط ، وما قاله (قد بعثنا الله لنخرج من يشاء من عباده من ضيق الدنيا إلى سعتها ، ومن جور الأديان إلى عدل الاسلام الخ) فأعجب بكلامه رستم وخلا بقومه . وقال لهم هل رأيتم كلاما أعزّ وأوضح من هذا ؟ فقالوا معاذ الله أن نميل إلى دين هذا الكلب . ثم أرسل لهم المغيرة بن شعبة ، فجلس مع رستم على سريره ، فأنزله ، فقال (ما أرى قوما أسفه أحلاما منكم انا معشر العرب لا يستعبد بعضنا بعضا . واني رأيت أن بعضكم أرباب بعض وأن هذا الأمر لا يستقيم فيكم) اهـ

ألمست ترى أن هذه المحاورات والخطب تتقارب مع ما ذكرناه في فاتحة الكتاب ، وأن العبادة والجد مختصان بالله عزّ وجلّ ، وأنه هو الذي يطلب منه الاعانة والهداية إلى الصراط السويّ ، أولاترى أن الاسلام كان له في الصدر الأوّل معنى غير الذي يفهم المسلمون الآن ، وأن الأمة الاسلامية اليوم غير أولئك الذين كانوا في القرون الأولى ، والافكيف نسمع منهم العدل والمساواة ، وأن لا يستعبد بعضهم بعضا ، . وأنهم خلفاء الله في أرضه ليعطوا عباده الحرية : فالاسلام إذ ذاك مبنيّ على الفهم والعلم والعقل ، فأما الآن فانه مجرد ظواهر وأعمال لاتصل إلى أعماق القلوب ، فلذلك انحطت الأمة الاسلامية اليوم ، وقد آن أن ترجع الى عزّها القديم ومجدها العظيم .

الشرعية الاسلامية والنظر في الآفاق وفي الأنفس

قد تبين لك مما ذكرناه أن الجد والعبادة مختصان بالله ، والقرآن طافح بهذه المعاني ، وقد ظهرت آثاره في أقوال السلف الصالح كما رأيت : وهكذا كانت أفعالهم وبالشرعية من الحدود والأحكام والبيع والقروض والميراث وأحكام القضاء (التي تقوم مقام الجنايات والجنح والمخالفات بل هي أفضل منها) في كتب الفقه ، حكموا الأمم وعدلوا ، فلكوا شرقا وغربا بهذا كله بالشرعية ، وهي الأحكام الشرعية المعروفة التي تدرس في بلاد الاسلام وآياتها محدودات ، فأما آيات العلوم الكونية ، فانها تبلغ نحو ٧٥٠ آية كلها في عجائب هذا الكون ومنافعه وغرائبه ، والذي أراه أن المسلمين في مستقبل الزمان سيقروءون هذه الآيات ويعرفون هذه العجائب ، وكما أن الذين قبلنا درسوا الشريعة وأحكموها وحكموا الأمم بها ، ثم دالت دراستهم ، فهكذا سيكون في هذه الأمة من يرون الكون خلق الله وآياته وعجائبه وحكمه ، وقد ذكرها الله في كتابه الكريم آذ كر من الأحكام الشرعية ، والعناية الالهية توجهت إليها أكثر من توجهها إلى أحكام الفقه ، فيدرسون علوم الطبيعة ، والفلك ، والحساب ، والهندسة ، وعلم المعدن ، والنبات ، والحيوان ، وسائر علوم هذه الدنيا ، ويرون أن ذلك من الدين ، فيكون علم الدين على قسمين حينئذ : العلم الأوّل علم الآفاق والأنفس : أي معرفة العوالم العلوية والسفلية المشروحة في هذا التفسير ، وعلم النفس : والعلم الثاني علم الشرعية فنرى العالم الدينيّ شارحا للنبات ، والحيوان والآخرة مدير المعمل الكيماويّ ، وهذا من قوله تعالى « سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق » أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد » ومن قوله هنا (الحمد لله ربّ العالمين) والعالم علويّ وسفليّ ، والله ربهما والمسلمون خلفاؤه في الأرض بالقضاء والعدل بين الناس ، وبالبحت ومعرفة العوالم ، فكما برع آباؤنا في القضاء ، والحكم بين الناس فلنقم نحن

بذلك وندرس علوم العوالم كلها باعتبار أن ديننا يأمرنا به ، والا فالفارق بين « قل أنظروا ماذا في السموات والأرض » وبين قوله « فاستقم كما أمرت » كلاهما أمر ، والأمر للوجوب فإذا نحن قرأنا الأحكام الشرعية وقضينا بها فلنقرأ المجائب الكونية ، ولنعمل بها فنرقى الزراعة والصناعة والتجارة .

واني أدعو جميع أمم الاسلام في مشارق الأرض ومغاربها أن يمعنوا النظر فيما أقول ، والا فكيف يقول الله تعالى « ليظهره على الدين كله » وكيف يظهر على الأديان إلا بهذه المزية ، وهي أن الديانات لا تعرض لعلوم الكائنات ، والاسلام يدعو إليها ويأمر بها ، وهذه خاصة به لا يشاركه فيها دين من الأديان . ليعلم كل عالم أوملك أمته جميع العلوم باعتبار أنها من الاسلام كما سيظهر ان شاء الله في هذا التفسير ، فإذا أتى المسلمون ما ذكرناه فاني أنذرهم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود ، وقد بدت بوادرها من الطيارات القاذفات على القرى ، والشيخوخ ، والصبيان ، فمن تكاسل من المسلمين عن هذه العلوم فلا يلومني إلا نفسه « إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ، وإذا أراد الله بقوم سوءا فلا مرد له » ألا وان أرباب المذاهب من شيعة وسنية ، ومالكية ، وحنابلة ، وحنفية ، وشافعية ، وزيدية ، كان اختلافهم في مسائل من الشريعة المطهرة ، فإذا قرءوا علوم الآفاق التي أرشد إليها القرآن لم يكن بينهم اختلاف فيها ، لأنها مكشوفة ظاهرة ، والله هو الذي منحهم إياها ، فليقرأ المسلمون في الشرق والغرب جميع العلوم التي برع فيها الافرنج ، وهي علوم الأنس والآفاق واذا ذاك يرون أن الخلاف بينهم في الشريعة يسير جدا بالنسبة لما اتفقوا فيه .

إلى هذا أدعو جميع المسلمين ، والله يهدي إلى سواء الصراط ، ان علماءنا السابقين شرحوا هذا في كتبهم ودونوه في دفاترهم ، ولكن المسلمين كانوا في غفلة ساهين ، ليقف العالم بين الناس شارحا لهم جبال الزهر ، وبهجة القمر ، وبدائع النبات ، وغرائب الطب ، والمعادن ليفهم غيره ، واكثر من هذا : أولا يرى علماء الاسلام من سنيين ، وشيعيين ، وزيديين وغيرهم ، أن علوم الخلق من العوالم العلوية والسفلية غذاء ، وأن علوم الشريعة ، وهي الأحكام الفقهية التي صرفوا فيها أعمارهم دواء ، وكيف يعيش الانسان الا بالغذاء ؟ وهو إذا تعاطى الدواء وحده هلك ، بل الغذاء هو الدائم الطلب ، أما الدواء فأنما يكون عند انحراف الصحة .

فيا أيها المسلمون : اطلبوا علوم الغذاء وعلوم الدواء : أي العلوم الكونية ، والعلوم الشرعية ، وجميعها يطلبها القرآن ، وقد اعتنى بعلوم الغذاء أشد من عنايته بالدواء فإلى أراكم عما قدمه الله معرضين ، وعلى ما أخره الله عاكفين ؟ قد تم تريته للعالمين ورجته للمخلوقين على العبادة وهداية الصراط المستقيم ، كأنه يشوقكم إلى دراسة رجائه ، ويأمركم بمعرفة كلماته الكونية ، وآياته الرحمانية ، وعجائبه الحكيمة ، وبدائعه الفطرية ، وما ذرا من البهجات ، وما زوق من المصنوعات ، ولقد ساءني والله ما أرى من إعراض بعض العلماء بالدين عن عجائب الخلق ، ولقد كنت أود أن أرى أولئك الذين نزحوا إلى أوروبا بعلم الطبيعة مغرمين ، وللمجائب الخليفة مسارعين ، ولكني رأيته منصرفين ، إلى الوظائف الوقتية ، والأعمال الادارية ، وما رأيت أحدا منهم بالعلوم الكونية مغرما ، فتشابه في بلادنا العلماء الدنيويون ، والشبان الذين هم للكون دارسون ، فالأولون على أحكام الفقه مقتصرون ، وهؤلاء بالوظائف قانعون و « كل حزب بما لديهم فرحون » إلا قليلا من الفريقين نالوا حظا عظيما « وقليل ما هم ، وقليل من عبادي الشكور » .

فإذا تأمل المسلمون ما ذكرناه كان جدهم حقيقيا اذا عملوا بمقتضاه ، ولما كان كل جد لا بد له من سبب يستوجه ، وقد ذكرنا السبب اجاليا ، وهو الرحمة ، وكان الاجال لا يغني عن التفصيل ذكر الله أهم النعم ، وهي أنه مربى العالمين ، فقال (رب العالمين) أي مربى العوالم كلها ومربيها من حال المقص الى حال السكمال وغايات النماء ، فهو الذي يتعهد النبات بالتغذية ، والانماء ، وهكذا الحيوان والانسان ، وكذا العوالم

العلوية ، وهذه هي التربية التي كان مبدؤها الرحمة ، ولأذكرن لك مسائل من التربية .
المسألة الأولى : النرة

ان المسلمين في أنحاء المعمورة يأكلون النرة و يشاهدون مزارعها ، وأكثرهم يجهلون ما دبر الله عز وجل فيها ، وكيف ربي الحبة الواحدة في (المطر) وهو المسمى (الكوز) عند العامة في بلادنا المصرية ، وهو مجمع الحب الذي يتكوّن حوله سطورا منظمة ، لو يعلم المسلمون كيفية تربية الله للحبة الواحدة لعجبوا من صنع ربهم ، وفهموا كيف يربي العوالم كلها ، ان لكل عود من أعواد النرة ذكورا في أعلاه وإناثا في وسطه ، أما الذكور ، فهو ما يسميه العامة (الكذاب) وهو أغصان بيضاء فيها طلع مخفي عن الناس ذلك الطلع ينزل على ذلك (المطر) الذي هو مجمع الحب ، وله خيوط طويلة حريرية جرد أو بيض تلك الخيوط الدقيقة مثقوبة من أوسطها تقبا ، لا يشعر به الناس فينزل الطلع من أعلى العود الى تلك الخيوط التي يسميها العامة في مصر (شرابه) فيدخل ذلك الطلع في التجويف الذي في تلك الخيوط ، ويسرى حتى يصل إلى محل الأنثى في (المطر) أي محل الحب فتلقح تلك الأنثى فتخرج حبة واحدة بذلك التدبير ، فانظر وتعجب كم في ذلك المطر من حبة ، وكيف كان لكل حبة رحم مخصوص ولقح ينزل على ذلك الخيط حتى يصل في التجويف إلى الأم فتحمل بتلك الحبة ، ولقد ذكرت هذا في كتابي (جواهر العلوم) وأوضحته أيضا بإيضاح .

المسألة الثانية : حبة القمح

لقد توجهت إلى مدرسة الزراعة المصرية بالجيزة ، فأروني حبة القمح مكبرة بحسبة بشكل الكفرى : أي الغلاف الذي في جوفه طلع ذكور النخل ، فرأيت أن لكل حبة من حبات السنبلة ثلاثة أغشية ملتفة حولها ، وفي أعلى تلك الأغشية (السفا) جمع سفاة ، كأنها أسنة تعمل أكياسا مملوءة طلعا كطلع النخل ، أو كطلع النرة المتقدم ، وهذه الأكياس المحمولة على تلك الأسنة تنزل ذلك الطلع على محل الأنثى ، وهي موضع تلك الحبة من السنبلة ، وهي وقع طلع الذكور عليها حلت بتلك الحبة .
ألا فليعجب المسلمون من تربية الله مربى العالمين ، وكيف كانت عنايته تامة بالحبة الواحدة من النرة ومن القمح ، وكيف جعل لها أنثى وذكر وألف بينهما ، وجعل الحبة نتيجة لتلك الحكمة ، وكيف يقرأ المسلمون في صلواتهم كل آن إن الله مربى العالمين ، وأكثرهم يجهلون تربيته ، انى لأعجب غاية العجب من أمة يكون مبنى عبادتها ودينها على معرفة حكمة الله وتربيته ، ثم يحجى الفرنجة فيسبقونهم بتلك المعارف الشريفة العالية .

يا أمة الاسلام كيف نقرأ في دساتنا إن الله رب العالمين ، ونحن نجهل تلك التربية في صغيرات الأمور وكبيراتها ، واذا كانت عناية الله قد بهرت وظهرت في حبة ذرة وحبة قمح ، فكم من حبات فيها يزدردها الانسان ، وهو أشبه بالبهائم ألا لافرق بين الانسان والحيوان إلا بهذه العلوم ، لو كان المدار على الخبز ، والماء والملابس ، والزينة ، لقال لنا الله الحمد لله الذي أروانا ، أو الذي أشبعنا ، أو الذي ألبسنا ، أو الذي جاء لنا بولد ، أو بمال ، بل قال لنا الذي شمل العالم بالتربية ، فكأنه يراد منا أن نكون مفكرين علماء ، لأن نأكل كل كما تأكل الأنعام ، ونموت كما يموت الدود ، ولو كان المراد أن نعرف الله بأنه مثير ومعاقب على الحسنات والسيئات فقط ، لقال لنا الحمد لله رب الحسنات والسيئات : إن الله واسع الرحمة عظيم الهبة ، واسع العطايا فاقصر الوعاط على ذكر الثواب والعقاب قصور معيب : اللهم إني أفرغت جهدي في إيقاظ الأمة وأدّيت ماعلى وإني أسألك أن تعيننى على إتمام هذا التفسير إنك أنت السميع المجيب .

المسألة الثالثة : تربية التمرة في النخلة

ذلك أن النخلة تجذب مارق وراق من خلاصة العناصر الأرضية لتغذى بها أجزائها فيرتفع ذلك الغذاء فيغذى جذع النخلة بما غلظ منه ، وأما خلاصته فتذهب صاعدة الى الجريد فيغذى بها ، ويبقى ما هو أطف من تلك الخلاصة فيرتفع إلى القنوان فيغذى القنوب بذلك اللطائف ، ثم مارق وراق من ذلك يرتفع الى شماريح التمر فتغذى به وترتفع الخلاصة الى التمرة فتقابلها في أولها تلك التي على فيها المسماة بالقمع ، وذلك القمع مصفاء تصفى الغذاء وتأخذ أطفه وتوصله الى جرم التمرة ، وهذه الخلاصة المصفاة يؤخذ ما غلظ منها ، فيصير نواة ، ومالطف يكون جرم التمرة الحلو اللذيذ ، ثم جعل هناك منسوج حريري رقيق صفيق فوق النواة فاصلا بينها وبين المادة الحلوة لئلا تصل المرارة من النواة إلى ما فوقها فتذهب بالخلاوة ، وجعل في شق النواة ذلك القليل الطويل ووظيفته إيصال الغذاء إلى سائر أجزاء التمرة .

فتأمل كيف صنى الغذاء سبع مرات حتى وصل الى ما يأكله الانسان من التمر والرطب والبسر فتصفية الجذور في الأرض من خلاصة العناصر ، ثم جذع النخلة ، ثم الجريد ، ثم القنوب ، ثم الشماريح ، فالمصفاة ، فالنواة ، فتعجب من تربية الله للتمر والرطوبة ، وكيف راعاها حق رعايتها حتى صارت الى ما هي عليه الآن من اللذة والمنفعة .

المسألة الرابعة : تربية الله للؤلؤ في البحر ، ويسمى الدرّ والجمان

وهو حيوان يعوم على وجه الماء ، ثم يهبط في الأعماق ، وهو داخل صدف من المواد الكلسية وقاية له من الأخطار والدر يتكوّن في لجه . ومن عجيب صنع الله عز وجل أن يجعل هذا الحيوان مخالفا لما نعرفه من سائر الحيوانات : ان الحيوان يشم بأف وبأكل ويشرب بفم ، ويتنفس بهما ، ويمنع المضار عنه يديه وقرونه وقواه وحصونه وجيوشه . أما حيوان اللؤلؤ ، فان له شبكة دقيقة كشبكة الصياد متدخلة عجيبه النسج تكون مصفاة له ، فيدخل الى جوفه الماء والهواء ومواد الغذاء ، ويمنع الرمال وغيرها من المضار من الدخول في جوفه ، وتحت تلك الشبكات أفواه لكل فم أربع شفاه تقبل الملائم من تلك المواد وتدفع غيره ، واللؤلؤ ينشأ من تجمع رمل أو حيوانات ضارة تدخل قسرا الصدفة ، فيفرز حيوانها مادة لزجة يغطيها بها ، ثم تجمد وتتحجر ، ومن اللؤلؤ ما هو أصغر من العدسة ، ومنه ما هو أكبر من بيضة الحمام ، وينبت في خليج فارس وخليج المكسيك وجزيرة سيلان ، فتعجب من تربية الله لحبة النورة وحبة القمح والتمر والدرّة في البحر التي تتحلّى بها الحسان وتيجان الملوك ، ألا وان حليتها في صدور الحكماء ، وعلم ترتيبها في أفئدة العلماء أبقى أثرا وأشرف ذكرا وأرفع مقاما ،

المسألة الخامسة : تربية الجنين في بطن أمه

ان للأجنة علما خاصا يدرس في مدارس العالم الراقى ، وهي من التربية الالهية الداخلة في قوله (رب العالمين) ان الحيوان المنوى الجارى من الحيوانات التي تعدّ بالآلاف ومئات الآلاف في الماء المهيّن يسارع في مجراه عند مصبه حتى يلاقى حيوانا من التي سارعت جارية من ماء الأنث فلتقيان ويكونان خلية واحدة ، ثم تكبر بالانقسام ٢ ٤ ٨ ١٦ ٣٢ ٦٤ ١٢٨ وهكذا بطريق المتوالية الهندسية المحتوية على بيوت الشطرنج ذات الأسمار العجيبة في علم الارتماطيق ، وهكذا التكاثر المنتظم السريع بهذه المتوالية يستمر الى تسعة أشهر . ومن عجب أن هذا الانقسام العددي في الخلايا يتبعه نظام مدهش في الأعضاء والشرابين والأوردة والعروق والرباطات واللاحم والشحم والظفر والشعر والحراس المدهشة الدقّة المنع ، عجب وأي عجب . انقسام الخلية (المكوّنة من الحيوان المذكور ومن الحيوان المؤنث) الى المضاعفات بمقام تام آلاف

، وُلِّفَ يتبعه نظام في الأعضاء ، فكان ظفر ونخ وماء زجاجي في العين : ان في ذلك لهجبا عجبا ونظاما غريبا ، حرام على المسلمين أن يجهلوا تربية الله للأجنة في بطون أمهاتها ،

حكاية

حكى في أيامنا هذه أن رجلا أمريكيا أراد أن يستخرج الفراخ من بيض الدجاج بدون واسطة الدجاجات وحضنها للبيض ، فخطر له أن يجعل البيض في حرارة تضارع الحرارة التي ينالها البيض من الدجاجة الحاضنة له ، فلما جمع البيض وابتدأ العمل قال له فلاح : يا أيها السيد لابد لك أن تقلب البيض كل أربع وعشرين ساعة مرة لأني رأيت الدجاجة تقلبه هكذا ، فسخر منه ذلك العالم ، وقال له : أيها الفلاح ان الدجاجة تقلب البيض لتعطي الجزء الأسفل منه حرارة جسمها الذي حرمته : أما نحن فحرارتنا محيطة بالبيض من جميع جهاته فأني يستوى عملنا وعمل الدجاجة ؟ ثم استمر في عمله ، فلما جاء دور الفقس لم تفقس بيضة واحدة ولم ينل منها فرخا ، فقال لابد أن أفعل في المرة الثانية ما أشار به الفلاح ، ثم صار يقلبه كما لقنه الفلاح ففقس جميع البيض وخرجت منه أفراخ كثيرة ، فطار الخبر في انحاء المعمورة وطلب من العلماء تفسير هذه الحادثة ، وآخر مارأوه أن قالوا : ان الفرخ حينما يخلق في البيض إذا بقي بدون تحريك انحدرت المواد إلى الجهة السفلى من جسمه فتمزق أوعيته ، فإذا بقيت رأسه لم تحرك مثلا تمزقت من الأسفل لكثرة المواد في الجهة السفلية ، وهكذا بقية الأعضاء ، فهذه وأمثالها مما لا يتناهى يدلنا على أننا في حومة الجهالة في وسط بحر لحي من الحكمة لا يعرف قراره ولا يدري منتهاه .

المسئلة السادسة : تربية الولد باللبن

خلق الله اللبن في الثدي قبل أن يولد الطفل ، وكلما كبر الجنين ازداد اللبن في الثدي حتى إذا ما تمّ حمله وكانت الولادة درّ له لبن مناسب لسنه ، فكلما كبر سنا اقترب اللبن من طبعه وناسب مع قوّته ، حتى ان علماء الطب حرّموا أن يرضع حديث الولادة من امرأة قديمة العهد بها ، لأن الطفل لا يتحمل لبنها ، وقالوا أيضا الأولى بكل طفل أمّه في الرضاعة ، فان لبنها أنسب له ، وذلك من التربية التي تضمنها لفظ : الحمد لله رب العالمين « الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى » ومن عجب أن المجوز والصغيرة جدا لا تشتهيان ولا يقترب منهما الرجال لحكمة الله عز وجل ، لأنهما لا قبل لهما بالجل ولا الولادة ولا الارضاع ، فهذه الحكمة ناطقة بلسان فصيح قائلة : ما جعل الذكر والأنثى في الانسان والحيوان الا للانتاج ، فأما الشهوات واللذات فانما هي مقدمات وممهّدات للنسل .

المسئلة السابعة : التربية الطيبة

ولنذكر منها قليلا فنقول : قال الأطباء مراعاة الصحة أفضل من استعمال الدواء يعني أنك اذا حافظت على جسمك وراعت صحتك ونظمت أغذيتك لم تحتاج الى الدواء . وقالوا : ان جميع الاستفراغات والمسهلات للبدن مثل الصابون للشوب اذا أكثر استعماله أبلاه سريعا وأكثر المسهلات سمية فأتلة اذا لم يعرف القدر المستعمل منها ، وربما يحرك المسهل أخلاطا رديئة كاسنة في الجوف فيثور منها علل عظيمة وداء لادواء له ، فترك المسهل والاستفراغات جميعا أولى وأوفر ما وجد الانسان سبيلا الى السلامة الا عند الضرورة الملجئة ، فيستعمل منها القدر اليسير الأسلم . وقال الأطباء متى أمكنك أن تعالج المريض بالغذاء فلا تعطه شيئا من الأدوية ، ومتى قدرت أن تعالجه بدواء خفيف مفرد فلا تعالجه بدواء مركب ولا قوي ولا تستعمل الأدوية الغريبة المجهولة ما أمكنك الا أن يصح لك منها شيء بالتجربة ، واذا مالت شهوة المريض الى غذاء لا يوافق فاعطه منه اليسير .

هذا ما أردت ذكره من تربية الله للناس بعلم الطب الذي لم تراع أصوله في بلاد الاسلام ، والعالم كله لا يزال فيه طفلا لا يدري مامته .

المسئلة الثامنة : التربية في المدارس والتعليم

ان علم التربية في المدارس يدرس للدرسين ، ولا ذكر لك منه مسئلة واحدة ، لأنها من تربية الله للعالمين . اعلم أن الله تعالى خلق المخ وجعله مركز الفكر والخيال والذكر والحس المشترك والحافظة ومادته سمراء من خارجها بيضاء من داخلها ، وقد ربي الله مخ الناس فجعل أذنهم يبلغ مخه نحو ست عشرة أوقية ، وأعلاهم وهم التابعون يبلغ المخ فيهم أربعا وستين أوقية ، وقد تبين لك فيما تقدم أن أجسامنا مركبة من خلايا كثيرة تتكاثر بالانقسام ، والمخ منها مركب من آلاف الآلاف من الخلايا الدقيقة ، وهذه الخلايا أشكالها صغيرة مستديرة حوّلها تواتت صغيرات . فمن عجائب صنع الله عز وجل أن جعل هذه الخلايا لوحا محفوظا في السماغ لما يرد على النفس من السمع والبصر والشم والذوق واللمس . فهناك خلايا مختصة بقبول المحسوسات . فمنها ماهو للسمع ، ومنها ماهو للبصر ، ومنها ماهو للشم وهكذا ، ومنها ماهو للتفكير والعقل ، ومنها ماهو للتذكير ، ومنها ماهو للقوة اللطيفة ، ومنها ماهو للقوة الكاتبة والصانعة في اليد ، فإذا اختل منها بعض الخلايا تعطلت القوة الكامنة فيها ، ولا يفع فيها العايم ألة ، فلو أن الخلايا المعدة لعلم الأعداد فقدت ، فانه لا يمكنه أن يتعلمه . فكأنما هذه الخلايا المختلفة المتباينة رياض وغياض يخرج فيها مختلف الزرع والشجر والفاكهة والأب ، ولكل منطقة من مناطق الأرض مزارع خاصة بها كالقطن والنخل : فهكذا هنا في خلايا المخ . ونتيجة هذه المعرفة في النعائم أن المعلم إذا أتى الدرس على التلميذ فنظره ببصره مكتوبا بخط جيل وسمع نطق المعلم ونطق به هو وكتبه بخط جيل فهناك تكون آثار أربعة : آثار البصر ، وآثار السمع ، وآثار النطق ، وآثار الكتابة كل ذلك في المخ ، وهناك تتكيف الخلايا المختصة بها ويحصل بينها علاقات فتمتد خلايا النطق بخيوط رقيقة الى خلايا السمع ، وخلايا البصر ، وخلايا الكتابة : فتعاون وتحفظ الكلمة في ذهن التلميذ ويصير الدرس مفهوما جدا ، وإن قصر في بعض هذه كأن قبض خط الكاتب أولم يصغ التلميذ أولم يكتب بيده كان الأثر في العقل ضعيفا والحفظ ضائعا .

وهذه الخلايا المتصلة المتعاونة محال لما يسمى (الحس المشترك) الذي يجمع مائتات من الحواس ثم تأخذ القوة التخيلية فتحلل فيه وتركب ، ثم القوة المفكرة فستنتج ، ثم القوة الحافظة فتحفظه وهكذا ، فهذه المسئلة من علم (البيداجوجيا) وهو فن يعرف به كيفية تربية الناشئين على أكمل وجه ، وهو يستمد من علم التشريح وعلم النفس كما رأيت ، وهذه التربية داخلية في قوله تعالى (رب العالمين)

المسئلة التاسعة : تربية الله للعقول الكبيرة بعلم المنطق لادراك العلوم العالية

فنقول : اعلم أن كل حاسة من الحواس الخمس لا يمكنها أن تحكم بما ارتسم فيها ولكن الذي يحكم هو العقل : مثلا إذا رأى الانسان سرايا وسط النهار فليست الباصرة مخطئة في رؤيته وإنما المخطيء الفكر في استنتاجه : إذ ظنه ماء وإنما سبيل المفكرة أن تترصد وتنظر حكم القوة اللامسة والقوة الذائقة فإذا لمسه باليد وذاقه باللسان فعرفه ماء ، فهذا لا فلا : وهكذا إذا نظر الانسان بقوة الباصرة تفاحة مصنوعة من كافور مصبوغة كلون التفاح فورد خبرها الى التخيلة والمفكرة فليس للمفكرة أن تحكم أن طعمها ورائحتها وما سواها مثل التفاحة فلا بد لها أن تستخبر قوة الذائقة والشم واللامسة ، وحسنذ يمكن الحكم عليها بالاثبات أو النفي . هذه من تربية الله للعالمين العقلاء : فإذا سقط الفراش في البار ومات والعيب على ضعف قوته المفكرة الضئيلة لأنها حكمت على ضوء النار أنه كضوء الشمس وقنعت بالقوة الباصرة ، وهنا كان يجب أن يحكم القوة اللامسة

ليعرف الحار من البارد : وهكذا ترى سائر البشر يذهبون في الدنيا والدين فحجة جهلهم وحكمهم بأحكام مقدماتها ناقصة ، وهذا من قوله تعالى : رب العالمين .

الجد يكون على مقدار علم الحامد

ألا وإن الحامد كلما كان أعرف بصفات المحمود كان أصدق جدا ، وكلما كان قليل العلم بها كان أقرب الى الكذب في حده ، ولذلك نحمد الناس إذا أرادوا تأييد ميت أو تكريم حيّ جمعوا من الكتب ما كان له من محمدا ، وإذا أرادوا دما نقبوا عن الأعمال السيئة فهكذا هنا ، لن يعرف المسلمون محامد الله حتى يقرءوا نظام الطبيعة لأنها أفعاله وآثاره وعجائب صنعه ، وهي كتاب التاريخ الذي حفظ في سجل الدهر ، فإذا أراد المسلمون أن يحمّدوا الله حق حده فليقرأ عقلاؤهم نظام الطبيعة وليعقلوها وليفهموا دقائق النكوين فلا يتركون علما إلا درسوه ، ولا فناء لا عرفوه ، وحينئذ يحمّدون الله حق حده كما تحمد الأمم رجالها وتمدح شجعانها بذكر ما نثرهم التي انتفعوا بها : فإذا قالوا : الحمد لله كان ذلك على الحقيقة والواقع لا بمجرد اللفظ ، ولعلك تقول ها أناذا قد عرفت أنه لا بد من معرفة نعم الله حتى أكون حامدا له حق حده بحسب طاقتي البشرية ، فما مجامع تلك النعم ؟ أقول : كل العلوم مجامع الحمد وسأفصلها لك في التفسير ، بل كل ما أشار له القرآن هو ما نثره ترية العالمين التي تستوجب الحمد ، ولأذكرن لك مجملها فأقول :

معنى العالمين

اعلم أن العالمين جمع عالم وهو ما سوى الله تعالى ، والعالم قسمان : عالم علوي وعالم سفلي ، والعلوي هو الكواكب والشمس والقمر والسيارات وأمارها ، ولا يتسنى لك معرفتها إلا بضرب مثل : تصور امرأة جميلة الصورة طويلة القامة كثيرة الحلى والحلل مشرقة الوجه ، وهذه المرأة قد ولدت عشر فتيات وهن أقل منها قامة وحليا وحللا واشراق وجه ، وقد أحطن بها كاهلة بالقمر وأخذن يدرن حولها بنسب معلومة ومواقيت محدودة ، وكل واحدة من الفتيات العشر ولدت عشر فتيات أقل منها قامة وحليا وحللا واشراق وجه وهن يدرن حولها بنسب محفوظة وأوقات معلومة ، ثم كل واحدة من هؤلاء ولدت عشر فتيات أقل منها طولا وجالا واشراق وجه وحليا وحللا وهكذا ، فالجيل الأول عشر فتيات ، والثاني مائة ، والثالث ألف ، والرابع عشرة آلاف ، والعاشر عشرة آلاف ألف ألف (عشرة بلايين) وكل جيل أقل مما قبله جالا وقامة وحللا واشراق وجه وأرقى مما بعده : فالمرأة الأولى ذاب الجبال هي المجرة التي ترى في الليالي المظلمة مستطيلة في السماء كسحابة بيضاء لنية ، وهذه أصل جميع الشمس ومنشؤها ومستقرها ومستودعها ، وهي شمس لا يعرف عددها ، بعدد عن الأبصار ، وتساعدت في الأقطار حتى صغرت في العيون وتضامت ، فصار كل ألف ألف منها يكاد يكون ذرة من اللين في أعين الرائيين ، فهذه المجرة فيها هالك على أبعاد لا يتصورها العقل أصل الشمس وأمتها التي عبرنا عنها بالمرأة الجميلة ، وحولها شمس كل شمس حولها شمس ، وهكذا إلى أن ينقطع الفكر عن التصور ويقف العقل عن التعقل ، وآخر هذه الشمس مقابل للفتيات اللاتي في الجيل العاشر ، وشمسنا كفتاة منهن لا يعرف عدد أترابها من الشمس كما كثر عدد فتيات ذلك الجيل . وإذا نسبت هذه الفتيات في الحسن والقامة والحلى والحلل والاشراق إلى الأم الأولى كانت كالقردة بالنسبة إلى الإنسان بل أقل ، فهكذا قول في الشمس المضيئة عندنا أنها بالنسبة إلى الشمس الأولى كالنجر بالنسبة للنهار وفي الحجم كالبطيخة بالنسبة للجمل ، وسيأتي في هذا التفسير أن إحدى شمس الجزاء أكبر من شمسنا ٢٥ مليون من الشمس ، وضوءه بالنسبة لضوءنا كضوء الحياح بالنسبة لضوء شمسا ، وأنت تعلم أن الشمس أكبر من الأرض ألف ألف مرة وثلاثمائة ألف مرة ، وفيها من الجبال والبهائم ما يبهّر العقول أنها

ترسل ضوءها على الأرض فينير السبل ، ويوضح المسالك ، ويفتح الأعين ، فترى المصور المرسومة على سطح الهواء وخلال الأثير جلية واضحة وترسل الحرارة فيجري الماء وينمو النبات والحيوان والانسان وتصبح الأرض مخضرة باجتماع الماء مع الشمس والعناصر والهواء ، ثم ان سيرها وانتقالها من مكان الى مكان بحساب متقن يعرف الناس السنين والحساب فلا يضلون في أحوالهم الزراعية والصناعية والمدنية ، هذه بعض محاسن الشمس ، وهذه من عجائب جلالها الذي لانسبة بينه وبين جلال الشمس الأولى ، وقد قلنا ان لها نظائر تسير معها حول شمس أخرى ، وهذه الاخرى لها نظائر وهكذا فما مقدار السنة التي تسيرها حول شمس أخرى (في الكواكب المسماة بالجائى على ركبته) وربما كانت آلاف آلاف من السنين المعلومة فكيف يكون جلال الشمس الأولى ومقدار عظمتها وبعدها ، ان في ذلك لذكرى لأولى الألباب ، وهذه الشمس التي هذا وصفها حولها السيارات الثمانية ، وهي : نبتون ، وأورانوس ، وزحل ، والمشتري ، والمريخ ، والأرض والزهرة ، وعطارد : فأرضنا سيارة تسير حول الشمس ، فالشمس أم ، والسيارات فتيات حولها كما أنها فتاة لأم قبلها ، والأرض قد ولدت القمر : فجري حولها كما أن زحل والمشتري وغيرها لها أقمار تجري حولها والأقمار أقل جلالاً وحجماً وبهجة من السيارات ، والسيارات أقل من الشمس ، والشموس ترتقى طبقات طبقاً الى الأم التي في المجرة ، وما يقال في هذه المجرة يقال في مجرات أخرى « وما يعلم جنود ربك الا هو » فتلك عرائس في الجوسائرات وجنود مصطفات الى أن تقف العقول ، وهذه الشمس وحركاتها ونظامها لا يتسنى لك معرفتها الا بعلم العدد والحساب والهندسة وعلم الجبر والفلك « هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ما خلق الله ذلك الا بالحق يفصل الآيات لقوم يعاون » ولعلك تقول : انك ما قرأت مسألة الشمس وأنها تدور حول شمس أخرى ، وهكذا دائرة بعد دائرة الى أن ينقطع الفكر ويقف العقل انك لم تقرأ ذلك الامن تعاليم الفرنجة وهم الذين قالوا ان تلك الشمس أكبر من شمسنا فهل ورد في ديننا ما يؤيد ذلك ؟ قلت : ان ديننا لا يمنع ذلك ولا يثبت ، وفيه « وما أوتيتهم من العلم الا قليلا - ويخلق ما لا تعلمون - والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم » الى هنا قد أجبنا الكلام على العالم العلوى (١)

العالم السفلى

العالم السفلى مافى البحر من مخلوق حي ، وما على الأرض من معدن ونبات وحيوان وانسان ، فأما عالم البحر فقد جعل له العلماء في هذه الأيام علماً مستقلاً ليطلع الناس على غرائبه ، ومما قرأناه عنهم أنهم استخرجوا من قاع البحار على بعد أميال حيوانا يعيش في النائمات في تلك الأصناف العائرة ، وقد وجدوا له آلة للضوء اذا حركها أضاءت ماحولها ، وقد خاق لها على جسمها في مقابلة تلك الآلة سطح قائم بزاوية مناسبة متى أشرق النور عكسه ذلك السطح فأبصر ذلك الحيوان المسالك البحرية ، فكأن ذلك الحيوان لما حرم ضوء الشمس خلقت له في قاع البحار شمس خاصة به يفتحها متى شاء وأمامها سطح يعكس شعاعها فيرى المسالك والطرق « فتبارك الله أحسن الخالقين »

وفي البحر سمك شفاف سمين طوله نحو ثمانية قرارياً وشحمه أبيض نقي يعصده سكان الاسكا ويجففونه ثم يوقدونه من ذنبه فينير بلهب صاف شديد اللعان ، ومن السمك نوع يبحر الذين اذا أكله الانسان أخذ يضحك حتى يموت ، وهذا السمك يختص به الوزراء والمظماة اذا حكم عليهم بالاعدام فيشترونه سرّاً وبه

(١) اقرأ الكلام على عجائب السموات في سور كثيرة كآية : « ان في خلق السموات والأرض » في البقرة وآل عمران وغيرهما مما سنينه ان شاء الله في ملحق هذا التفسير الذي عزمنا على إصداره كما ذكرناه قبلاً

يموتون من الضحك ، وحكومة الصين تمنع بيعه ، ومن عجائب البحر الدرّ والمرجان ، ثم من العالم السفلي
عالم المعادن كالذهب والفضة والنحاس والحديد والخارصين والبلاطين والكبريت والزئبق والمغنيسيا والملح
والزنك والرصاص وغيرها ، ثم الآثار العلوية من حوادث الجوّ وتغير الهواء من النور والظلمة والحرّ والبرد
وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض ، ثم الأنهار وما يكون من الغيوم والضباب والطلّ
والندى والأمطار والرعود والبرق والثلوج والبرد والهالات .

عالم النبات

ومن العالم السفلي عالم النبات وله علم يعرف به اختلاف أنواعه وأشكاله وألوانه وطعومه وروائح وأوراقه
وأزهاره وثماره وجذوبه وبزوره وصموغه وخصائه وبنية تكوينه ونتاجه وتربيته لأولاده .

عالم الحيوان

وله علم يعرف به صنفه وأنواعه وأجناسه وسكان البرّ منه والتراب والهواء والبحر كالأنعام والحشرات
والطيور والسمك ومعرفة تزواجها وتوالدها ومستقرّها ومستودعها ويتبع ذلك معرفة تشريح الانسان .

علم التشريح

يعرف منه أن أعضاء الانسان ٢٤٨ عضواً ، وتعرف أوردته وشرائينه وأعصابه والدورة الدموية والدورة
التنفسية والدورة الغذائية والدائرة العقلية والحواس الخمس ونظامها والقوى الخاصة التي في الدماغ ، وتقدم
الايحاء اليها عند تفسير لفظ رب من (رب العالمين) وهي الحس المشترك والمخيلة والمفكرة والذاكرة والواهمة
هذه هي بعض العلوم الطبيعية في العوالم السفلية . وأما العوالم الإلهية فلها علوم خاصة بها تبحث في أمثال الملائكة
كما ستره في صورة البقرة عند قوله تعالى « واذ قال ربك للملائكة اني جاعل في الأرض خليفة » فسيظهر
هناك ان شاء الله أن في معنى الخلافة ما يفهم المقام من معرفة الله والملائكة وهذه العلوم أيضا تعرف الأمور
العامة والمقولات وتقسم العلوم ، انتهى الكلام على العالم السفلي وما بعده .

هذه هي العوالم العلوية والسفلية التي تضمنها لفظ العالمين ، والله هو الربّ لها والمكمل لذواتها ، ألا فليعلم
المسلمون في مشارق الأرض ومغاربها أنهم لا يحمدون الله حق حقه ولا يشكرونه حق شكره إلا اذا
درسوا هذه العلوم كلها وعرفوا ما تفرع عنها وانتفعوا بها ونفعوا الناس بقوائدها ، واذن يحقّ لهم أن يقولوا : الحمد
لله رب العالمين ، أما اذا بقوا على جهلهم ولم يعرفوا هذه العوالم ولا نظامها فليعلموا أن جدهم لفظي وشكرهم
ظاهري . ولأضربنّ لك مثلاً : اذا أنت مدحت امراً في مجلس وكان فيه من هو أعرف به منك وسألك عن
بعض صفاته فوجدك بها جاهلاً فانه لا جرم يقول أنت با جاهل ثم يشرح صفاته فتقرّ له بانفضل عليك .

يحكى أنه في زمانا قدم مؤلف عظيم على رجل من رجال الجرائد وكان هو وزوجه لا يتركان مجلساً إلا مدحا هذا
المؤلف فيه ولا ناديا إلا أثنيا عليه وهما في كل واحد منهما ويحمدان صانع ذلك المؤلف وأنه أحسن الى أمته
وأنا لها شرفا عالياً ونفرا تالداً ، فلما أن حلت بساحتهما وهما لم يريا قبل ذلك فرحاً به واستبشرا وأكرماه
غاية الأكرام . ولما قاما الى بعض شأنهما نثر فرجدا كتابه لم ينض ختامه ولا يزال ورقه متصلاً غير منفصل
دلالة على أنهما لم يقرأ منه حرفاً ولم يعرفا منه كلمة ، فاما ودعيهما وانصرف أرسل لهما مقصدا ليفهمهما أنه أدرك
أن المدح والحمد كانا على جبال عمياء رأت البناء رياء وإتت باب سروره غمماً وفرحه حزناً ، أفلا يكون نصيب
المسلمين من ربهم نصيب ذلك الرجل وزوجته من المؤلف ، أفلا يقول الله للمسلمين : أنتم تحمدونني ولكنكم

لا تعرفون من صفاتي وأفعالي الا قليلا فلا أعطينكم من نعمي على مقدار ما عرفتم وأخذ يقص أرضنا معاشر المسلمين وبعطيها للأئم الأخرى التي درست العوالم . الله لم يرسل مقصدا للمسلمين كما أرسل المؤلف ولكنه أرسل رجالا وأما قصوا من أرضنا وحرموننا منها جزاء وفا ، وقد آن أن يرجع مجدنا ويزغ مجمننا ونعرف ربنا وأن الأرض يرثها عباده الصالحون فأرض الجنة يرثها الصالحون لها بالعمل وأرض الدنيا يرثها الصالحون لها بالعمل والعمل يتقدمه العلم ، فكل أمة أعرف بهذا العالم فهي أحق به وأولى بالفضل وأعرف بالجد .

أسباب الجد : زيادة ايضاح لما سبق من قل فيها

اعلم أن لكل جد سببا كما أثرنا اليه آنفا ، فالجائع يقول : الحمد لله الذي غذاني ، والظمان يقول : الذي أرواني والمفقر يقول : الذي أغناني ، والجاهل يقول : الذي علمني ، وفي القرآن على لسان إبراهيم « الحمد لله الذي وهب لي على الكبر اسمعيل واسحق » وفيه على لسان يوسف « وقد أحسن بي إذ أخرجني من السجن » وهذه الجلة جد على نعمة الخروج من السجن ولم شمل أسرة يوسف عليه السلام ، وقال الشاعر الجاهلي لما أسلم : الحمد لله إذ لم يأتني أجلى * حتى اكتسبت من الاسلام سر بالا

فأما الجد في هذه السورة فسببه أن الله صرني جميع العوالم ، فاذا قال إبراهيم الخليل : أنا أجد الله لأنه أعطاني ولدا أيام كبري ، يقول المسلم في صلاته : أنا أنني على الله لأنه هو الذي ربي جميع العوالم من العلويات والسفليات ان إبراهيم يعرف نعمة الله في ابنه ، والجائع يعرف نعمة الله في أكله ، والمسلم يجب أن يعرف نعمة الله في تربية العوالم ، وليس معنى هذا أن يكون جميع المسلمين حكماء فلاسفة ، وإنما المراد أن يكون فيهم طائفة تقوم بجميع العلوم كالفرنجية أو أكثر ، ألا تراه يقول (اياك نعبد) ولم يقل أعبد للإشارة الى أن المقصود الجماعة .

واذا بقي المسلمون على ما هم عليه من الجهل بنظام الله في العالم فلا حظ لهم من حمد الله وشكره الا حظ الجائع من النسيم ، ولما عز الحامدون الحقيقيون الشاكرون العاقلون قال الله « وقابل من عبادي الشكور » سؤال وجوابه وضرب مثل لحال القرآن بما أبدع الله في العالم

لعلك تقول : مالي أراك تحمل الفاتحة مالا تحتل وتدخل فيها من العلوم مالا بعقل ؟ مع أن الناس يقرءونها ولا يلحظون ما نذكرون ويكررونها صباحا ومساء ولا ينهيا لهم ما تصفون ، وإنما أتم تقولون هذا استطرادا لا استنباطا ، وتطويلا لا تأويلا ، وتعلما لا تفسيريا ، واكثرارا لا استخراجا

أقول : على رسلك واصغ لما ألقى عليك من مثل أضربه تذكرة لأولى الأبواب : تأمل حال الرجل الزارع وقد استصح دابته وولده الصغير ولما وصل الى الحقل رأى مهندسا للرى وعالما طبيعيا وحكيما إلهيا ، فهل ترى أن هؤلاء والحقل أمامهم متفقون في الرأي متحدون في الفكر ، كلا ، فان الدابة لا ترى في الحقل الا حاجتها من البرسيم ليست جوعتها والصبي يتعالى عن الدابة فينظر الى خضرة البرسيم والمزارع وترنحها يمينا وشمالا ويرى بهجة الزهر وجمال مظهره وهبوب الريح عليه ، والملاح يتعالى عن ذلك ، فينظر في أمر الزرع والحصاد والمكسب والخسارة ، وري الأرض ، وحساب المزارعين وما شا كل ذلك ، والمهندس يتعالى بظنه الى نظام الرى العام في هذا الجدول وفي سواه من نظائره ، ويقارن المصارف والترع بعضها ، ويتسع نطاق عمله حتى يشمل آلاف المزارع ليحفظها من العطب ، ويحرسها من الهلاك ، والعالم الطبيعى أو الرراعى يتأمل في العناصر كيف تكون منها البسات ، ويحللها ويعرف وزنها بالنسبة لبعضها كما سيأتى في سورة البقرة ، ثم يتولى عمل المناسبة بينها ويقول : ان السماد يكون على مقدار الحاجة ، فكل عنصر قل في الأرض يعاض عنه بآخر من السماد بوزن معلوم . ثم ان الحكيم الرباني يتعالى عن هذه الطبقات ، فيرى أن هذه النباتات كلها من عناصر أرضية اختلف طعومها ، وروائحها ، وأثمارها ، ولحاؤها ، وأوراقها ، وأزهارها ، أعجم أروها ،

وبلداتها ، وطقوسها ، ومناخها ، ومنافعها الطبية ، والعناصر واحدة لا تتجزأ الثمانين عدا منبثة في الأرض والهواء والماء ، ثم ان تلك العناصر ترجع إلى مادة واحدة ، وهي الأثير الذي يكون ضوءا وكهرباء وحرارة ثم ان الجوهر الفرد الذي كان آخر آراء العلماء فيه أنه مكون من ذرات كهربائية : منها الموجبة ، ومنها السالبة ولهما نواة حولها ذرات تدور كدوران السيارات حول الشمس ، ثم يقول ان هذه كلها مرجعها حكمة وراءها وقدره وعلم وذات مدبرة وإله منظم ، وإلا فما بالنا نرى نظاما عاليا وحكمة باهرة « وأن إلى ربك المنتهى » هذه هي النظرات في الحقل .

فقس عليها نظرات الناس في الفاتحة : إن الفاتحة كلام الله ، والحقل وما فيه من الزرع فعل الله أفلا ترى أن تختلف الأنظار في الثاني كما اختلفت في الأول . أو لست ترى أن حافظ القرآن الذي لا يعنيه إلا أن يعيش به كالجار يحمل أسفارا ، وكالجاموسة في المثال المتقدم لم يعنها إلا البرسيم ، أو ليس العامة الذين يفرحون بنغمات القرآن في مآتمهم وأعراسهم : أشبه بالصبي الذي راقه مناظر النبات وأزهاره ، أو ليس العابد الذي يخاطب ربه بالفاتحة ويثني عليه ويتوجه إليه بقلبه أشبه بصاحب الحقل المقبل على تنظيمه ، أو ليس المفسر للقرآن الناظر في معانيه العامة ، وهو أرقى من العابد أشبه بالمهندس الناظر في سائر الحقول ، أو لست ترى أن من يعرف هذه العوالم العلوية والسفلية ويدرك نظامها وجمالها ويعرف من كل فن طرفا أرقى من المفسر وأعلم منه ، وأنه أشبه بالرجل الطبيعي أو الزراعي الذي عرف نظام الزرع وتركيبه من العناصر ، أو ليس الذي يحمل الأمة على معرفة سائر العلوم ، فتكون راقية ذات مدنية ونظام وسعادة في الدنيا لتحفظ كيانه وتصورون بلادها وتستغنى عن غيرها وتمتد الأمم بعلمها وصناعاتها فضلا عن أنه عرف تلك العلوم ، أليس ذلك في مثالنا كالحكيم الرباني في المثال المتقدم الذي وصل إلى الله من طريق الحكمة والعلم .

وبهذا فلتفهم قوله صلى الله عليه وسلم « يقال لصاحب القرآن اقرأ وارتق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا » فظاهره معلوم للناس والعامة ، وحقيقته ما ذكرناه لك .

ألا إنما ذلك العالم العظيم والملك الكبير في الاسلام الذي يحملهم على معرفة العلوم والصناعات ليحفظوا مدنيتهم وقيموا الوزن بالقسط ويكونوا خلفاء الله في الأرض في المثال الثاني ، وذلك الحكيم العظيم الرباني في المثال الأول الذي أدرك سر الخليفة بقدر طاقته ، هذان وأمثالهما هم أولياء الله وخلفاؤه في الأرض وخلفاء أنبيائه . فمثل هذا فليعمل العاملون . وفي ذلك فليتنافس المتنافسون هؤلاء هم الذين يكونون في أعلى الجنة . وقد تركوا أدناها للجهلاء كما في الحديث « وعليون لأولى الأبواب » فالجنة مفتاحها المعارف وفاتحة الكتاب فاتحة المعارف « وما يعقها إلا العالمون » * ها أنا ذا قد أبنت العوالم التي تولى الله تربيتها وترقيتها ، وأنت تعلم أن الترية يعوزها أمران : الرحمة ، والشدة ، فإذا لم تكن رحمة أوعدم الجزاء والمكافأة بالاحسان والاساءة كانت الترية ناقصة ، ولقد جعل الله الأم أقرب إلى الرحمة والأب أقرب إلى الشدة والمجازاة ، فإذا فقد أحدهما ساءت الترية ، فأشار إلى الأول بقوله (الرحمن الرحيم) وإلى الثاني بقوله (مالك يوم الدين) أعني مالك الأمر في يوم الجزاء ، أما الرحمة فقد عرفتها فيما تقدم ، وأما الجزاء فانه تابع للأعمال كما قال تعالى « أفنجعل المسلمين كالمجرمين مالكم كيف تحكمون » ألا ترى أن الرجل الكاسل يصيبه المرض والفقر . ويزدرية الناس وهكذا من يكره الناس أو يؤذيهم ، وترى حكومات الأرض قاطبة نصبت القضاة ، وأقامت الجند ، وجعلت لها دورا للحبس ، وأخرى لا كرام الواقدين من الأقطار ، ووضعت القوانين والحدود ، وذلك سائر على نظام في مشارق الأرض ومغاربها ، ولما كان القانون البشري يلحقه الخطأ لخلل فيه أو لضللال القضاة والحكام أوجبهم جعل الله الجزاء الأوفى يوم القيامة « لتجزى كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون » قاله عز وجل

مالك جميع الأمور محيط بالخلق في الدنيا والآخرة يثيب الطائعين والعاملين ، ويقهر العاصين والكاسلين ويذلّ الباغين ، إما في الدنيا ، وإما في الآخرة ، وإما فيهما معا ، وبهذا تمت التربية ونظم العالم : ان هذه الصفات التي حصرت الرحمة والملك في ذات الله وأنه هو المربي للعوالم كلها المالك لها تحصر قلب القارئ والمصلي والذاكر في الله تعالى وتجعل الحمد خاصا به ، لجميع المحامد التي يفوق بها الناس للمحسنين راجعة إليه ، لأنه المحسن الحقيقي ، وفوق الحمد يختص بالعبادة التي هي غاية الخضوع ، ومنه طريق معبد : أي مذل ، فكان القارئ يقول : يا من اتصف بهذه الصفات التي يمتاز بها عما عداه (إياك نعبد) أي نخصك بالعبادة والخضوع فضلا عن الجد ، فالنصف الأول من السورة أحضر في قلب القارئ الصفات المميزة للربوبية ، فلما تمتلئت في ذهنه تلك العظمة صارت كأنها مشاهدة أمامه ، فالتفت عن الغيبة إلى الخطاب ، وكأنه يشاهده ويراه ، وفي الحديث « اعبد الله كأنك تراه » ولن يكون ذلك إلا باستحضار صفاته العالية في قلبه ، وإلى هنا وصل القارئ إلى آخر درجات التقرب ، وهو الخضوع والتذلل كما في قوله تعالى « واسجد واقترب » فلم يبق بعدها الا السؤال والطلب من المتقرب إليه ، فقال (وإياك نستعين) في أمورنا الدنيوية والأخروية كالصحة والغنى والمال والولد ، وأهم الحاجات أداء العبادات والهداية إلى الصراط المستقيم ، فكانه يقول : نحن نعبدك ولن نقدر على أداء العبادة إلا إذا أعنتنا ، ولما طلب العبد الاستعانة بالله ، كأنه قيل له ما أهم ما نستعين فيه ؟ فقال العبد (اهدنا الصراط المستقيم) والهداية دلالة بلطف ، وهي على أقسام . الأول هداية الغريزة التي اهتدى بها الحيوان في غدوه ورواحه ، والطفل لرضاع أمه ، والنحل لبناء المسدسات التي يجمع فيها العسل بنظام يحار فيه المهندسون . الثاني هداية العقلاء الأولية بأن يميزوا بين الحسن والقبيح والجلال وضده وتعرف الأوليات ومبادئ العقول التي يرجع إليها في العلوم ، مثل الكل أعظم من الجزء ، والضدان لا يجتمعان . الثالث معرفة العلوم وفهمها والتصرف في أصولها وفروعها . والرابع الملكة الراسخة بحيث تحضر العلوم والمسائل التي عرفت أنى شاء العارف ويتبع ذلك قوة التصرف والخذق في الأمور والاهتمام وسداد الرأي والوحى الخاص بالأنبياء ، والمراد بالهداية هنا هذا الأخير وما قبله . فلما أن يقال أدنا على الهداية ، وأما أن يقال زدنا في مراتبها لترقى إلى أعلاها وتنال الزلنى لديك والقربى . ويقرب من هذا قوله تعالى « يا أيها الذين آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا ويكفر عنكم سيئاتكم » والمراد بالفرقان نور يقذفه الله في قلب العبد يفرقه بين الحق والباطل ، والصراط المستقيم هو الطريق المستوى ، وهو مثله في التذكير والتأنيث ، ثم أبان ذلك الصراط ، فقال (صراط الذين أنعمت عليهم) من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ، وهم عظماء كل أمة وأشرفها ، أو الذين أنعمت عليهم من الأمم وهم المسلمون (غير المغضوب عليهم) وهم اليهود (ولا الضالين) وهم النصارى : ونبينه أن يقال ان الصراط المستقيم يراد به هنا الطريق الوسط ، وهو في علوم الأخلاق .

العفة - التي هي وسط بين الوقوع في الشهوات والفسق والفجور ، وبين الجود والبخل والامساك والشح والشجاعة - وهي وسط بين التهور ، والطيش ، والظلم ، وبين الجبن ، والخوف ، والحزن ، والجزع ، وأمثالها .

والحكمة - وهي الوسط بين الجهل ، والغباء ، والبلادة ، وبين المكر ، والخداع ، والاحتيال ، والطيش في الآراء .

والعدل - وهو المساواة بين هذه الأمور .

وقد فرع العلماء على هذه الأربع فروعاً شتى تربو على المائة ، وكلها داخلة في الصراط المستقيم ، وهو

الوسط ، وما جاوز الوسط ، فإما إلى زيادة فهو التهور والطيش والتبذير وما أشبهها ، وإما إلى نقص كالجن والبخل والخوف وما أشبهها ، والمسامون وسط في أمر سيدنا عيسى عليه السلام إذ يعتقدون نبوته . أما اليهود فانهم قد غضب الله عليهم لأنهم جعلوه ابن زانية . وأما النصارى فانهم أفرطوا في اعتقادهم وجاوزوا الحد في دينهم وغلوا في أمر المسيح ، فقالوا انه إله ، فهو لاهم الضالون في أمر عيسى ، فاعتقاد المسامين صراط مستقيم ، واعتقاد اليهود تفريط ، واعتقاد النصارى افراط : أي مجاوزة الحد . وقد قلنا ان الحكمة وسط فلا تغالى كما قالت النصارى ، ولا جود وانكار كما قالت اليهود ، ولقد ورد تفسير الصراط الخ بهذا المعنى مرفوعا الى النبي ﷺ ، وهذا الذي قلناه توجيهه ، وكأنه عليه الصلاة والسلام أراد بذلك ضرب مثل للصراط المستقيم والا فهذا الوسط في الاعتقاد في مسألة المسيح يمثله مسائل كثيرة كالكرم والشجاعة والعفة والصدق كما تقدم فافهم . وقوله (غير المغضوب عليهم) بدل من الذين أنعمت عليهم ، ولا في قوله (ولا الضالين) للتأكيد (آمين) اسم للفعل الذي هو استجب ، وليس من القرآن بالاتفاق ، ولكن يسنّ ختم السورة به .

واعلم أن النعم امامال ، واما أصحاب وأهل وأعوان ، واما صحة بدن ، واما عقل وحكمة وصدق روية ، وكل نعمة مقدمة لما بعدها ، فأعلاها العقل والحكمة ، وأدناها المال الذي لا بد منه لحفظ الثلاثة بعده من الأصحاب والصحة والعقل ، والمراد بالنعمة هنا أعلاها التي تقوى وتبقى بما قبلها . وقد يراد بالمنعم عليهم المطيعون ، وبالمغضوب عليهم العصاة ، وبالضالين الجهال . واعلم أن المنعم عليهم هم الأنبياء وورثتهم والمخلصون من بني آدم ، وهم الذين نصبوا أنفسهم لهداية الناس وارشادهم .

وكأنهم آباء والناس أبنائهم ويتشبهون بالله في أفعالهم وأقوالهم ويقودون الأمم إلى سبيل الرشاد ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ، ويقال ان غاية الحكمة التشبه بالله ، فيعرفون نظام العالم وحكمة الخالق ويتركون آثارا في البرايا يتعملون ما ينالهم من الآلام في سبيل اسعاد الأمم ، فينالون أجورهم مرتين فهم في الآخرة مكرمون ، وفي الدنيا مذكورون بالثناء والاكرام ، تستاق اليهم النفوس ، وتحق اليهم القلوب ، وتطمئن اليهم الأفتدة ، وتذكرهم الأجيال .

وأضرب لك مثلين : الأول ما جاء في القرآن في سورة والصفات ، فانظر كيف ابتدأها بذكر أهل الجنة والنار وتويعهم ، فقال « ولقد ضلّ قبلهم أكثر الأولين » وأقام عليهم الحجة فقال « ولقد أرسلنا فيهم منذرين » وأخذ يذكرهم بالثناء واحدا واحدا فذكر نوحا بالثناء ، ولما انتهى من القصة قال « سلام على نوح في العالمين » ثم ذكر ابراهيم وتاريخه ومالقي من المحن في قومه وختمها بقوله « سلام على ابراهيم كذلك نجزي المحسنين » ثم ذكر موسى وهرون ونجاتهما من فرعون وقومه ، ثم ختمها بقوله « سلام على موسى وهرون انا كذلك نجزي المحسنين » ثم ذكر الياس وكيف كان يدعو قومه وختمها بقوله « وتركنا عليه في الآخرين سلام على إل ياسين انا كذلك نجزي المحسنين » ثم ذكر لوطا ونجاته ويونس وختم السورة بقوله « سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين » فانظر كيف ذكر المرسلين بالثناء فمن كان منهم أقوى عزيمة وأطول بلاء . قال فيه « وتركنا عليه في الآخرين سلام على » فلان ، فكأن الله عز وجل يجعل الثناء الباقي في الأعقاب للمجاهدين الأبطال من المكافآت للفضلاء .

وهذا هو الذي ينبغي أن يكون في أمة الاسلام . يعلمنا الله بهذا أن نعلن فضل الفضلاء ، وعلم العلماء وحكمة الحكماء ، وجهاد الأبطال ، وننشر فضائلهم ليقبلهم من بعدهم وليؤخذ عنهم كما تفعل الأمم الغربية اليوم بكل مشهور الفضل ، ولو كان سفيه النفس سيء الخلق ضيق الفطنة ، ويذكرون علمه ليقبلى به

الناشئون . ولعلك تقول ما للفاتحة وسورة الصافات ؟ . أقول : على رسلك ان الفاتحة تسمى أم الكتاب والمنعم عليهم والمغضوب عليهم ورد ذكرهم في القرآن ، فهل هذه القصص واردة لغير غرض أم للهو واللعب أم لمجرد الحكاية ؟ كلا ، فالنعم عليهم : مثني عليهم ، والمغضوب عليهم : مذمومون ، وليس للمسلمين أن يعيشوا خامدين جامدين أمام القرآن والأمم الغربية ، فعليهم أن يقبوا القرآن ، فمن رأوه يبذل مهجته في خدمة الأمة ، أو ينشر العلم ، أو يضحى ماله ، فليرفضوا قدره ، بهذا أمرهم الله ، والافكيف يقول في سورة أخرى « واذكر في الكتاب ابراهيم . واذكر في الكتاب اسماعيل انه كان صادقا الوعد » ويقول « واذكر في الكتاب موسى انه كان مخلصا . واذكر في الكتاب مريم » أليس هذا أمرا بذكر الفضلاء المخلصين ونشر محاسنهم ، فليقم بذلك المسلمون في مشارق الأرض ومغاربها والا فليبقوا جامدين جاهلين . الى هنا انتهى المثل الأول للنعم عليهم . المثل الثاني : ماقرأناه في كتب المتقدمين عن اليونان أن (سولون) الحكيم المولود سنة ٦٤٠ ق م المائت سنة ٥٥٩ ق م لما خرج من أثينا مغاضبا لقومه اذ عصوا نصيحته أرسل اليه الملك (كريبوس) خطابا ، فلما قدم عليه حقر مارآه من الزينة والزخرف ، فقال له الملك : من أسعد الناس في نظرك ؟ فقال له الملك طيلوس كان محببا الى أهل أثينا مسبغا النعم عليهم ، فلما أن مات حزوا عليه كلهم أجمعون ، فتعجب كريبوس من سولون وقال فمن بعده ؟ قال أخوان شابان كانا شجاعين أكرما أمهما ، ولقد كانت تغدو كل يوم للصلاة في المعبد ، فاتفق أن سائق العربى لم يوافها يوما فجرّ الاخوان عربتها بدل الثورين فدعت الله لهما فعاشا قريرى العين وأحبهما الناس حبا جبا ، ولما ماتا حزن عليهما أهل أثينا ، فقال الملك أفلاتعدنى سعيدا ياسولون ، فقال أنت أسعد من كثير من الناس ، ولكن انتظر العاقبة فغضب الملك من سولون وأبعده ثم دارت رحى الحرب بين الملك وبين ملك الهجم فوقع كريبوس في الأسر ، فأمر باحراقه وأوقدت النار ، فصاح كريبوس سولون سولون ، فسأل فيروس ملك الهجم مامعنى هذا ؟ فقص عليه القصص فرق قلب فيروس وأنعم عليه وواساه .

وانما ذكرت هذا المثل ليعلم المسلمون في أقاصى الأرض أن الذين أنعم الله عليهم بحبّ الاخوان والصبر على أذاهم ، والزهد فى الدنيا ، ونشر الفضيلة والعلم بمدوحون على كل لسان أينما كانوا ، وأولئك المنعم عليهم شمس وأقمار ، فانظر كيف ذكر سولون أن السعيد هو الملك طيلوس ، لأن أهل أثينا حزوا عليه لعدم نفعه لهم ، وأن الشاين الذين أكرما أمهما أحبهما الناس ، ولما ماتا حزنوا عليهم ، لأن المحسنين محبوبون والنفوس الشريفة بشرق ضوؤها فى الأرض ، وتلك النفوس العالية إنما جاءت الى الأرض لتحرس أهلها وتخدمهم فاذا أدوا ما خلقوا له سارت بذكرهم الركبان ، فما أجل العلم وما أجل الحكمة .

الفاتحة أم القرآن

هذه السورة تسمى فاتحة الكتاب ، وتسمى سورة الحمد ، وتسمى أم القرآن وأم الكتاب والسبع المثاني ، لأنها تشتمل على كل صلاة ، وتسمى الوافية والكافية . ولقد يجب القارئ من تسميتها بأم القرآن وبأم الكتاب وبالكافية وبالوافية ، وكيف تقرأ فى كل صلاة ، فليعلم ذو اللب أن الذى يتلى على اللسان دائما ، ويتلوه الجاهل والعالم سرا وجهرا ، يصبح فى أنفس التالين من المألوفات التى لا يسع الى شئ وراءها وتصبح كالسمع والبصر والعقل والجسم الانسانى عند الجهلاء ، فالتاس لما رأوا أجسامهم والأنهار والسماء والأرض لم ينلوا فيها عجائب ولا غرائب لأنها مكشوفة أمامهم معروضة كل حين ، كالعالم فى بلده والنبي فى قريته ، فهكذا فاتحة الكتاب يقرؤها المسلمون فى مشارق الأرض ومغاربها وأكثرهم جاهلون لا يعقلون ، ولذلك

داسننا القرنجة فقتلت أبناءنا واستحييت نساءنا ونحن في غفلة معرضون .

واعلم أن العلماء هم الذين يعرفون أسرار الأشياء ، فعالم النبات وعالم الطب يعقلان حكم النبات وعجائب الجسم ، فكذلك هنا المفكرون في القرآن الدارسون للعلوم حديثها وقديمها هم الذين يعقلون الفاتحة وعلومها فاعلم أن الفاتحة تشتمل على الاشارات لجميع ماورد في القرآن ، والذي ورد في القرآن عشرة علوم عامة كما قاله الغزالي : وكل علم تحته علوم . الأول : معرفة ذات الله . الثاني : معرفة صفاته ، فأما الذات فبالتقديس والتنزيه فهو الذي ليس كمثله شيء ، وأما الصفات فانه قادر ومريد وعالم وحى وسميع الخ . الثالث : انه خالق العالم ومبدعه ، وهو الذي رفع السموات وبسط الأرض . الرابع : ذكر المعاد من الجنة والنار والثواب والعقاب . الخامس والسادس : ذكر الصراط المستقيم بترك الأفعال المخزية والأخلاق المزرية ، وبالتحلي بفضائل الأعمال والأخلاق الشريفة ونشر الفضيلة . السابع : ذكر المنعم عليهم ومدحهم والثناء عليهم . الثامن : ذكر الظالمين والطاغين والكافرين . التاسع : ذكر محاجة الكفار . العاشر : ذكر حدود الأحكام هذه هي العلوم التي ورد ذكرها في القرآن ، والفاتحة قد اشتملت على ثمانية منها على رأى الامام الغزالي . الأول : ذات الله تعالى في قوله (بسم الله) . الثاني : الصفات بذكر (الرحمن الرحيم مالك يوم الدين) فان الرحمة والملك يستلزمان القدرة والارادة والعلم ، وهى من الصفات الواردة في أكثر سور القرآن كقوله : الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن الخ . الثالث : علم الأفعال وهو العلم الذي أشرت إليه فيما تقدم المندرج في قوله (رب العالمين) المنظور تحته أكثر العلوم ، وقلت أن العالم قسبان علوى وسفلى ودخل فيهما أكثر العلوم لأنها كلها أفعال الله تعالى الداخلة في آثار رحته وتربيته للعالمين . ونقول الآن أيضا فوق ماتقدم أن العلوم الرياضية والعلوم الطبيعية اللتين دخلتا في تربية العالمين يلحقهما صناعات كثيرة ، فمنها علم البسكومات (آلات قياس الزمن كالساعات المعروفة) وعلم جر الأثقال : كقطر السكك الحديدية ، وعلم انبساط المياه ، وعلم الآلات الحربية كالمجانيق وغيرها ، والغازات الخاقة الموقنة للأتم النائمة ، فأيقظت أهل الشرق من سباتهم . وهذا من عجائب التريية ، وكالمدافع الفتاكة بالغافلين ، وعلم المرايا المحرقة ، وعلم عقود الأبنية لتنفيذ المساكن وشفق الأنهار ، وعلم المناظر لمعرفة أشكالها وأوضاعها ، وعلم مراكز الأثقال ، وعلم المساحة ، ودلم الطب ، وعلم الزراعة . وهذان الأخيران يتبعان علوم الطبيعة ، وأما ما قبلهما فمن الرياضيات تتفرع وكلها داخلة في تربية العالمين . واعلم أن جميع الصناعات ما كان منها وما يكون ترجع إلى هذه الموجودات ، فاذا رأيت النجار ، والحداد ، والخراط ، والزجاج ، والجوهري ، والصيرفي . فاعلم أن الأول تابع لعلم النبات ، لأن عمله في الخشب . والثاني لعلم المعادن لأنه في الحديد . والثالث في النبات كالأول . والرابع في المعدن لأنه في الزجاج والزجاج رمل مخلوط ببعض المعادن . والخامس والسادس في المعادن ، لأن الخامس في الجوهر المستخرج من الصدف . والسادس في الذهب والفضة ، هذا ما أردت ذكره في العلم الثالث ، وهو علم الأفعال ، وقد دخل تحته أكثر العلوم والصناعات . العلم الرابع : ذكر المعاد وفيه الجنة والنار والتعيم والجمعيم والثواب والعقاب والقرآن طافح بذلك ، وهو هنا في قوله (مالك يوم الدين) . العلم الخامس والسادس (الصراط المستقيم) وهو قسبان . الأول : ترك الضلال والفسوق والعصيان كالكذب والخيانة والزنا . والثاني : التحلي بالطاعات كالسكرم والعلم والمساعدة ونشر العلم وما أشبه ذلك . العلم السابع : قصص الأنبياء والصالحين والمؤمنين والفضلاء وهو داخل في قوله (الذين أنعمت عليهم) . العلم الثامن : قصص المغضوب عليهم والضالين ، وفي القرآن كثيرا من قصص الغاوين وتاريخ أعمالهم التي أدركتهم البوار والخسار ، هذه هي العلوم التي اشتمل عليها القرآن ، ودخلت في ضمن الفاتحة ، فهل اذا سميت أم القرآن ، أو الكافية ، أو الوافية ، لانكون بذلك

حرية ؟ بلى ، فالفاتحة أم القرآن بما بيناه ، كافية بما أبرزناه ، وافية كما قررناه ، فتعجب من المسلمين . واعلم أن القرآن أشبه بضوء الشمس الذي يجري في الجو ولا يظهر الا على سطح الأرض أو على جسم قابل ، فأما الهواء فانه لا يعكس ضوءها ولا يراه الطائر في جو السماء : كذلك الأفئدة الخالية من العلم والحكمة يمر بها القرآن وأم القرآن ، ولا تشعر بمعانيها والضوء المشرق فيها ، وهم يقرءونها صباح مساء كذلك الطائر في الجو السائح في مخارقه حتى اذا قرأ القرآن من يعرفه فهمه حق فهمه . واعلم أن هذا الزمان هو الصالح لظهور المقصود من القرآن في بلاد الاسلام « ولينصرن الله من ينصره ان الله لقوى عزيز » .

ولم يبق من العلوم التي في القرآن الا الحاجة الكفار ويقوم مقامه علم التوحيد ، وعلم الأحكام الفقهية التي يقصد بها حفظ النظام الاجتماعي للأمة ، وانما احتيج لذين العالمين لحفظ العقائد ولحفظ نظام المجموع ، ثم ان هذا التقسيم الأخير مستمدة أصوله من كلام الامام الغزالي مع زيادة وتصرف ، ومن هذا تعلم ان علم ذات الله تعالى وصفاته وأفعاله ، وهي العلوم المعروفة اليوم ، والصناعات مقدمات على علم الفقه وعلم التوحيد ، والأم الإسلامية اليوم أحوج الى معرفة الكائنات لمعرفة الله ولبقائهم في الدنيا ليزاحوا الأمم الغربية ، وهي أهم من معرفة علم الفقه وعلم التوحيد وجميع هذه العلوم فرض كفاية ، ولكن الفقه والتوحيد لم يظهر اظهورا جليا في الفاتحة : اللهم الا في العبادات ، أما الفقه فيما عدا ذلك ، فلم تشتمل عليه ، والمسلمون يجب عليهم النبوغ في علوم الكائنات لعناية القرآن بها والفاتحة خصوصا لدخولها ضمن تربية العالمين .

فاذا سمعت قول القائل : ان سر القرآن في الفاتحة ، وقرأت الحديث المتقدم ، وهو قوله عليه الصلاة والسلام لأبي « ألا أخبرك بسورة لم ينزل في التوراة والانجيل والقرآن مثلاً » ثم قال هي فاتحة الكتاب ، وهي السبع المثاني والقرآن العظيم ، ثم قرأت ما كتبناه بامعان أدركت السر المصون وتجلت لك عظمة الفاتحة وعرفت معنى قوله صلى الله عليه وسلم في الفاتحة « انها القرآن العظيم » وعسى أن يكون فتح لك باب قولهم : سر القرآن في الفاتحة ، فمن هذا الطريق فلنسر ولتعلم أن ما صكبتناه شذرة مما نعلمه ، ثم ما نعلمه ذرة من علم العلماء ، ثم علم العلماء ذرة من علم الله عز وجل ، فتعجب للنبوة وحكمتها وعلمها الواسع . ان هذا يفتح لك أبوابا تدخل منها إلى سر عظمة الفاتحة ، ومرتها أنها سبع آيات تؤدي معنى ست آلاف آية وهي جملة القرآن كله تقريبا ، ثم ان خروج الفقه والتوحيد من ضمن الفاتحة هو رأى الامام الغزالي ، ولكن عسى أن يكونا ضمن الصراط المستقيم أو التريية للعالمين ولو بطريق التبعية فتأمل فيما كتبناه فعسى أنك في غصونه تلقاه ، هذا ما فتح الله به وأردت إثباته في تفسير الفاتحة « والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم » .

مقارنة فاتحة الكتاب بفوائح البلغاء وأصحاب المعلقات

لقد سبق الكلام على ما في الفاتحة من الإشارة إلى العلوم وما تضمنت من الحكمة ، فلنذكر الآن نبذة مما تضمنت من البلاغة لتكون تذكرة وتبصرة لدى لب ، وانما قدمنا الكلام في العلوم لأنها أعم وأهم وأدعى إلى رقي الأمم الإسلامية وأدنى إلى حاجتها وأقرب إلى سعادتها . فنقول :

تأمل أيها العاقل الفطن ، وانظر بعقلك وإياك والتقليد ، بل ليكن نظرك عقليا وفهمك نفسيا ، واحذر أن تكون إمعة ، فما اذا سألوك عليك من أقوال الشعراء فوائح المعلقات وما شاكلها لتقارن بصفاء ذهنك ونور عقلك وصادق سريرتك بينها وبين فاتحة الكتاب لتعرف الفرق بين كلام الوحي وكلام الشعراء الذين كان لهم القدح المعلي في سوق عكاظ وذى المجنة وذى المجاز ، وهم الخافضون الرافعون بدمهم ومدحهم كأمريء القيس

وطرفة بن العبد وزهير بن أبي سلمى وليد بن ربيعة ومن على شاكلتهم ممن طأطأت لهم الرؤوس ، وخلأ لهم الجوّ وخشعت لهم الأصوات ، وذلت لهم الرقاب ، وكانوا شמוש الجماعات وسادات الشعراء :
 ان للوحى لسمة ظاهرة وعلامة يينة ، ألا ترى أنه ينحو منحى الأمور العامة ، ويتعالى عن الجزئيات ومحقرات المقاصد ، فأما كلام الشعراء في فواتحهم فهناك مقال امصى القيس بن حجر بن حارث إذ ابتداء قصيدته المعلقة ، وهى فاتحة فوصف أنه بكى واستبكى على حبيبته ومنزلها الذى يسقط اللوى بين الأما كن الأربعة ، وهى الدخول وحومل وتوضح والمقراة ، فقال :

قِفَا نَبْلِكَ مِنْ ذِي كَرَمِي حَبِيبٍ وَمَنْزِلٍ * بِسِقْطِ اللَّوَى بَيْنَ الدَّخُولِ فَخَوْمَلٍ
 فَتَوْضِيحٍ فَالْمُقْرَأَةُ لَمْ يَغْفُ رَشْمُهَا * لِمَا نَسَجَتْهَا مِنْ جَنْوَبٍ وَشَمَالٍ

وطرفة بن العبد بن سفيان كانت فاتحة قصيدته أن قال ان خولة محبوبتي لم يبق لها الا آثار الديار الخفية التى صارت كآثار الوشم في ظاهر اليد ، وهذه الآثار في موضع ، وهو برقة ثممد ، وهى مكان لبني دارم اذ قال :

لِخَوْلَةَ أَطْلَالَ بِرْقَةٍ تَهْمَدِ * تَلُوحُ كَبَافِي الْوُشْمِ فِي ظَاهِرِ أَيْدِي

وزهير بن أبي سلمى من الطبقة الأولى من شعراء الجاهلية كانت فاتحة قصيدته أن قال :

أَمِنْ أَوْفَى دِمْنَةٍ لَمْ تَكَلِّمْ * بِحَوْمَانَةِ الدَّرَاجِ فَالْمُتَشَلِّمِ

أم أوفى كنية محبوبته والدمنة آثار الدار وما فيها من البعر والرماد وغيرها والحومانة ماغلظ من الأرض والدراج والمتشلم موضعان من العالية (يقول هل من منازل محبوبتي أم أوفى تلك الدمنة التى سألتها فلم تجبني) وليد بن ربيعة العامري من الطبقة الثانية من شعراء الجاهلية كانت فاتحة قصيدته أن قال : اندرست ديار محبوبتي وهى ماتحل فيه وتقيم ، وهى بالمكان الذى يسمى منى ، وقد توحش الموضعان اللذان فيها ، وهما الغول والرجام اذ قال .

عَفَى الدِّبَارُ مَحَلُّهَا فَتَقَامُهَا * يَمْنَى تَابَدَ غَوَّهَا فَرَجَامُهَا

وعمر بن كلثوم كانت فاتحة قصيدته ، أن قال لجاريته : قومي من نومك ، واسقيني الجر أول النهار بقدحك العظيم ولا تدخرى عني شيئا من خرة القرية المسماة الاندريين من قرى الشام كثيرة الجر جيدته اذ قال :

أَلَا هُبِّي بِصَحْنِكَ فَأَصْبِحِينَا * وَلَا تُبْقِي نُخُورَ الْأَنْدَرِينَا

وعنتر بن شداد العبسي يقول : ماترك الشعراء شيئا برقع الارقعوه : أى ماتركوا فنا من فنون الشعر الا سلكوه ، ثم قال : أنا لم أعرف دار محبوبتي لطول عهدي بها إلا بعد عناء شديد اذ قال :

هَلْ غَادَرَ الشُّعْرَاءُ مِنْ مُتَرَدِّمٍ * أَمْ هَلْ عَرَفْتَ الدَّارَ بَعْدَ تَوَهُمٍ

والحارث بن حلزة اليشكري قال : فى فاتحة معلقته فى حضرة الملك عمرو بن هند ، أعلمنا أسماء بقرب ارتحائها فشق علينا ، ومن المقيمين من يملّ قربهم ، ولكن أسماء ماملناها اذ قال :

أَذَنْتُنَا بِبَيْنِهَا أَسْمَاءُ * رَبِّ نَاوِيْمَلُ مِنْهُ الثَّوَاهُ

والنابغة الذبياني ، وهو زياد بن معاوية كانت فاتحة قصيدته أن قال :

يَا دَارَ مَيَّةَ بِالْعَلْيَاءِ فَالْسَّنْدِ * أَقْوَتْ وَطَالَ عَلَيْهَا سَالِفُ الْأُمْدِ

العلياء المكان المرتفع ، والسند حيث يسند الى الجبل : أى يرقى ، وأقوت خلت ، والأمد الدهر ، يخاطب دار محبوته مية متوجعا متأسفا على ارتحالها عنها وابتعادها عنه ، والأعشى ميمون بن قيس بن جندل كانت فاتحة قصيدته أن قال :

أَلَمْ تَغْتَمِضْ عَيْنَاكَ لَيْلَةً أَرْمَدًا * وَبِتْ كَمَا بَاتَ السَّلَامُ مُسَهَّدًا

أرمد : أى رجل أرمد ، والسليم اللديغ ، والمسهد الذى مرّده عنه النوم ، يقول : انه أرق ليلة فلم تغتمض أجبانه ، كالأرمد الذى لا يطيق أطباق أجفانه من حرّ ما بها من الألم ، ولم ينم كأنه لديغ ، وعبيد بن الأبرص الشاعر الجاهلى أحد المعمرين ، يقال انه عاش عشرين ومائتى سنة كانت فاتحة قصيدته أن قال :

لَيْسَ رَسْمٌ عَلَى الدِّفْنِ بِبَالِي * فَلَوْ ذِرْوَةٌ فَجَنَّبَنِي ذِبَالِي

الدفن واد قريب من مكة ، واللوى منقطع الرمل ، وذروة وادبنى فزارة ، وذبال رملة أخرى ، يقول ان الدفن ، والذروة ، وذبالا ، وهى منازل الاحبة لها آثار ظاهرة ورسوم شاخصة تذكرنا مسبق لنا من لذى العيش . فهاأنذا أنيت لك بفوائح لعشرة من خول شعراء الجاهلية ، وهل خرجت فوائحهم عن آثار الديار ، وفراق المحوبة ، والتحسر ، والتوجع عليها ، وذكر سهر العين ، ورمدها وشرب الخمر بالقدح ، وهل رأيت الامدارا واحدا داروا جيعافيه ، أو ليست الفوائح يكاد يتحد منها ، وان اختلف مبناها ، وهل ترى هذه المعانى التى طرقتها فى فوائحهم رافعة رأس الانسانية ، أو بانية لها صرحا ، أو شائدة لها ذكرا ، أو باظمة لها عقدا ، أو مربية لها أمة ، أو سانة لها قوانين ؟ كلا ، وانما هى كلمات محدودات فى معان ضئلات يذكرها الفتى أيام صوته ، ولا تبقى له أيام كهولته لم تخرج عن مداعبات غراميه ، وأناة شوقيه ، قد يقولها الشاعر تكلفا لاغراما واتباعا لا ابتداء ، واحتذاء لا ابتداء ، فلم يرقى لقد بهر العرب ، وسحرهم أن سمعوا هذه الفاتحة ، فقبل لهم أيها الناس تبركوا باسم إلهكم الرحمن الرحيم ، ولا تنزلوا الى صفائر الأمور بمدح الملوك وأربؤا بأنفسكم عن ذلك فأحدوا من رفع السماء وبسط الارض ، وأطلبوا منه الهداية .

أقول أيها الذكى اللبيب بمثل هذا فتعرف البلاغة فى القرآن ، وبهذه الطريقة وأمثاله تزن كلام القرآن وكلام العرب ، وقد مهدت لك الطريق ، وبسطت لك السنن فى البلاغة ، فانظر فى أوائل السور ، وأوائل قصائد الجاهلية مثلا ، وكذلك نمط القرآن فى المعانى والمقال ، ونمط كلام شعرائهم ، وهذا هو النمط الذى جرى عليه العرب فى تعظيمهم القرآن ، ألا ترى كيف يقول بعض سادات قریش ، لما أُنطلق إلى رسول الله ﷺ ليفتك به ، فسمعه يقرأ « حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم . غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذى الطول » وكان ذلك فى صلاة المغرب فلم يصبه بأذى ، ورجع إلى قومه ، وقال والله لو كان من كلام العرب لعرفناه ، وان أسفله لمغدق ، وان أعلاه لمشعر ، وانه يعلم ولا يعلم عليه الخ .

وتأمل فى قصة اسلام عمر رضى الله عنه أن رجلا من قريش لقيه فى بعض طرق مكة ، فقال أين تذهب ؟ إنك الصلب القوى فى دينك ، وقد دخل عليك هذا الأمر فى يديك (أى دين الاسلام) قال : وما ذاك ؟ قال أختك قد صبأت (خرجت عن دينك) فرجع مغضبا فقرع الباب على أخته فدخل عليها ، وقال يا عدوة نفسها قد بلغنى عنك أنك صبأت ، ثم لطمها لطمه شج بها وجهها وأمسك بلحية زوجها سعيد بن زيد وضرب به الأرض ، ولما رأت أخته الدم بكت وغضبت ، وقالت أتضربنى يا عدو الله على أن أوحده الله لقد أسلمنا على رغم أنفك يا ابن الخطاب فما كنت فاعلا فافعل . قال عمر رضى الله عنه فاستحييت حين رأيت الدم فقممت وجلست على السرير وأنا مغضب ، فنظرت فإذا كتاب فى ناحية البيت ، فقلت أعطونى هذه الصحيفة فأبت

أخته أن تعطيه إياها ، وقالت إنك رجس فانطلق فاغتسل فانه كتاب لا يمسه إلا المطهرون ، فلما اغتسل ناولته الصحيفة ، فاذا فيها « بسم الله الرحمن الرحيم » . قال عمر ، فلما صررت بالرحمن الرحيم ذعرت وريبت بالصحيفة من يدي ، وجعلت أفكر من أى شيء اشتق ؟ قال : ثم رجعت إلى نفسي وأخذت الصحيفة فاذا فيها « سبح لله ما في السموات والارض ، وهو العزيز الحكيم . له ملك السموات والارض يحيي ويميت ، وهو على كل شيء قدير . هو الأول والآخِر والظاهر والباطن ، وهو بكل شيء عليم . هو الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الارض وما يخرج منها » الى قوله « إن كنتم مؤمنين » فقلت أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ، واطلع على أخرى فوجد فيها « بسم الله الرحمن الرحيم : طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى . إلا تذكرة لمن يخشى . تنزيلا عن خلق الارض والسموات العلى . الرحمن على العرش استوى . له ما في السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت الثرى . وإن نجهر بالقول فانه يعلم السر وأخفى . الله لا إله إلا هو له الأسماء الحسنى » قال رضى الله عنه فعظمت في صدري ، وقلت من هذا فررت قريش .

قال مؤلف هذا الكتاب : وأنا أقول من هذا تعرف البلاغة ، وبهذا كان العرب يدركونها فانهم يعرفون الفرق بين قوله * ألهي بصحنك فاصبحنا * وبين قوله تعالى « له ما في السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت الثرى » وكلاهما في فاتحة الكلام ، ثم لما بلغ قوله تعالى « إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني وأقم الصلاة لذكري » قال ما ينبغي لمن يقول هذا أن يعبد غيره ، دلوني على محمد الخ .

ومن ذلك : أنه ﷺ ، ومعه أبو بكر لقي سادات بني شيبان بن ثعلبة ، وهم مفروق بن عمرو وهاني بن قبيصة ، ومثنى بن حارثة ، والنعمان بن شريك ، وكان مفروق بن عمرو أجلمهم وجها وأفصحهم لسانا فعرفهم أبو بكر بشأن رسول الله ﷺ ، فقال مفروق لإلام يدعو ؟ فتقدم رسول الله ﷺ ، وقال « أدعو إلى شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأني رسول الله وأن تؤدوني وتنصروني فان قريشا قد تظاهرت : أى تعاونت على أمر الله وكذبت رسوله واستغنت بالباطل عن الحق - والله هو الغنى الجيد » . قال مفروق وإلام تدعو أيضا يا أبا قريش ؟ فقال رسول الله ﷺ « قل تعالوا أنل ما حرّم ربكم عليكم أن لا تشركوا به شيئا وبالوالدين إحسانا ولا تقتلوا أولادكم من إملاق نحن نرزقكم وإياهم ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا تقتلوا النفس التي حرّم الله إلا بالحق ذلكم وصاكم به لعلكم تعقلون » قال مفروق ما هذا من كلام أهل الارض ، ولو كان من كلامهم لعرفناه ، ثم قال وإلام تدعو أيضا يا أبا قريش ؟ فتلا رسول الله ﷺ « إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون » ، فقال مفروق : دعوت ، والله الى مكارم الأخلاق ، ومحاسن الأعمال ، ولقد أفك قوم صرفوا عن الحق وكذبوك وظاهروا : أى عاونوا عليك .

آيات العلوم والاخلاق : في سورة الفاتحة

سورة الفاتحة كلها آيات علوم ، ولنا أن نجعل القسم الثانى منها أخلاقا ، فان الهداية الى الصراط المستقيم وما بعدها تفيد تهذيب النفوس

تفسير سورة البقرة

مدنية ، وهي مائتان وستة وسبعون آية
(تقسيم سورة البقرة الى باين عظيمين)

الباب الأول

من قوله تعالى (ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين) الى قوله تعالى (ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ، ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر) .

وهذا القسم : غلب فيه التوحيد ومحاجة اليهود ، وفيه عشرة مقاصد (والباب الثاني) من قوله تعالى (ليس البر أن تولوا وجوهكم) الى آخر السورة ، وغلب فيه الأحكام الشرعية ، وفيه عشرة مقاصد

مقاصد الباب الأول

مدح القرآن . وبشارة المؤمنين . ذم المنافقين والكافرين . ضرب مثلين لحال الطائفتين المؤمنين والمنافقين . نداء عام للناس أن يؤسسوا الايمان على قاعدة النظر في السموات والارض . كيف بدء الخلق . خلق آدم * وكيف تشير القصة الى قوة الغضب والشهوة وقوة العقل بابليس وحواء والعلم . ذكر بني اسرائيل . وأنهم ضلوا واتبعوا الشهوات ، وذلك في فصلين .

الفصل الأول وبه عشرة يواقيت

تذكيرهم بنجاتهم من آل فرعون . فرق البحر لهم . إغراق فرعون . إعطاء التوراة لموسى . توبة الله عليهم بعد الذنب . تظليل الغمام . إنزال المن والسلوى . الأعين المنفجرة . تعنتهم وطلبهم الشرف . مسألة البقرة وكيف ظهر بها القاتل .
« تلك عشرة كاملة » وهذا آخر يواقيت الفصل الأول من المقصد السابع في الباب الأول من سورة البقرة .

الفصل الثاني من المقصد السابع من الباب الأول من سورة البقرة

وبه خمسة مقاصد

المحرفون لكتاب الله منهم وهم العلماء . المنافقون والاذكياء صرفوا ذكاهم للفسدة . الأميون ، وهم العامة المقلدون . مجمل الآداب المنزلة على بني اسرائيل وبها سعادة الأمم . تقيهم على هتات ارتكبوها وارتطموا في أوحالها ، وهذا الخامس يشتمل على ١٠ زبرجديات . قتلهم الأنبياء . إشرابهم المجمل في قلوبهم . دعواهم الاختصاص باليوم الآخر . عداوتهم لجبريل . تقصيرهم للعهد . كفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وقد اعترفوا به . اتباعهم علم السحر . إيذاؤهم للنبي بلفظ راعنا . تأييد النسخ بالحجة وتعنتهم على النبي كما تعنتوا على موسى بهوهم : أرنا الله جهرة . إرادتهم السوء بالمؤمنين ، ودعوى النصارى واليهود أنهم هم الناجون لا غير ثم ذكر المساجد وظلم أهلها الخ .

المقصد الثامن

قصة ابراهيم الخليل واسماعيل وبناء الكعبة بعد ذكر اسحق وبنيه وكأنه هدم اليهودية بنحو عشرين برهانا ، وأخذ يؤسس الاسلام على قواعد ابراهيم ويذكر بناء الكعبة ، ولم يكن دين اليهودية دين ابراهيم ولا يعقوب ، ثم دعوة الناس جميعا لدين واحد اتفق عليه الأسباط ونبذ النصرانية والتعميد .

المقصد التاسع

ذكر الله قصص آدم وقصص بني اسرائيل وهدم اليهودية وبناء الاسلامية عليها بين النداء الأول العام وبين النداء العام الثاني ، وهو (وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم إن في خلق السموات والأرض) فقد قال أولا (يا أيها الناس اعبدوا ربكم) ثم أعاد الكرة فأوضحه ، وقال (إن في خلق السموات والأرض) ليبرهن بعلم الطبيعة .

المقصد العاشر

تقليد الرؤساء والآباء في الدين والحلال والحرام جهلا ، وتبريع المقلدين الغافلين بعد تبيان الحقائق الناصعة فيما تقدم نفا واثباتا * وهناتم بيان مجمل المقاصد في الجزء الأول ، فلنشرع في تفصيله .

ابتداء التفسير

المقصد الأول

* مدح القرآن وبشارة المؤمنين في قوله عز وجل *

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ألم * ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ * الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ * وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ * أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ *

التفسير اللفظي

(ألم) ستقرأ الكلام عليها وعلى غيرها في أول آل عمران وفي أول كل سورة مبدوءة بمثل هذه الحروف وسنستوفي الكلام على أسرارها الخاصة بهذه السورة في الملحق

(ذلك الكتاب) القرآن (لا ريب) لا شك (فيه) أنه من عند الله (هدى للمتقين) يهديهم الى الحق ، وخص المتقين لأنهم المنتفعون به ، وإن كانت دلالته عامة لكل ناظر (الذين يؤمنون بالغيب) يصدقون بما غاب عنهم كأمر البعث والحساب (ويقومون الصلاة) يداومون عليها في مواقيتها بحدودها

وإتمام أركانها ، وحفظها من أن يقع فيها خلل (ومما رزقناهم ينفقون) أى ومما أعطيناهم من الأموال يتصدقون ويؤدّون زكاة أموالهم (والذين يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك) كعبد الله بن سلام معطوف على الذين قبله (وبالأخرة هم يوقنون) الايقان : إتقان العلم بانتفاء الشك والشبهة (أولئك على هدى من ربهم) على رشاد ونور واستقامة (وأولئك هم المفلحون) الناجون الفائزون : نجوا من النار وفازوا بالجنة .

يقول عز وجل : إني أرسلت رسولا حكيا ، فصيح اللسان كما سترون في هذه السورة من القصص ونتائجها ، والنجح وبدائعها ، والآيات وشرائعها ، وما في هذه الآيات المنزلات الاجل بليغات ، وهى حروف مركبات ال م ، فما منعكم أن تنسجوا على منواله ، وتبنوا مجدا كما بنى ذلك الكتاب يهدى المتقين الذين جمعوا ثلاث صفات . الحكمة والعلم ، واليهما الرمز بالايمان بالغيب ، وتسخير البدن فى العبادة كالصلاة . وبذل المال مما رزقوا ، ثم خصص طائفة منهم بالذكر تشريفا لهم ، وهم الذين آمنوا بما سبق انزاله من الكتب وما نزل من الدين ، وما سيكون من اليوم الآخر : أى الماضى والحال والاستقبال تليحا الى أن الانسان صاحب الدهر ، وعليه النظر فى حقيقة جميع الاشياء .

المقصد الثانى : وفيه غرضان

الغرض الأول : ذم الكافرين ، وبيان أن فريقا منهم حرموا من الهداية ، وسجل عليهم الحرمان والطرده ، فان أذروا أولم يندروا فهم لا يؤمنون ، وقلوبهم وأسماعهم وأبصارهم لا تمتاز عما للحيوان ولا تعالو بهم الى مصاف نوع الانسان فقد طبع على قلوبهم ، فهم لا يفقهون الخبر ، وعلى موضع سمعهم فلا ينتفعون بالحق ، وحيل بينهم وبين الانتفاع بما يبصرون : كأن على أعينهم غطية . وهو معنى قوله تعالى .

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ * خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ *

التفسير اللفظى

(إن الذين كفروا) جحدوا وأنكروا (سواء عليهم) أى منسأو لديهم (أأنذرتهم) أى خوقتهم وحذرتهم (أم لم تنذرهم لا يؤمنون) لا يصدقون (ختم الله على قلوبهم) (وعلى سمعهم) أى وختم على موضع سمعهم ، فلا يسمعون الحق ولا ينتفعون به (وعلى أبصارهم غشاوة) غطاء فلا يرون الحق (ولهم عذاب عظيم) شديد فى الآخرة .

الغرض الثانى : بيان حال المنافقين ، وأنهم ذوو باطن وظاهر متناقضين ووجهين مختلفين ، وأطال فى وصفهم وشرح سوء طباعهم وخبث نفوسهم ، وكيف يظهرون مالا يخفون ، ويضمرون مالا يظهرون ، وكيف تسوء عاقبتهم وتخبو نارهم لاعتبر بذلك فلا تقع فيما يحتالون ، فكم جلب الصديق الملق اللسان ضررا لا يجلبه الأعداء ، وكم للعدو من فضل على الصديق المنافق ، وما أقل الصديق وما أكثر المنافقين فى كل زمان وهو .

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ * يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَمَا يُخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسُهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ * فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا

وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ * بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ * وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا
 نَحْنُ مُصْلِحُونَ * أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ * وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا
 كَمَا ءَامَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا ءَامَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ *
 وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ
 مُسْتَهْزِءُونَ * اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ * أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا
 الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى فَمَا رَبَّحَتْ تِجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ *

التفسير اللفظي

(ومن الناس من يقول آمنا بالله) وهم المنافقون : كعبد الله بن أبي بن سلول وأضرابه (وباليوم
 الآخر) وبالبعث بعد الموت (وما هم بمؤمنين) في السر ولا مصدقين (بخادعون الله والذين آمنوا وما
 يخدعون إلا أنفسهم وما يشعرون . في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون)
 الخداع الحيلة والمكر ، والمخادع يظهر خلاف ما يظن ، وهؤلاء يخادعون رسول الله والذين آمنوا ، وضرر
 الخداع راجع إليهم . كما قال تعالى « ولا يحق المكر السيئ إلا بأهله » ، والمتأدى في الذنوب المعتاد لها ،
 لا يشعر بنتائجها الكامنة فيه البادية في سائر أحواله ، فهؤلاء أصبحوا وقد أكل الحسد قلوبهم وأحاط الجهل
 بها ، فصار ذلك مرضا لازما لها (فزادهم الله مرضا) بإعلاء شأن النبي ﷺ وتضاعف النصر وتكرار
 الوحي (وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض) بالكفر وتعويق الناس عن دين محمد ﷺ (قالوا إنما نحن
 مصلحون) يعني يقولونه كذبا (ألا) كلمة تنبيه (إنهم هم المفسدون) في الأرض بالكفر (ولكن
 لا يشعرون) لأنهم يظنون أن نفاقهم صلاح (وإذا قيل لهم) أي المنافقين (آمنوا كما آمن الناس) يعني
 المهاجرين والانصار (قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء) الجهال (ألا إنهم هم السفهاء) الجهال (ولكن
 لا يعلمون) أنهم كذلك (وإذا لقوا الذين آمنوا) كأبي بكر وأصحابه (قالوا آمنا) كإيمانكم (وإذا خلوا)
 أي رجعوا (إلى شياطينهم قالوا إنا معكم إنما نحن مستهزئون . الله يستهزئ بهم ويمدهم في طغيانهم يعمهون
 أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين) الشياطين كبار المنافقين ، والمستهزئ
 المستخف (الله يستهزئ بهم) يجازيهم (ويمدهم) يزيدهم ، والطغيان تجاوز الحد ، والعمه في البصيرة
 كالعمى في البصر (اشتروا الضلالة بالهدى) اختاروها عليه واستبدلوها به ، والربح في الأصل الفضل
 على رأس المال .

(المقصد الثالث)

مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي
 ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ * صُمُّ بُكْمٌ عُمْيٌ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ * أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ

ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصَابَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُحِيطٌ
بِالْكَافِرِينَ * يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ
عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ *

التفسير اللفظي

(مثلهم) أى مثل المنافقين مع محمد ﷺ (كمثل الذى استوقد نارا) أوقد نارا (فلما أضاءت)
أى النار (ماحوله) أى حول المستوقد (ذهب الله بنورهم) جواب لما والضمير للذى ، وجعه للحمل
على المعنى : كقوله « وخضتم كالذى خاضوا » (وتركهم فى ظلمات لا يبصرون) الهدى (صم) عن
سماع الحق (بكم) خرس عن النطق به (عمى) لا بصائر لهم (فهم لا يرجعون) عن ضلالهم ونفاقهم
(أو كصيب) أى كأصحاب صيب ، وهو المطر (من السماء) من السحاب (فيه) أى الصيب (ظلمات)
جمع ظلمة (ورعد) هو الصوت الذى يسمع من السحاب . اقرأ إيضاحه فى سورة الرعد (وبرق يجعلون
أصابعهم فى آذانهم) الضمير لأصحاب الصيب (من الصواعق) جمع صاعقة ، وهى قصيفة رعد هائل معها
نار ، وهذه المعانى كلها واضحة فى سورة الرعد مثل سابقها فقرأه هناك (حذر الموت) خوف الهلاك (والله
محيط بالكافرين) عالم بهم وجامعهم فى النار (يكاد البرق يخطف أبصارهم) يخلصها (كلما أضاء لهم)
البرق (مشوا فيه) فى نوره (وإذا أظلم عليهم قاموا) بقوا فى الظلمة كذلك المنافقون (ولو شاء الله
لذهب بسمعهم) بصوت الرعد (وأبصارهم) بوميض البرق (إن الله على كل شىء قدير) أى هو الفاعل
لما يشاء اهـ التفسير اللفظي .

هاهنا أنشأ فصلا انتزعه من أصول هذه المشاهدات تخيلا لعقولنا وتدرى على الأمثال وضر بها وتشبها
للعقول بالمحسوس ، مثل حال المنافقين وقد تبوأوا الاسلام ، وأظهروا الايمان فسعوا فى الحياة بنوره ، وحرموا
بعد الموت من ثمره لما أضمرته النفوس من الجهل والعداوة بحال قوم باتوا فى ظلام ، فأوقدوا نارا أضاءت
لهم الحالك وأرتهم المسالك وشرحت صدورهم وآنسهم بوجهها الجليل ، ثم خبت نارهم وأظلمت سبلهم وحلك
ليلهم ذلك مثلهم .

المثل الثانى : يقول انظر السحاب المعصرات وهى تمطر والظلمات حالكة والرعد يزجر والبرق يخطف .
تصوّر السحاب مظلمة مخيمة فى جو السماء وقد اكفهر وجهها وأرعدت وأبرقت وأمطرت : ان هذا
وصف حال القرآن والكافرين ، فالعاوم فى الكتاب كودق السحاب وتوصيف الكفر والنفاق وذمّ الأصنام
أشبه بالظلمات والحجج العقلية ، والبراهين الطبيعية على صدق الايمان أشبه بالبرق الخاطف للأبصار ، والوعيد
والتخويف أشبه شىء بالرعد القاصف ، فكأنما هذا الكتاب مع أولئك المنافقين سحاب نشر ملاءته على
الأنظار والظلام حالك والرعد يزجر والبرق يؤمض وهم بين حزن وفرح وخوف وطمع وادبار واقبال وظلام
ونور ، وهذا من أعجب الأمثال ، فان سمعوا البراهين العقلية أصغوا اليها وكادت تخطف أبصارهم وتميل
عقولهم ، وان سمعوا ذمّ الأصنام نفروا معرضين كما يفعل أولئك السائرون فى الظلمات اذا برقت لهم بارقة
تبعنها ظلمة حالكة .

(المقصد الرابع)

يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ * الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ * وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَى عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَأْزَنُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ * وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَتُوا بِهِ مِنْ مِثْلَابِهَا وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ * إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ * الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ *

التفسير اللفظي

(يا أيها الناس) خطاب لأهل مكة ، ويا أيها الذين آمنوا خطاب لأهل المدينة ، وهو هنا خطاب عام لسائر المكلفين (اعبدوا ربكم) وحدوده (الذي خلقكم) من نطفة (والذين من قبلكم) أي وخلق الذين من قبلكم (لعلكم تتقون) أي لكي تتقوا السخطة والعذاب (الذي جعل لكم الأرض فراشا) بساطا (والسما بناء) سقفا مرفوعا (وأنزل من السماء) السحاب (ماء) مطرا (فأخرج به) بالماء (من الثمرات) من ألوان الثمرات (رزقا لكم) وعلفا لدوابكم (فلا تجعلوا لله أندادا) أمثالا (وأتم تعلمون) بعقولكم أن هذه الأشياء والأمثال لا يصح جعلها أندادا لله (وإن كنتم في ريب) في شك (مما نزلنا على عبدنا) محمد ﷺ (فأتوا بسورة من مثله) أي مثل القرآن ، أو من مثل محمد ﷺ بمن لم يحسن الكتابة ولم يجالس العلماء (وادعوا شهداءكم) استعينوا بأهلتكم (من دون الله) من غير الله (إن كنتم صادقين) في مقالنتكم (فإن لم تفعلوا) فيما مضى (ولن تفعلوا) فيما بقي (فاتقوا النار) فآخشوا النار إن لم تؤمنوا (التي وقودها) حطبها (الناس) الكفار (والحجارة) حجارة الكبريت أو جميع الحجارة (أعدت للكافرين) هيئت لهم (وبشر الذين آمنوا) بمحمد ﷺ (وعملوا الصالحات) الطاعات (أن لهم جنات) بأن لهم بساتين (تجري من تحتها الأنهار) أي من تحت شجرها ومساكنها (كلما رزقوا منها) أي كلما أطعموا من الجنة (من ثمرة رزقا) أي طعاما (قالوا هذا الذي رزقنا من قبل) في الدنيا

وقيل ان ثمار الجنة متشابهة في الصورة مختلفة في الطعم ، فاذا رزقوا ثمرة بعد أخرى ظنوا أنها الأولى (وأتوا به) بالرزق (متشابهها) في اللون مختلفا في الطعم ، وهذه الجلة اعتراضية لتقرير ذلك (ولهم فيها) في الجنة (أزواج) حور (مطهرة) من الحيض ونحوه ومن كل دنس (وهم فيها) في الجنة (خالدون) دائمون لا يموتون (ان الله لا يستحي) لا يمنعه الحياء (أن يضرب مثلا مابعوضة فافوقها) أى يبين للخلق مثلا في بعوضة فكيف مافوقها ؟ يعنى الذباب والعنكبوت ، وذلك أن الكفار واليهود كانوا يقولون ماذا أراد الله بهذا مثلا ، وكيف يذكر الله هذه الاشياء الخسيسة ، فرد الله عليهم بانه لا يستحي من ذلك ، وكيف يستحي من ذكر شيء لو اجتمع الخلائق كلهم على تخليقه ماقدروا عليه ، واعلم أيها الذكي أن هذا المقام مشروح موضح بالتصوير الشمسى في آخر سورة الحج ، وهناك ترى أسرار هذه الآية ، وكيف كانت الذبابة وتشرحها موضوع درس في المدارس العظيمة في زماننا ، ومنه استخرج تقسيم أنواع الحيوان فقرأها هناك وأعجب من جمال الله وبدائعها هناك ، وفي سورة العنكبوت وصورها الشمسية وعجائب الحلقة والحكم المودعة فيها ، فهناك هناك ترى عجائب كتابنا المقدس « فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون » (فلما الذين آمنوا) بمحمد ﷺ والقرآن (فيعلمون أنه) ضرب المثل (الحق) الصدق الثابت (من ربهم وأما الذين كفروا فيقولون ماذا أراد الله بهذا مثلا) أى بهذا المثل (يضل به كثيرا) أى من الكفار لانهم يكذبونه فيزدادون به ضلالا (ويهدى به كثيرا) يعنى المؤمنين يصدقونه (وما يضل به) بالمثل (إلا الفاسقين) الكافرين والمنافقين واليهود ، ثم وصفهم فقال (الذين ينقضون عهد الله) أمر الله (من بعد ميثاقه) من بعد عقده وتوكيده (ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل) تقطع الأرحام والاعراض عن موالاة المؤمنين والفرقة بين الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، والكتب في التصديق وترك الجماعات المفروضة وسائر ما فيه رفض خير فذلك كله قطع الوصلة بين الله وبين العبد (أولئك هم الخاسرون) المغبونون حيث استبدلوا النقص بالوفاء ، والقطع بالوصل ، والفساد بالصلاح والعقاب بالثواب ، انتهى التفسير اللفظي المجمل .

إيضاح وتفصيل

قيل المراد بالحجارة الأصنام التى كانوا يعبدونها ليروا تقيض ما كانوا يتوقعون ، وقوله - هذا الذى رزقنا من قبل - أى ان الثمر الذى فى الجنة يشابه الذى كان فى الدنيا لأن النفوس تواقه الى ما كانت تألفه ، ولتعلم أن ذلك أقرب لقوله تعالى (ولكم فيها ما تشتهى أنفسكم) ولذلك أمر الناس بالعبادة ، وضروب الحكمة ليرتقوا الى الدرجات التى تناسب ما رفعوا أنفسهم اليه فى الدنيا فتأمل ، وطهارة الأزواج تكون من دنس الطبيعة وسوء الخلق ، وما يستقذر من أحوالهن كالحيض والنفاس كما تقدم .

عجب لهذا النظام ، وما أبدع هذا الترتيب ، انظر كيف ذكر المؤمنين والكافرين ، وأتبعهم بالمنافقين ، وجاء المثالن لتصوير حال المنافقين وشرح صورتهم الباطنة بالمشاهدات الطبيعية والعجائب الحكيمية فى الآفاق وايضاح تلك المعانى التى خفيت فى النفوس بما يماثلها فى العالم المشاهد المحس من سحاب وماء وظلام وضياء فلا جرم أن ذلك دعاء حثيث الى تذكر العجائب الكونية وحسب ما فى العالم من البدائع الخلقية ، ذكر المثالن لتباين أخلاق المنافقين على نموذج البلغاء ، فتأمل كيف أتبعه بما هو المقصود الأتم ، والمنهج الأقوم من علم التوحيد وشرح عجائب الكائنات ، انظر وتعجب كأنه يقول : ها أنا ذا أبنت لكم سبل ذوى النفاق والكافرين وشرحت حالهم ، وليس ذكرها هو المعنى بذاته ، فلا تضع وقتك فى مناوشة الأعداء ، ومقاومة الخصماء وتعال عن تلك الطائفة العمياء ، واسلك سبل الحكماء ، وكأنما المثالن وسط متناسب بين المقامين ، مقام بند الضالين ، ومقام العلم والفضل المبين ، فقال (يا أيها الناس اعبدوا ربكم) يقول : اعبدوا ربكم فانه خلقكم

وخلق آباءكم ، وجعل فوقكم سماء تظللكم ، وتحتكم أرضا تغطيكم . وقال لكم ها هوذا سحاب مطر ، وهذه الأرض تبت وتثمر « ومنها تأكلون » يقول آباؤكم الى بيتي فسكنتموه فساؤكم مطرة ماء وأرضكم مشربة ها أنتم أولاد تبنون وتسكنون ، فهل تستطيعون أن تنزلوا من سماءكم ماء عند حاجتكم وأن تبتوا من حجركم فتأكلون خبزاً وفواكه ، تأكلون من تحت أرجلكم وتشربون من فوق رؤوسكم ، تنظرون فترون الأرض يابسة ، فما أسرع أن تكسى جلايب سندسية ، وتفرش أنماطاً ملونة زبرجدية ، ثم تمدكم بما تأكلون ، وتعطيكم ما به تشفون ، الأرض مهاد لكم عليها تاملون وجمال لكم ولها تنظرون ، وغذاء منها تأكلون ، ودواء وجمال وحسن ونظام ، السماء قبة صافية ذات جلايد - زرقاء مرصعة بالدراري الحسان ، والهواء بينهما يحمل الأضواء ، ويزجي السحاب ، ويقدر المطر ، وينزل الودق رحمة عظيمة وحكمة عجيبة بهاء وجمال تحضر لعظمتها العقول ، وتخضع لجلاطها النفوس ، وتقر بأن هذه البدائع لامندوحة لها عن مبدع فطرها ، وحكيم نظمها وإله آتقنها (فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون) أيها الناس أتم أسرة واحدة أسكنتم داري وآويتكم الى فراشي ، وكسوت الأرض لكم حلالاً بهجة للناظرين ، وصبغتكم من كل صبغ وزيتها بكل لون وأوسعت لكم الأمد والمدد والبلد ، وجعلت سقفكم بهجاً أزرق بهياً لطيفاً نظيفاً لم تبنيه بأيديكم ، أليس من عجب أنه قديم حديث وجديد عتيق لم يتغير منظره ، ولم تقدم جدته ولم تهرم الحسان من نجومه الباهرات وان شاب الزمان وهرم الهرمان ، ومن ذا يتصور سقفاً يبنيه بلا بناء ، وينظمه بلا عناء ، ويبقيه بلا فناء ، ويبقى حسنه بلا خفاء ، ألا إن نسبة المخلوق الضعيف للخالق العظيم ، كنسبة عمله الضئيل الى سقف السماء ذات الجلال والصفاء .

فصل آخر في هذه الحكم الكونية

عجب أمر هذا الأسلوب من الكلام مثل للعلم والكفر ، والوعيد بذلك المثل مثل بديع رائع أراك السحاب والقطر والرعد والبرق جعلها مثلاً لما عقلته النفوس وفقته الفكر ، مثل الأتقن بالآفاق وتعالى على ما نظمه الشعراء في الجاهلية والاسلام ، ألم ترى إلى امرئ القيس الجاهلي . وقد ضرب مثلاً لقوة العقاب بقوله :

كأن قلوب الطير رطبا ويابسا * لدى وكرها العناب والحشف البالي

وحسده بشار حتى قال بيته المشهور :

كأن مثار النقع فوق وهوسنا * وأسافنا ليل نهاوى كواكب

مثل الغبار . وقد علا تتخلله بيض السيوف بالليل الخالك تنساقط فيه الكواكب ، ولقد جاء من بعده

ابن المعتز في نحو القرن الثالث وأبدع فقال : * وساق صبيح للصبح دعوته * إلى أن قال :

وقد نشرت أيدى الجنوب مطارفا * على الجود كنا والحواشي على الأرض

يطررها قوس السحاب بأصفر * على أخضر في أحر تحت مبيض

وصف السحاب بالسواد ، وأنها كست الجود وأسبلت حواشها على الأرض . وقد زوّقت تلك الحواش

بقوس قرح ، وكان منه جدد بيض وحمرو صفر وخضر وبنفسجي وبرتقالى وأزرق ، هذا أحسن ما تخيله

قدماء العرب والمحدثون وتبينه المتقدمون والمتأخرون . فأما القرآن فقد امتطى غارب البلاغة وتعالى في

الفصاحة وسما إلى مقام لا يصلح منطق ولا يدركه مصقع لبيب ، ألا ترى أن مقالهم في وصف عقاب ، أو خر ،

أو شراب ، أو حرب ، أو ضراب ، ولم تحم يوماً هذه المعاني الشريفة بعقولهم ، ولم تسم قط اليها نفوسهم ورقة

المعاني وجول اللفظ في القرآن وحسن العبارات ، فثل الأخلاق النفيسة وأبرزها في صورة محسة مشاهدة تهدي

إلى هدى وتندفع عن ردى وترفع أذى وتزيل غمة ، فيالله ما الذى يرفع من همة انسان من وصف طعام وشراب وسحاب حالك وقت شراب الراح وتعاطى الأقداح ، هاهنا تجلت البلاغة وسطعت شموسها ، ولما كان المثل المذكور مقتبسا من الكون منظوما من المشاهدات معروفا من المحسات ، أخذ فيها بعد ينقل النفس من الخيال الى الحقيقة والوجدان . وقال نحن وان ضربنا لكم الأمثال من الكون فانا واصفوه لكم لتفقهوه « يا أيها الناس اعبدوا ربكم » الخ هذه هي العبارة الحكيمية ، والآيات العلمية ، والمجانب الخلقية .

بدائع العلم

الأول : روى أن النبي ﷺ . قال لعمران بن حصين كم لك من إله ؟ قال عشرة ، قال فمن نعمك وكر بك ودفع الأمر العظيم إذا نزل بك من جئاتهم ؟ قال الله ، قال عليه الصلاة والسلام مالك من إله إلا الله الثاني : جاء جماعة من الدهرية لأبي حنيفة رضى الله عنه ، فقال ماتقولون فى خشب قطع من الاشجار بلا نجار ، واجتمع ثم كوّن سفينة تجرى فى البحر ، وهى مشحونة بالاجال مملوءة من الأثقال قد احتوشها فى لجة البحر أمواج متلاطمة ورياح مختلفة ، وهى من بينها تجرى مستوية ليس لها ملاح يجريها ولا متعهد يدفعها ، هل يجوز ذلك فى العقل ؟ قالوا لا : هذا شيء لا يقبله العقل ، فقال أبو حنيفة ياسبحان الله اذا لم يجوز فى العقل سفينة تجرى فى البحر مستوية من غير متعهد ولا حجر ، فكيف يجوز قيام هذه الدنيا على اختلاف أحوالها ، وتغير أعمالها ، وسعة أطرافها ، وتباين أكنافها من غير صانع وحافظ فبكوا جميعا ، وقالوا صدقت . الثالث : سأل جماعة من الدهريين الشافى رضى الله عنه ، ما الدليل على وجود الصانع ؟ فقال ورقة الفرصاد (التوت) طعمها ، ولونها ، وريحها ، وطبعها ، واحد عندكم ؟ قالوا نعم : قال فتأكلها دودة القز فيخرج منها الابرسم والنحل ، فيخرج منها العسل والشاة ، فيخرج منها البعرو يأكلها الظبي فينعقد فى نواجذها المسك ، فمن الذى جعل هذه الأشياء كذلك مع أن الطبع واحد فاستحسنوا منه ذلك وأسلموا على يده ، وهم سبعة عشر . قال أبو نواس :

تأمل فى رياض الأرض وانظر * الى آثار ماصنع المليك
عيون من لجين شاخصات * وأزهار كما الذهب الببيك
على قضب الزبرجد شاهدات * بأن الله ليس له شريك

الرابع : قال الفيلسوف هربرت سبنسر المتوفى فى بريطانيا من بلاد الانجليز سنة ١٩٠٣ فى كتابه فى التربية : العلم الطبيعى لا يناقض الدين ، ونقل عن الأستاذ هكسلى ما يأتى [العلم الطبيعى الصحيح والدين الصحيح توأمان اذا انفصل أحدهما من الآخر خراسر يعين وماتا حتف أنفهما] ثم قال سبنسر : متى اتفق العلم والدين نموا صحيجا ، فالدين ينمو بامتداد جذوره وتغذية أصوله فى رياض العلم الصحيح ، والعلم الصحيح يؤيده الدين ويشد ازره ، فيكون قويا متينا .

ألا وان الفلاسفة الذين أثمرت أذهانهم أجل الأعمار ، وأفادوا النوع الانسانى بجميل علومهم انما كان ذلك يباعث دينى بعثهم على التفكير والبحث ، وذلك أخرى من أن ننسبه لتلك الاذهان وحدها * ثم قال : من ذا الذى يرى منافاة الدين للعلم ، ألا انما المنافى للدين هو ترك العلم والجهل بما أحاط بنا من المخلوقات * ثم ضرب مثلا ، فقال لو أن الناس أخذت تمدح مؤلفا عظيم الشأن ، على الصيت ، رفيع الميزة ، وهم لم يفتحوا له كتابا ، ولم يقرءوا له حرفا ، وانما كانوا ينظرون إلى ظواهر شكله ، وتزويق جلدته فما قيمة تلك المدائح ، وما معنى ذلك الثناء انما هذا هراء ، إذا عرف هذا فالناس جميعا هم هؤلاء المادحون ، والله منظم الكون

والكون تأليفه ، فلعمري مأجهلهم حين يثنون عليه ، وهم عن عجائبه معرضون ، وما كفاهم أن صرفت أذهانهم عن المعرفة حتى أخذوا يحقرون من أظهر اهتماما بشأنها وصرف وقته في تحصيلها * ثم قال : لذلك أكرر القول : ان مخالفة الدين ليست بدراسة العلم الطبيعي ، بل هي في تركه والانصراف عنه .

ألا وان التوجه للعلم الطبيعي عبادة صامتة وتسييح عملي * ثم قال : ان العلم الطبيعي موافق للدين ومقوله ومؤيد له من جهات كثيرة ، ألا يرى الانسان عالما منظما بحركات ثابتة جارية بقانون لا تتخطاه ، وناموس لا تتعداه ، وهذا النظام يدل على قوة وراءه وحكمة أبدعته وسوته أحسن تسوية .

العلم الطبيعي يعرفنا سبب الكائنات معرفة صحيحة ، ويعرفنا أن النتائج تتبع المقدمات والمسببات الأسباب وأن العقاب والثواب مرتبطان بالأعمال ارتباط المسببات بالأسباب فيوقن الطالب ايقانا تاما بهما ، وان ذلك ارتقاء في معارج الكمال والسعادة العليا .

والعلم الطبيعي يعرفنا أن لنا حداً محدودا لا نتجاوزه في العلم ، فلا تتخطى الى معرفة السبب الأول وحقيقته ، فالعلم لا يستبد بنا في تعريفنا صانع الكائنات ، ولكنه يهدينا الى الحدود التي لا نتجاوزها ونقف دونها ، فلا نصل الى كنهه ومعرفة حقيقته .

ان هذا العلم يرفنا عن الوقوف أمام التقاليد الموروثة الخرافية ، ولكننا عند ما نصل الى حدود المحيط العلمي الذي وراءه ذلك السبب الأول ، وهو صانع الكون أقررنا بالتواضع ورجعنا بنحي حنين .

ثم قال : وإياك أن تظن أن عالم الطبيعة من يعرف التحليل الكيماوي أو يقرأ الهندسة ، وانما نغني به ذلك العالم الذي يتخذ أسافل الخفائق ساعداً لأعاليها حتى يبلغ الحقيقة العليا ، ومن ذاسواه يعرف الهوة السحيقة الفاصلة ما بين ذلك الصانع الحكيم الذي جعل الطبيعة ، والحياة والعقل من مظاهر ذاته ، وبين العقل الأدنى والفكر الانساني ، ان الفرق لعظيم اه باختصار .

أقول : أيها الفطن اللبيب ، اعلم أني عند كتابة هذا الموضوع في هذه الأسطر كنت أشعر بآلم في النفس وأسف واعترتني دهشة ما كنت أشعر بها واهتاجت أعصابي ، وقلت في نفسي ياليت شعري : أي الفريقين أحق بالشكوى والأسف ، نحن أم فلاسفة الانجليز كالعلامة سبنسر الذي نحن بصدد الكلام فيه ، يقول ان أقواسا يزدرون المبتهجين بالمعارف الطبيعية ولا يعبئون بها فهم يصدون عن سبيل الهدى وهم لا يهتدون يقول هذا شاكيًا بانسا ، ولئن شكاً مرة لأشكون ألفاً كيف لا ؟ وأمتة عالمة ، وأمتي جاهلة ، وأمتة حاكمة ، وأمتي محكومة ، وأمتة قوية ، وأمتي ضعيفة ، وأمتة راقية في التجارة ، والصناعة ، والزراعة ، والامارة ، والسلاح ، والكراع ، وأمتي على قيقض ذلك ، فهو يشكو أمتة طالبا المزيد ، وأنا أشكو لضنكها وضعفها أنا أحق بالجد والتشمير لذلك يشكو ، ودينه المسيحي لم يكن مؤسس القواعد على الطبيعة ، وأنا أشكو لأن دين الاسلام مبناه الفطرة وعماده دلائل المخلوقات الطبيعية ، خالفنا الدين والعلم فكنا أول فريسة للقاصيين .

مالى أرى أمة الاسلام نائمة مالى أرى سفيتها تجري بلا ملاح ، أيجوز في دين المروءة ، ومنهج العقل أن يسبقنا الفرنجة بذلك ، والعلم عامنا ، والدين ديننا ، ومن أعجب العجائب بل من أبكا المبكيات أن كثيرا من الشبان يحقرون الديانات اتباعا لسبنسر ، ويقولون أنه ينكر الله أو ليس مما يذيب القلب ويوقع الأسى في النفس أن بعض الشبان يجهلون العلوم التي عند الفرنجة ويدعون أنهم بها عالمون يدعون أنهم قرءوا مذهب سبنسر ، ومذهب داروين : وهم كاذبون فيما يدعون ، فوالله ما أغراني بقراءة الكتب الانجليزية الا مارأيت من دعوى هؤلاء الجهال .

يقول سبنسر العلم الصحيح والدين توأمان ، أوليس هو دين الاسلام ، أوليس قوله تعالى فيما نحن بصدد

« يأيتها الناس اعبدوا ربكم الذى خلقكم والذين من قبلكم » ، ثم شرح الارض والسماء وجاها (علم الطبيعة)
أو ليس دين الاسلام هو هذا العلم

يا أئمة الاسلام لهذا الحد وصل جهلنا بديننا انى أرفع صوتى أمامكم أيها المسلمون ، وأقول : أبعد تجارب
ألف وثلاثمائة سنة نكون أجهل الأمم بالدين ونجترى بعلم التوحيد ، وتلك الكلمات الجدلية فيه ، وهى
- لاتسمن ولا تقنى من جوع - ولقد وضعت لغرض خاص ، فكيف تكون للعموم .

أيها المسلمون : ان الخزي الذى حاق بنا ، والسوء الذى أحاط بنا انما منشؤه جهلنا فى القرون الاخيرة ،
ويقول سبنسر : ان الدين هو السبب فى سوق النفوس الى علم الطبيعة ، فباللجب انى قرأت التوراة والانجيل
فلم أجد فيهما من علوم الطبيعة الا آثارا ضئيلة منحرفة ، والقرآن هو الذى يأمر بالطبيعة وفهمها ، فاذا كان
الدين الذى لاعلم فيه يصبح غنيا بالفلاسفة والحكماء فما بالك بالقرآن الذى لو علم حق علمه لكان أكثر أتباعه
ربانيين منهم أكابر الحكماء ، أفلا ينبغي أن يكون أكثر العقول الكبيرة من أتباعه ، أو ايس قوله تعالى « ألم
تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف ألوانها
وغرايب سود » الى قوله « إنما نخشى الله من عباده العلماء » يشير إلى المعنى الذى قاله سبنسر : وأن علم
الطبيعة به تكون العقول الكبيرة الناضرة فى الماء ، والأشجار ، والثمار ، والجبال ، واختلاف الألوان
فتخشى الله وأولئك هم العلماء ، أفليس هذا هو دين الاسلام .

وأما المثل الذى ضربه سبنسر بالمؤلف ومدح الناس له مع جهلهم بما فى الكتاب ، فلقد رأيت نظيره فى
كتب أسلافنا ، كقول بعض القدماء فى إخوان الصفاء مامعناه : العلوم التى نقرؤها أربعة : كتاب الله ، وكتاب
الطبيعة ، وكتب الحكماء ، وكتاب النفس الانسانية ، ومعرفة عجائبها .

وأما تجبه من اعراض الناس عن العلم وعجائب الطبيعة فذلك كثير فى القرآن ، كقوله تعالى « وكم
من آية فى السموات والأرض يمرّون عليها وهم عنها معرضون » .

وأما قوله ان العلم الطبيعى عبادة صامتة ، فاعلم أن هذا هو الذى عليه مدار الاسلام ، كقوله عليه الصلاة
والسلام « تفكر ساعة خير من عبادة سنة » وجاء فى حديث أن النبي ﷺ قال « لقد أنزلت على الليلة
آية ويل لمن قرأها ولم يتدبرها ويل له ويل له » ثم قرأ إن فى خلق السموات والأرض واختلاف الليل
والنهار والفلك التى تجرى فى البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء « الآية ، واعلم أن هذه
الآية كانت السبب فى محبتي بحث الطبيعة ، وإني وجهت وجهي تلقاها فى أوائل أيام تعليمي ، ولو لم أطلع
عليها ما توجهت هذا التوجه منذ أيام الشباب .

وأما قوله : العلم الطبيعى مقول للدين والدين مقوله ، فاعلم أن الامام العزالي يقول الدين دواء والعلم غذاء ،
وليس الدواء بمغن عن الغذاء ولا الغذاء بمغن عن الدواء .

وأما قوله ان علم الطبيعة يعرفنا بلا استبداد أن لا حدا لاتجاوزه ، فلا نصل الى معرفة صانع العالم
وحقيقته فهو الذى ورد فى الحديث « تفكروا فى خلق الله ولا تفكروا فى ذات الله فان التفكير فى ذات
الله اشراك » وورد أيضا أنه ﷺ قال « إن الشيطان ليقول لأحدكم من خلقك ؟ فيقول الله ، فيقول ومن
خلق الله ، فاذا قال ذلك فليقل أحدكم أعوذ بالله من الشيطان الرجيم لا يعرف الله إلا الله » .

حكاية

سألنى تلميذ وأنا مدرس بالمدرسة الخديوية ، فقال وفى يده كتاب انجليزى ان سبنسر ينكر الله ، فقلت
أسمعنى قوله ، فقال يقول : ان الله إما أن يكون خلق نفسه وإما أن لا يخلقه أحد ، فان كان الأول فهو

مستحيل لأن الشيء يكون متقدماً على نفسه وهو باطل ، وأما الثاني فباطل أيضاً لأنه لا موجود بلا موجد ، فقلت أو تظن أن هذا كفر ؟ قال نعم ، قلت كلا .

واعلم يا بني أن هذا شذرة من أقوال علمائنا ، بل قطرة من بحر وذرة من جبل ، فقد حققوا هذا المقام وأفرغوا فيه جهدهم ، فلقد برعوا في المباحث العقلية كما برع الفرنجة في الصناعات الحربية الآن ، ألا ترى ما قرروه أن المعلومات التي تصل لنا لا تكون إلا من طرق أربع : طريق الحواس كالسمع والبصر ، وطريق ماندركه من أبداننا بالوجدان ، كالألم واللذة ، والجوع والعطش ، والقروح والحزن ، والغيبض والحقد والابتهاج ، وطريق العقل كالعلم ، بأنه إذا زيد على شيئين متساويين شيئين غير متساويين فالمجموعان يكونان غير متساويين ، وكذلك إذا نقص من المتساويين شيئين غير متساويين ، فالباقيان يكونان غير متساويين ، والطريق الرابع ماندركه مستنتجاً بطريق المنطق من هذه الثلاثة ، فهذه الطرق الأربعة هي التي لا علم للبشر بالتحقيق إلا منها ، وهنا يقال كيف عرف الناس الله ، أذاته تعالى عرفوا ، أم وجوده ، أم سائر صفاته ؟ وبالتحقيق أنه لم يعرف الناس إلا أنه موجود أولاً ، وأنه دائم الوجود ثانياً ، وأنه منزّه عن المادة وجميع الحوادث ، وهي المسماة صفات الجلال ثالثاً ، وأنه متصف بصفات الاكرام ، وهي صفات المعاني كالقدرة والارادة والعلم الخ هذه هي الصفات التي عرفها الانسان بالطرق المتقدمة ، أما معرفتهم ذاته فذلك أمر غائب عن العقول لا يتبيها لها الوصول إليه ، وليس ذلك بداخل في الطرق المتقدمة الأربعة للمعرفة فلا هي بطريق حواسنا ولا وجداننا ولا البديهيّات ولا ما يستنتج منها ، وهذه هي الطرق التي بها سائر العلوم والكشف والاختراع ، فأما ذات الله فلا تعرف بواحد منها .

وقالوا أيضاً ان المعرفة على قسمين : معرفة ذاتية ، ومعرفة عرضية ، فإذا رأينا تمثالا هندسيا منظماً متقناً جميل المنظر حسن الشكل بهيئة الطلعة حصلت لنا هنا معرفتان : معرفة ذاتية ومعرفة عرضية ، أما المعرفة الذاتية فانا نقول هذا اللون ، وهذا المقدار ، وهذا الشكل التي نظرناها بأنفسنا ، وهذه النعومة ، وهذه الخشونة ، وهذا الثقل ، وهذه الخفة التي لمسناها بأيدينا كلها حقائق ذاتية فانه لاحقيقة للون ولا للمقدار ، ولا للشكل ، ولا للنعومة ، ولا للثقل ، ولا للخفة ، إلا هذا الذي أدركناه ، وأما المعرفة العرضية فانا نقول هذا الشكل الجميل لابد أن يكون له فاعل وعلمه وقدرته على مقدار ما برز لنا في صفاته المشاهدة فهذه معرفة عرضية فاما لا ندري ذات ذلك الصانع ولا طوله ولا عرضه ولا أوصافه الظاهرية والباطنية ولا طباعه ، وإنما نعرف منه على مقدار ما وصل إلينا من ذلك التمثال فمعرفة الله لنا من القليل العرضي ، وليس من الذاتي (هذه أقوال علمائنا رحمهم الله في اثباتهم العجز عن ادراك ذات الله تعالى) وهكذا ورد عن رسول الله ﷺ قال وكيف ذلك ؟ قلت لأن النبي ﷺ يقول اللهم اني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وبك منك لأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك » ومعنى هذا لا يعرف قدرك إلا أنت ، فكيف يمكنني أن أعرف صفاتك ، بل أنت الذي تعرفها ، فيكون منك الثناء وإليك يعود : وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه « العجز عن الادراك إدراك » وأما قول سبنسر العالم الطبيعي ليس من يعرف التحليل والهندسة الخ ، وإنما هو من يرتقي في الأسباب فقصده بذلك العلم الأعلى في فن الفلسفة الذي حرمت منه الأمة الاسلامية فزاع الطلاب وتاهوا في يدهاء الجهالة لأنهم قرءوا قشورا من العلوم الجزئية وجهلوا العلم الكلي أو العلم الأعلى الذي يبحث في سائر العلوم وهي تستمد منه . وقال القسداي من علمائنا ان قراءة العلوم الجزئية تورث الضلال ، فأما قراءة العلوم الكلية فانها تعرف الانسان ربه ، وقالوا أيضاً في قوله تعالى « شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولوا العلم قائماً بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم » ان مرتبة

الملائكة في العلم بعد الله ، ويليهم أولو العلم الذين يعرفون نظام هذا العالم المتقن لمعرفتهم حقيقة هذه الصنعة وتركيبها وانها مسيرة بنظام متقن .

واعلم أن العلم المنتشر في مدارسنا المصرية مبعثر منتشر لا يهتدي الطالب ولا ينير المسالك بخلوه من العلم الأعلى ، فتأمل وتجب من أمة الاسلام النائمة . وقد آن أن تقوم من نومتها وتستيقظ من غفلتها ، وأما قول سبنسر : ان الثواب والعقاب نتائج للأعمال ونظام الطبيعة يعرفنا ذلك ، فقد شرحه أكارعلمائنا كالغزالي ، فما قال في ذلك مامعناه : إياك أن تقول ان الله يغفر لي ، وانما الثواب والعقاب نتائج لأبد من حصولها هـ ، ولكن المسلمون في مشارق الأرض ومغاربها نائمون ، اللهم اهد أمتنا وأيقظها من غفلتها انك أنت السميع العليم .

وإنما أطلت في هذا المقام لتعلم أن أكثر الشبان المتعلمين في ديار الاسلام لم يقو مع العائمة مقلدين ولا هم من الحكماء المحققين ، وانما هم في وسط الطريق ، فلا إلى العلو وصلوا ، ولا إلى أسفل نزلوا فما أحراهم أن يعكفوا على العلوم حتى تطمئن نفوسهم وترتقي مدنهم ويتم نظامهم وتكرن أمتهم من الأمم العظيمة القوية المتينة بهذا أمرنا الله بقوله « يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم » إلى آخر الآية . ولما فرغ سبحانه من وصف الأرض والثمار والمجانب التي ذكرها والحكم التي صورها أخذ يذم الأصنام وينهى عن عبادتها .

تفصيل الكلام على الأنداد وعبادة الأصنام

أريد في هذا المقام أن أشرح بقول وجيز مسألة الأصنام وعبادتها كما شرحت في أواخر سورة الفاتحة البلاغة ومقارنة القرآن بكلام العرب وكما سترى في تفسير قوله « وأتوا به متشابهها » مسألة الجنة والنار ومراتب السعداء ومسألة ترتيب النجوم في عصرنا عند قوله « سبع سموات » ومسألة نفس الانسان وجسمه عند قوله « خليفة » والكلام على الملائكة ، وهل هم يثبتون بالعقل أم يكتفي فيهم بالنقل بمناسبة قوله « واذ قال ربك للملائكة » حتى اذا طال الأجل ووصلنا في التفسير إلى آيات أخرى في هذه المعاني أشرنا إلى الرجوع إلى ما ذكر هنا ليقفل التكرار وليقف القارئ على عجائب العلم وغرائب الحكمة في غضون التفسير والله يهدي من يشاء إلى الصراط السوي ، فلنشرع في موضوع الأوثان فنقول : لأخلص لك ما عثرت عليه في هذا المقام قديما وحديثا حتى لا يشذ عنك شيء منها وتطلع على آراء الأمم والأجيال الغابرة والحاضرة . اعلم أن عبادة الأوثان قديمة العهد بعيدة المدى درجت عليها الأمم البائدة واتبعتها الحاضرة ، وأنت لو سرت في بلاد الصين واليابان والهند لرأيت الأوثان ماثلة أمامك معبودة ، والناس حولها ملتفون عابدون خاشعون حامدون راكعون ساجدون ، وأنت ترى أن أهل الصين قوم فيهم العلماء والحكماء قديما وحديثا وهكذا الهند ، واذا أتيت إلا المدينة الحديثة والنبوغ في فنون القتال والحرب وجندلة الأبطال وغلبة الأمم والتفوق في الحرب ، فهالك أمة اليابان عابدة الأصنام كثيرة التماثيل ، تلك الأمة التي تعبد إلهاله جوادان عليهما يركب ذلك الإله جاثمان دائما بادارة المعبد بجوار تمثاله ، وهذان الجوادان من أسعده الحظ وقدم إليهما قبضة من شعير يوم خروجهما في الأوقات المعلومة ، فقد نال حظا عظيما لأنه قبلت هديته لجواد الإله ، هذا مثل من أمثال عبادة الأوثان ببلاد اليابان اليوم . وهنا يقال هل يعقل أن أمرا تأباه الفطرة وينقضه العقل وهو بديهي البطلان يبقى مع طول الزمان وفناء الأجيال ويعمر في الأرض ويبقى هكذا إلى يوم العرض : هل يعقل أن يكون هذا الانسان قد باغ من البلاغة حدا : بحيث لا يعرف أن هذا الحجر الذي تحت أمانى من الجبل لم يخلق السموات والأرض وما بينهما ولم يخلق أنفسنا ونحن الذين أوجدناه وهندسناه وأبرزناه .

ان العقل يأبى أن يصدق أن هذه الأمم العظيمة الكبيرة الحكيم علماؤها تبقى مخدوعة هكذا : آلافا وآلافا من السنين ، إذن لابد أن يكون هناك أصول رجعت اليها وعوامل عوّلت عليها وأحوال فقمتها حتى بقيت تلك الديانات فيها ، وهل يدوم مالا أصل له ؟ وهل الخداع له ثبات ؟ ، فلا ذكر ما عثرت عليه للجواب على هذا ، فأقول : يقول الامام الرازي : انه لم يكن في الأرض أمة تقول ان لله شريكا يساويه في الوجود والقدرة والعلم والحكمة ، وهذا مما لم يوجد إلى الآن ، ولكن الثنوية يثبتون إلهين : أحدهما حلیم يفعل الخير ، والآخر سفيه يفعل الشر ، وأما اتخاذ معبود سوى الله ففي الذاهبين إلى ذلك كثرة اه ، وها أنا ذا أخلصها لك ، فأقول :

أولا : من الأمم من مات عندها العظيم الجليل القدر الكبير المنزلة ، وقد اعتقدوا فيه أنه محجّب الدعوة فعبدوه ليشفع لهم عند الله وعكفوا على قبره ، ثم اتخذوا له تمثالا ، ثم مضت الأجيال تلو الأجيال ، فصار معبودا ، وطال عليهم الأمد فقست قلوبهم فهم دائبون على عبادته ، فانظر كيف كان أصله أنه آدمي محجّب الدعوة ، ثم انتهى الأمر بأن نسوا الأصل فهم ضالون .

ثانيا : ان الصابئين كانوا يرون أن الله عز وجل خلق ملائكة مجردة عن المادة ، وهي المتصرفية في العالم ، وهذه الملائكة هي المسيرة للكواكب ، والكواكب مؤثرة في الأرض وأهلها ، وقالوا ان الشمس والقمر والكواكب ترسل أشعتها إلى الأرض وأهلها ، وبها الحياة ، ولولا ضوء الشمس ما عاش حيوان ولا نبات على الأرض والكواكب الأخرى تساعد في ذلك ، وزعموا أن السعد والنحس للأشخاص تابعان لتلك الكواكب ، كما أن حياة الحيوان والنبات تابعة لضوء الشمس واشراقها على الأرض ، وهذه الأجرام الثلاثة المشرقة يحركها ويتصرف فيها الملائكة فعبدوهم ليكونوا شفعا عند الله ، ولما طال الأمد عبدوا نفس الكوكب الذي هو كجسم والملك روحه ، ثم لما طال عليهم الأمد وقست قلوبهم صوّروا للكواكب صوراً على حسب ما تخيلوه لها من النعوت والأوصاف ، وهي الأصنام ، فعبدوها لتكون واسطة بسبب المناسبة بينها وبين الكواكب ، والكواكب واسطة للملك ، والملك واسطة لله ، ثم لما طال الأمد نسوا الكواكب وعبدوا نفس الصنم ولهم أبخرة خاصة واستحمامات ودعوات وملابس ، حتى أن حفلات (الزار) المعروفة في مصر إنما هي صورة محورة من صوردين : الصابئين ، وهذه الطائفة تقول ان البشر لن يكونوا واسطة بين الله وخلقه ، وينكرون الأنبياء ويقولون لا واسطة إلا الملائكة ، ويقولون انهم أفضل من البشر لتجرّدهم عن المادة ، وهناك محاورة بين هؤلاء ، وأتباع الأنبياء مذكورة في كتاب الملل والنحل للشهرستاني ، وختم القول فيها بفضل الأنبياء على الملائكة ، لأنهم جمعوا بين القوة الروحية والقوة الجسمية ، ومن جمع بين فضيلتين أفضل ممن له واحدة ، ولقد كان لقديما المصريين من الأوثان والأصنام ما يضرب به المثل بين الأمم ، ولقد كانوا يقولون ان الله هو الواحد الحق ، ورتبوا العالم بعده مراتب ، فالمادة لها عدد ٢ وزحل ٣ والمشتري ٤ والمريخ له عدد ٥ والشمس لها عدد ٦ والزهرة لها عدد ٧ وعطارد له ٨ والقمر له ٩ ، وقد كانوا يجعلون لها مربعات يكتبونها في صفائح من ذهب في أوقات خاصة لمنافع زعموا أنهم ينالونها ، وتلك المربعات ناشئة من ضرب العدد في نفسه ، فالله واحد مربعه ١ ، والمادة ٢ مربعها ٤ ، وزحل مربعه ٩ ، والمشتري ١٦ ، وهكذا إلى القمر ٨١ ، وكل هذه لها حساب بديع مربعات يكون طول أضلاعها الأفقية والرأسية والقطرية متساوية ، وهذه لعمر كعبادة يتقربون بها إلى الكواكب ، وان أردت الاطلاع على ذلك الحساب البديع فعليك بكتاب خواص الأعداد للرحوم علي مبارك باشا ، وهذا العلم قلّه فيثاغورث وأدهشه عجائب خواص الأعداد ، فقال ان العدد أصل العالم .

ثالثا : دين التثليث . كان القدماء من الفلاسفة اليونانيين الذين نقل عنهم علماء الاسكندرية بعد المسيح واتصل بأسلافنا العرب يقولون : ان الله خلق العقل الأول ، لأنه لا يليق بال مجرد عن المادة أن يخلق إلا ما هو أقرب اليه ، وبواسطة العقل الأول خلق الله النفس ، والنفس بها تحركت الكواكب ونظمت الطبيعة وكانت نفوسنا أشعة من تلك النفس ، ولذلك تراهم دائما يقولون : الله العقل النفس .

قال العلامة [دوان] كان القسيسون في هيكلمفيس يقولون للتلاميذ أن الله الأول خلق الثاني ، والثاني مع الأول خلقا الثالث ، وكانون يسمون الثاني [الكلمة] المعبر عنها بالعقل عند الفلاسفة ، ولما سأل الملك تولسيو ملك مصر الكاهن تنيشوكي أن يخبره هل كان قبله أحد أعظم منه ؟ أو يكون بعده أحد أعظم منه قال له الله ، ثم الكلمة ومعهما روح القدس ، وهؤلاء الثلاثة طبيعة واحدة وهم واحد بالذات ، وعندهم صدرت القوة الأبدية ، فاذهب يا فاني يا صاحب الحياة القصيرة ، والآلهة الثلاثة الهندية هم برهمه ، وفشنو وسيفا ، ويقولون لما أراد برهمه [خالق الوجود الذي لا شكل له ولا تؤثر فيه الصفات] أن يخلق الخلق اتخذ صفة الفعل وصار [برهمه الخالق] ، ثم زاد في العمل فاقرب إلى الصفة الثانية ، فكان فشنو [الحافظ] ثم اقلب إلى الصفة الثالثة فصار سيفا : أي المهلك ، ويسمونها [ترى مورتى] الأقانيم الثلاثة ويشبهونها بالنار ، وفشنو هو الابن ، وسيفا المهلك ، والمعبد وهو روح القدس ، وقد اطلعت في بعض الكتب على صورة هذا التثليث منقولا من كتاب العلامة موريس في آثار الهند القديمة ، وقال لقد وجدنا بأفقا هيكلمفيس دكته مرور القرون صنما له ثلاثة رؤوس على جسد واحد ، والمقصود منه التعبير عن الثالث ، وهكذا نجد عند البوذيين ثالوثا ، فانهم يقولون بوذا مثلث الأقانيم ، والصينيون يعبدون بوذا ويقولون مثلث الأقانيم ، ويرمزون للثلاثة بهذه الحروف الثلاثة [أوم] فالهمزة أولها والميم آخرها من أقصى الخلق إلى الشفتين ، فهؤلاء هم الأول والآخ والظاهر والباطن ، وهكذا تعبر الهند بنفس هذه الحروف عن برهمه ، وسيفا ، وفشنو ، وقد جاء في الكتب الصينية الدينية أن أصل كل شيء واحد ، وهذا الواحد الذي هو أصل الوجود اضطر إلى إيجاد ثان ، والأول والثاني انبثق منهما ثالث ، ومن هذه الثلاثة صدر كل شيء ، وهذا القول بالتوليد والانبثاق أدهش العلامة موريس ، لأن قائله وثني ، ولقد تنزل الهندو بتبليثهم إلى درجة مخجلة مخزية ، فقد رأيت لهم صورة هيكلم مقدس كشف حديثا مثلث يمثل برهما وهو بحالة الذكورة والأنوثة معا وعلامة التأنيث وبعبارة أوضح عضو التأنيث مع التناسل يفيد قوة الإيجاد ، وأنه خالق الأشياء فانظر كيف تنزلت الثلاثة عند بعضهم من رفيع مقام العقل والنفس إلى ما نبشره الأنعام ، ويقولون ان هذا الثالث المقدس حاضر في كل مكان بالروح والقدرة .

وقد وجد التثليث أيضا عند الفرس القدماء . قال العلامة هيجن : كان الفرس يدعون متروسا [الكلمة] والوسيط والمخلص ، وكان القدماء من اليونان يقولون ان الله مثلث الأقانيم ، وهذا التعليم الثالثي أصله من مصر وقال مؤلف كتاب [الخرافات ومخترعوها] كان الرومان يعتقدون التثليث قبل المسيح .

وفال العلامة [نيت] هكذا وجد سكان الجزائر في الأوقيانوس والمكسيكيون الذين ظلمهم الاسبان ففرقوا كتبهم كان لهم دين يثبت ثلاثة آلهة : الأب والابن والروح القدس والابن اسمه [باكلب] مولود من عذراء وصنمهم المعبود يمثل ذلك ، وأهالي النيبال يعبدون إلهاسمه [اندرا] وهو كان مصلوبا كما صلب المسيح وسفك دمه بالصلب وثقب بالمسامير كي يخلص البشر من ذنوبهم ، وصورة الصليب في كتبهم [أقول] وقد رأيت صورتها في بعض الكتب المنقولة ، ويقول المصريون أوسيريس مخلص الناس وبإخلاصه يقتل ، ويسمى الولد والفادي والولد الوحيد ، وكان قدماء اليونان يقولون ان الله مثلث الأقانيم ، وكان القسيسون

يرشون المذبح بالماء المقدس ثلاث صرات ويأخذون البخور من المبخرة بثلاث أصابع ، وكان الفوس يعبدون إلهامثلث الاقانيم مثل الهنود ، وهم أورموزد ، ومترات ، واهرمان . فأورموزد الخلاق ، ومترات ابن الله المخلص والوسيط ، واهرمان المهلك ، وسكان سيديريا القدماء كانوا يعبدون ثلاثة آلهة ، فالأول خالق كل شيء والثاني إله الجنود ، والثالث روح المحبة السماوية .

وكل هذه الديانات قائمة بأوثان وأصنام وأنت ترى أن هذه الوثنية قسمان : قسم يرجع لعبادة الملائكة فالكواكب فالأصنام ، وقسم يرجع الى عبادة ثلاثة اتحدت فصارت واحدا ، ولها قوة الخلق والحفظ والاهلاك والاعادة ، وهذا هو القسم الذي تنوع حتى ملأ الكرة الأرضية فتراه في الصين والهند وأوروبا بصور مختلفة وأحوال متباينة ، وكل يقول إني أعبد الخالق ، فتبين أن سائر الناس جعلوا الأوثان والأصنام من الوسائط لعبادة الله تعالى ، وهذا معنى قوله تعالى على لسان الكفار « ما نعبدكم إلا ليقربونا الى الله زلفى » ، ولكن جاء في القرآن ما يفيد يا أيها الناس انكم تقيدون أنفسكم وتكونون عبيد الأصنام أرقاء الأوهام ، فكونوا أحرارا والأرض لله ، والله معكم أينما كنتم ، فلا تقيدوا بصلب ولا حجر ولا تمثال ولا وثن ولكن انظروا [الى السماء كيف رفعت والى الأرض كيف سطحت ، اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون الذي جعل لكم الأرض فراشا والسماء بناء وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم] فانظروا في هذا الجلال وفيه من الصور والتماثيل وأنواع الجلال الدال على قدرتي وعلمي وحكمتي ولا تكونوا مقيدين بتلك التماثيل التي صنعها البشر فان جلالها ضئيل بجانب الجلال الذي أبدعته في سمواتي وأرضي والجلال التي عليها والجلال الباهر في محاسن الصور المنقوشة في زينتها نبصرة لكم وتذكرة لأولى الأبواب « فأينما تولوا فثم وجه الله ان الله واسع عليم » .

الأصنام عند العرب الذين نزل بلغتهم القرآن

يقال ان عمرو بن لحي لما ساد قومه ورأسهم وولى أمر البيت الحرام انفتحت له سفرة الى البلقاء ، فرأى قوما يعبدون الأصنام ، فسألم عنها ، فقالوا هذه أرباب نستنصر بها فتنصرنا ونستسقي بها فنسقي ، فالتمس اليهم أن يكرموه بواحد منها ، فأعطوه الصنم المعروف (بهبل) فسار به الى مكة ووضعوه في الكعبة ودعا الناس الى تعظيمه ، وذلك في أول ملك سابور ذي الأكتاف ، ومن بيوت الأصنام المشهور غمدان الذي بناء الضحالك على اسم الزهرة بمدينة صنعاء وخزبه عثمان بن عفان رضى الله عنه ، ومنها نوبهار بلخ الذي بناء منو شهر الملك على اسم القمر ، وكان لقبا للعراب أوتان معروفة : مثل ود بدومة الجندل لكعب ، وسواع لبني هذيل ويعوث لبني مذحج ، ويعوق لعمدان ، وانسر بأرض حيرلذي الكلأع ، واللات بالطائف لتقيف ، ومناة يثرب للخزرج ، والنزى لكتنانه بنواحي مكة ، واساف ونائلة على الصفا والمروة ، وكان قصي جد رسول الله ﷺ ينههم عن عبادتها ويدعوهم الى عبادة الله تعالى ، وكذلك زيد بن عمرو بن نفيل ، وهو الذي يقول :

أربا واحدا أم ألف رب * أدين اذا تقسمت الأمور

تركت اللات والعزى جميعا * كذلك يفعل الرجل الخير

والله فوق الجميع المحيط بالعالمين علما يخاطب الناس بقوله (فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون) .

ولما لم يكن عند المعاندين من العقل والمعرفة ما به يعرفون نظام هذا العالم ، ويدركون أن الأصنام لا تستحق العبادة أخذ يصف لهم ما جاء به على لسان الرسول من البلاغة ، ويتحدى بما يحجزهم ، كأنه يقول : اذا عجزتم عن إدراك ما أبدعته في الأرض والسماء ، ولم تبلغ عقولكم كنهه ، وغلبت عليكم الجهالة

ولم تفهموا الا مادار في أُنديتكم : من أحاديث البلاغة ، وآيات الفصاحة ؟ فاسمعوا لهذا القرآن والا فأتوا بمثله ، فلما عجزوا أوعدهم بالنار ، ووعد المتقين بالجنة ، وأخذ يصف نعيمها ، وحورها ، وجبالها ، وبهائمها وثمارها من بعد ما قدم وصف العالم الديوى إيماء الى أن علم الحكمة يدعو الى النجاة ، ولا يرقى الى عليين إلا من نظر في خلق العالمين :

فقال (فأتوا النار التي وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين) فتحرق الأصنام معهم في جهنم نكابة بهم ، وإذلالا لنفوسهم ، وتحبيبا لآمالهم ، فقد كانوا يظنون أنها تشفع لهم ، نخاب فألم وضلّ سعيهم ، وهذه هي الخسرات (وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل) أى ان الثمر الذي في الجنة يشابه الذي كان في الدنيا لأن النفوس تواقه الى ما كانت تألفه ، وذلك أقرب الى نظم القرآن ونسقه ، والى علم الحكمة ، وفي هذه الآية مفتاح لعلوم الآخرة ، وأنها نتائج الدنيا والنتائج تتبع المقدمات ، فإذا كانت الثمرات التي يتناولها أهل الجنة أشبه بما كانوا يتعاطونه في الدنيا ليأنسوا به ، وليستأذوا بتناوله ، وليكون لهم نعيما وبهجة ، فذلك نموذج لما في الآخرة والأولى من التناسب والتوافق والتشابه ، ويانه أنا نرى أن درجات الانسان في حياته متناسبة متشابهة فدور الصبا يتبعه الشباب ، فالفتوة ، فالكهولة . فأن يكون شيخا فهرما ، وهو في ذلك كله يحفظ صورته الأصلية وان اختلفت أحوالها : من مرض وصحة وهزال وامتلاء وشباب وشيب ، ونرى المتعلمين لا يدرسون في الثانوى : الا ما يناسب ما سمعوه في الابتدائى ، والدراسة العليا تتبع الثانوية . ونرى علماء فن التربية يحرصون الحرص كله أن تضرب الأمثال للصبي في أول حياته في المدرسة بما يأنس به من هرة يداعبها ، وشاة يلعب بها ، وكرة يضربها وما أشبه ذلك . ويقول علماء الحكمة : ان أحوال النفس بعد الموت لا تعدو هذا المنهج ولا تعدل عنه بوجه . فالجهال ، والفسقة ، وأهل الضغائن ، والمناقون ، والكسالى وأهل الشره والحرص تكون أرواحهم بعد فراق الجسد في جو من نار تلك الأخلاق والأعمال والجهالات . وأهل الاحسان والفضل وألو الألباب والعلم وذو الاخلاص والصدق والاحسان للناس في حال أشبه بما كانوا عايناه في الدنيا ، وجو من الصفاء والنضارة والجمال نتيجة لما كانوا يعملون ، ولم يكن الله يعذب الكافر والفاسق تشفيا ، وانتقاما كما ينتقم أهل الأرض ، ويشفوا غيظهم السكامن في نفوسهم من أعدائهم ؟ « تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا » وانما جاء ذلك في القرآن ليفهم بالفاظ يعرفها الناس على قدر طاقتهم ، وانما ذلك العذاب جزاء من جنس العمل ، كما في قوله تعالى « وجزاء سيئة سيئة مثلها » وقوله تعالى « إنما تجزون ما كنتم تعملون » وقوله « بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » ، وكقوله في أهل النعيم « فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرّة أعين جزاء بما كانوا يعملون » وذلك بعد قوله « تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا ومما رزقناهم ينفقون » فكأنهم لما أنسوا بربهم وأحسوا بروح ولذة بالعبادة ، وذلك أمر لا يطلع عليه الا صاحبه : كان جزاؤهم نتيجة ملازمة لعملهم ملازمة الظلّ للشبح والهواء لسكان الأرض ، فقال « فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرّة أعين » وترى في الدنيا أن أهل العلم يأنس بعضهم بعض ويفرحون بالملاقاة والمحادثة والمشاكلة ، وترى قطاع الطرق والمجرمين يساقون الى السجون ، ويعاقبون على ذنوبهم في الدنيا كما تكون حالهم في الآخرة : إذ قال تعالى « فكبكبوها فيها هم والفاوون وجنود إبليس أجمعون قالوا وهم فيها يختصمون تالله إن كنا لفي ضلال مبين » .

ولذلك جاء في علم الأخلاق أنه ينبغي للانسان أن لا يجالس أربع فرق من الناس : الصبيان والنساء

والجهال وذوى الأخلاق الفاسدة . اللهم إلا لتعليم أو تأديب أو انعام أو انعام أو ما أشبه ذلك وورد في الحديث « إنما أنت مع من أحببت » وفيه « إنما هي أعمالكم تعرض عليكم » وجاء في الآية « فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا » .

قال الامام الغزالي في الاحياء ، وكما أنك في الدنيا تجد من يؤثر لذة الرياسة على المطعوم والمنكوح ، وترى من يؤثر لذة العلم وانكشاف مشكلات ملكوت السموات والأرض ، وسائر الأمور الالهية على الرياسة وعلى المنكوح والمطعوم والمشروب جميعا ، فكذلك يكون في الآخرة قوم يؤثرون لذة النظر إلى وجه الله تعالى على نعيم الجنة إذ يرجع نعيمها إلى المطعوم والمنكوح وهؤلاء بعينهم هم الذين حالم في الدنيا ما وصفنا من إثارة لذة العلم والمعرفة والاطلاع على أسرار الربوبية على لذة المنكوح والمطعوم والمشروب ، وسائر الخلق مشغولون به ، ولذلك لما قيل لاربعة ماتقولين في الجنة ؟ فقالت الجارثم الدار ، فبينت أنه ليس في قلبها التفات إلى الجنة ، بل إلى رب الجنة ، وكل من لم يعرف الله في الدنيا فلا يراه في الآخرة ، وكل من لم يجد لذة المعرفة في الدنيا فلا يجد لذة النظر في الآخرة ، إذ ليس يستأنف لأحد في الآخرة ما لم يصحبه من الدنيا ، ولا يحصد أحد إلا ما زرع ، ولا يحشر المرء إلا على ما مات عليه ، ولا يموت إلا على ما عاش عليه : فما صحبه من المعرفة هو الذي يتنعم به بعينه فقط إلا أنه يتقلب مشاهدة بكشف الغطاء فتضاعف اللذة به كما تتضاعف لذة العاشق إذا استبدل بخيال صورة المعشوق رؤية صورته ، فان ذلك منتهى لذته ، وإنما طيبة الجنة أن لكل واحد فيها ما يشتهي ، فمن لا يشتهي الا لقاء الله تعالى فلا لذة له في غيره ، بل ربما يتأذى به ؟ فاذن نعيم الجنة بقدر حب الله تعالى ، وحب الله تعالى بقدر معرفته . فأصل السعادات : هي المعرفة التي عبر الشرع عنها بالإيمان اه .

وبالجملة : فما من حركة نفسية أو عمل أو خلق أو رأى إلا لها آثار في نفوسنا ، ويقول الحكماء : العلم والأخلاق الفاضلة : تكون سعادة وروحا وريحانا ، والجهل وسوء الخلق رأس الشقاء في الدنيا والآخرة ، ولهذا الرمز يقول تعالى هنا (وأتوا به منسابها ولهم فيها أزواج مطهرة) من دنس الأخلاق ورداءة الطباع وما ابتلى به نساء الدنيا من الحيض والنفاس والمرض مشاكلة لما كانوا يستلذون به في الدنيا ، وان كان الفرق شاسعا بين الدارين أبعد مما بين السراج والشمس والنرة والفيل .

ضرب الأمثال

واعلم أن فيما سبق من هذه السورة أمثالا منها ما هو ظاهر ، ومنها ما يحتاج إلى تأمل ، فأما ما هو ظاهر فقلوه (مثلهم كمثل الذي استوقد نارا) وقلوه (أو كصيب من السماء) ، ومن هذا القليل قوله تعالى « مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتا » وقلوه « إن الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له وان يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه » ، وهذه كلها أمثال مضمرة لأحوال الكفار ، وأما ما يحتاج إلى تأمل فأوصاف الآخرة وأحوالها ، فان قوله (قالوا هذا الذي رزقنا من قبل) فيه المشابهة والمماثلة ، وأن عالم الآخرة يمثل له بعالم الدنيا ، ألا ترى إلى قوله تعالى « مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لذيذ للشاربين وأنهار من عسل مصفى » فهناك صرح بأنها أمثال ، وأن هذه التي في الدنيا مضمرة مثلا لأحوال الآخرة ، ولقد تعالى المعنى في آية أخرى إلى ما فوق هذا في قوله تعالى « فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرّة أعين » وجاء في الحديث [ان في الجنة مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر] وفي الحديث [أريت الجنة فإذا أكثر أهلها

البه ، وعليون لأولى الأبواب [وفسره علماؤنا بأن المفكرين في خلق السموات والأرض وذوى النفوس العالية هم الذين يزهّدون في الجنة الحسية ، ويرغبون في جوار ربهم مع الأرواح الطاهرة الخالصة من المادّة المبرأة من عيبها العارفة بنقصها ، فأما أولئك الذين لا يعبدون الله إلا لأجل الشهوات بعد الموت ، فإن نفوسهم تحنّ هناك الى المذات الحسية ، ومعلوم أن المرء يحشر على مامات عليه من خلق ورأى وعقيدة ، وأن العبادة الظاهرة الخالية من معرفة جلال الله وعظمته ، والتفكر في هذا العالم ، وأن المادّة سجن للذين فيها لا ينال المرء بها إلا الجنة المحسوسة التي يرغب في أعلى منها الأنبياء والحكماء وأصحاب النفوس الشريفة ، وإلى ذلك الإشارة بقوله تعالى « ولدينا مزيد » وبقوله « وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة » وقوله « للذين أحسنوا الحسنى وزيادة » فالزيادة : هي النظر لوجه الله الكريم ، وقدمثلوا لهذا بالقصر المشيد ملك ، وقد حضر فيه أقوام فذرو النفوس العالية والمقامات الشريفة لا يفرحون إلا بمجالسته ، فأما الصعاليك فلا يهتمون إلا بما يسدّ جوعهم ويفرج كربهم لاختلاف الناس في معارفهم ، وفي الأمثال المضروبة : اعلم أن الناس مختلفو الأخلاق والمشارب والعادات والأحوال « ولكل وجهة هو موليها » ، ولولا اختلاف المشارب والاهواء ما انتظم هذا العالم فما يحبّه زيد يكرهه عمرو وما يليق لأحدهما لا يناسب الآخر ، ولهذا الاختلاف كان النظام عجيبا ، ولولا زهد زيد في التجارة والصناعة ونحوها ما كان فقيرا عالة على الناس ، الناس مختلفون في أكثر الأشياء ، وعلى ذلك نرى أناسا نبغوا في اختراع ، أو علم ، أو تجارة ، أو عمل عام ، وقد كانوا قبل ذلك يستهزئ بهم أقرانهم ويسخر منهم أصحابهم ، ولم يكن نبى ، ولا عالم ، ولا صالح إلا كان في مبدأ أمره محل سخريّة واحتقار وازدراء ذلك أن الناس قلما يفقهون ما يفقه هؤلاء فينالهم مقت واحتقار ، ومن هذا القبيل الأنبياء [ومنهم خاتمهم سيدنا محمد ﷺ] فكان عرضة للاستهزاء من الجاحدين والكافرين ، فلما سمعوا ضرب الأمثال بالنار وبالماء ، وبالذباب ، وبالعنكبوت عدّوها فرصة للسخرية وقالوا هل يضرب الله الأمثال بهذه المحقرات ، وهو العظيم العلىّ الكبير هذا لا يعقل ، ولو أن الاستهزاء توالى على فاضل ولم يكن له عزيمة لانتحلت عزيمته واختلت أعماله ، ولذلك نجد النابغين قليلا ، لأن الساقطين في ميادين العمل المجتهدين في ساحات المناظرة والمباراة كثير وليس ينجوم منهم إلا القليل ومنهم الأنبياء فأخذ نبينا ﷺ يثابر على الردّ عليهم وبثّدهم وقهرهم بالوحى ، ومنه ما جاء هنا إذ قال (إن الله لا يستحي أن يضرب مثلا ما) أى أى مثل كان وإذا كنتم تستصغرون التمثيل بالذباب والعنكبوت فالله لا يستحي أن يضرب مثلا بالعوضة التي هي أقلّ من الذبابة ، بل بما هو أقلّ منها مقدارا وأعلى في تمثيل الحقارة عند إرادة تحقير الأشياء ، فالنبوة وردّ فيها التمثيل بجناح البعوضة عند ذم الدنيا وأتم أيها الناس قسمان : قسم يرى الأشياء بمنظار مظلم وعين عوراء ، وقد غشى على سمعه وبصره فيرى الخير شرّا ونشرّ خيرا ، ولما رأيتم الرسول يعلمكم وقد دخل الحسد في قلوبكم وأكل الغلّ أفثدتكم أيتم واستكبرتم وأخذتم تعيبون الكتاب وتسخرون من القول ، والقسم الآخر متواضع لا يتعالى عن الحقّ فيقبله ويسعى للنجاة من الجهل ، والاثم ، والعار ، والهلاك في الدنيا والآخرة ، وإذا سمع الأمثال اتعظ بها فهو من المفلحين .

أقول : ولأضرب لك مثلا تبين منه اختلاف مشارب الناس في الفهم ، فاعلم أن ما يراه الانسان في كل يوم من الأحوال الانسانية وغيرها فيه علوم جمة لمن تفكر وتدبر .

فتفكر في حال امرأة جميلة فترى للناس في شأنها طرقا شتى ولأذكر لك شيئا من هذه الطرائق فأمّا تنظر اليها نظر الاشفاق والعطف والودّ والحنان والرأفة والحزن لحزنها والفرح لفرحها ، وأبوها ينظر اليها نظر المساعدة الأبوية ، والأخ أقلّ منه ، وابنها نظره اليها من قبيل الالتجاء والاستعانة ، وأنها حصنه ومأواه

ومرجعه ، وزوجها ينظر اليها نظرة أخرى بامتزاج المصالح والمشاركة والمعاونة ، وخطبها القديم ينظر اليها نظرة الحسرة والحرمان والغيرة والندامة وما أشبه ذلك ، فهذا مثل ضربته مما يراه الناس ، فهكذا كل حكمة وعلم ومحسّ ومعقول يدركها الناس على درجات شتى لاحصر لها ، وهذا سرّ الوجود ، فالأمثال التي جاء بها الأنبياء وورد بها القرآن يعثورها ما يعتري الموجودات من اختلاف النظر ، فينظر الجاهل استهزاء ، وينظر العاقل اعتباراً ، ولقد ورد من الأمثال نحو ذلك من كلام العرب مثل : أسمع من قراد ، وأطيش من فراشه ، وأعز من مخ البعوض ، وإذا اختلفت الأنظار في كلام الله كغيره لاجرم يضلّ به قوم ويهتدي به آخرون ، كما أن من النبات ما يقتل ، ومنه ما يشقى ، ومنه ما يغذى ، وهو من فعل الله ، والقرآن من كلامه فكما يضر الله بالسهم ، ويشقى بالسنا ، ويغذى بالخطية يضلّ قوماً بالقرآن اذا قصّ استعدادهم وخبت نفوسهم كما عرض الرجل بشرب الشهد اذا كان مجوماً ويزيد الضعيف المعدة مرضاً بالامتلاء من اللحم والماء كل الغليظة وشرب الماء المشاوج ، ومثال ذلك في القرآن أن يقرأ أربعة علماء هذه الآية « لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة » ، ثم تطرح أمامهم ، مسألة السلاح في الحرب ، فيقول أحدهم ان لنا في رسول الله أسوة حسنة فلانخالفه ورسول الله انما حارب بالسيف والرمح فحرام علينا أن نغير سلاحه ، كما أخبرت بذلك عن بعض علماء التركستان منذ سنين إذ استفتاهم أمير بخارى فأجابوا بذلك ، وأفتوا بقتل التاجر الذي حضر من الروس إذ ذاك ، وقال ان لهم مدافع فلنقلدهم فحكموا بقتله فقتله الأمير ، ثم دخل الروس بعد خمس سنين ، ويقول الآخر : كلا فلتتوكل على الله والنبي ﷺ خلقه القرآن ، وقد أمره الله بالتوكل فعلياً أن نرضى بقضاء الله وقدره ، ويقول الثالث : كلا فلنقرأ البخارى وسورة يس ، وقد حصل ذلك في بعض الحروب منذ عشرات السنين ، وهذان رأيان لذوى الكسل والبلاهة ، ويقول الرابع : كلا فالنبي ﷺ كان يحارب بالسلاح الذي يحارب به أعداؤه ، ولو أنهم حاربوا بالمدافع والطيارات لحاربهم بها ، وهذا هو الفقيه النبيه ، فانظر كيف ضلّ ثلاثة واهتدى الرابع ، ولما كثرت الضلال في الأمة الاسلامية قلّ فيها النبوغ وساء مصيرها ، فليكن فيها المفكرون والمستبصرون والعقلاء المتدبرون ، فبذلك وحده تنجو من الخطر الداهم ، ولقد زارني منذ عشرين سنين أمير ، يقال له « جمال الدين » من مدينة مدراس على ما ذكره معه تراجته ، فقال جئت لأسألك عن علم الجغرافيا والتاريخ فاني فتحت هناك مدرسة ، وقد حرم علماء الاسلام هناك أن يدرس هذان العلمان فحجبت كل العجب وكتبت له أن جميع العلوم والصناعات فرض كفاية على المسلمين ، فغنى ترك المساهون علماً أو صناعة فالانتم واقع على جميعهم في الدنيا والآخرة ، أما في الدنيا فبالنلة والاختلال والاحتلال ، وأما في الآخرة فبعذاب النار « ولعذاب الآخرة أشدّ وأبقى » وقوله « ولعذاب الآخرة أخزى وهم لا ينصرون » وقوله « ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون » وهذا انما جاء من نقص العلم في بلاد الاسلام ، وهذا داخل في قوله (يضلّ به كثيراً ويهتدى به كثيراً وما يضلّ به إلا الفاسقين . الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك هم الخاسرون) ولما كان أولئك الفاسقون منهم من يمكن اصلاحه أعقبه موبخاً على عدم التفكير بقوله .

(المقصد الخامس)

كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ * هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوِي إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ *

التفسير اللفظي

(كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم إليه ترجعون هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعا ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع سموات وهو بكل شيء عليم) ذكر الناس بما كان من عدمهم ، ثم حياتهم ، ثم يموتون ، ثم يحيون ، ثم يحاسبون ، هذه قصة الانسان ومبدؤه ومنتهاه . وقص قصة العلم ، فذكر الأرض وما فوقها ، والسماء وزينتها ونظامها ، وكيف كانت هذه العوامل الكبيرة مسخرة للإنسان ، ساعية لسعادته وهنائه ؟ فهل يجمل به أن يكفر بالله ؟ وهل يحسن بمن كان عدما فأصبح موجودا وهيئت له السموات والأرض ، وخدمته الأعوام والسنون وأفرغت النعم عليه ، ولم يكن له ملك ولا حياة ؟ هل يحسن به أن يكفر بالله ، ويقطع رحم الفضيلة ، وينسى المنعم ، ولا يشكر المتفضل ؟ وهل يليق أن يكون من الضالين والفاجرين .

وقوله (هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعا) تسجيل على المسلمين في أنحاء المعمورة ، فيأليت شعري : كيف يخاطبنا الله بقوله « خلق لكم ما في الأرض جميعا » ونحن أجهل الأمم بالأرض والسماء ، وكيف تكون المعادن في باطنها والجبال عليها والغابات والممالك ، وكيف تكون الكهرباء شاملة لأجزائها والاضواء والحرارة والخواص الطبيعية الكامنة في هذه المخلوقات ، ونحن لا نعرف منها الا ما جادت به علينا يد الأمم الغريبة ، فوالله ان العلوم التي كشفوها في الأرض والسماء لتسجل علينا الخزي والعار أمام الله والناس .

أيها الناس كيف يقر لكم قرار أو يكون عندكم اضطراب وربك يخاطبكم ، فيقول « هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعا » وأنتم لا تملكون قطميرا . منها المرجان النابت في البحر في يد غيركم ، والدرّ يصطاده سواكم ، والغابات لغيركم ، فهل طنتم أيها الناس أن الموجه له كاف الخطاب : هم أم الفرنجة ، فيقول (هو الذي خلق لكم) يا أمم الفرنجة : أولستم داخلين في كاف الخطاب : أليس من العار عليكم أن تجهلوا نعمة ربكم ، ولعمري ان هذا لكفر للنعمة وقلة عقل وغاية الجهل ، وكيف نقول : ان الله شاكرن ، والشكر انما يكون باستعمال العبد جميع ما أنعم الله به عليه فيما خلق لأجله ، والله قد صرح لنا بقوله : خلقت لكم ما في الأرض جميعا ، واذا أنعم عليه الملك بنعمة فخرتها كان غضبه عليك شديدا ، وها هو ذا إلهنا لما رأى اعراضنا عن نعمه فازدريناها ونسيناها وتجاهلناها غضب غضبه ، فسلط علينا الأمم ، وهذا جزاء الكافرين بالنعم ، ألم يأن لكم أن تخشع قلوبكم لذكر الله ، وما نزل من الحق ، أفبقوا أيها المسلمون من غفلتكم واستيقظوا من رقدنكم ، واعلموا أن ما فات فات وانقضى ، وأن الزمان قد استدار وستكونون علماء بهذا الوجود ، وستنالون منه حظا عظيما بفهم القرآن « ليظهره على الدين كله » فاستبقوا الخيرات » وانظروا في الأرض وما حوت ، والسماء وما وعت ، وتأملوا ما أنالوا عليكم في مسئلة السموات : إذ قال تعالى (ثم استوى إلى السماء فسواهن سبع سموات ، وهو بكل شيء عليم) .

ايضاح هذا المقام

الكلام على السموات السبع

اعلم أننا على هذه الأرض محبوسون ، مغمورون في حوائطها تحيط بنا أنواع الآلام والشهوات ، فتحجبنا عن معرفة العوالم وادراك حقائقها والتفرج على عجائبها . ولما كان عالم السموات أعظم مانشاهد ، وفيه أنواع

الجمال والضياء والبهجة والحسن : اتجهت إليه أنظار العقلاء ورجال الدين . وأقدم ما وصل إلينا من العلم بذلك ما ذكره اليونان وقفي على آثارهم علماء الأسكندرية أيام البطالسة واستقرت آراء هؤلاء على أن الأرض في مركز العالم ، وأن القمر وعطارد والزهرة والشمس والمريخ والمشتري وزحل سيارات حوّلها ، وكل واحد منها في فلك دائر حول الأرض من الشرق الى الغرب ، فأما السيارات فان لها سيرا خاصا بها ، تسير الى جهة الشرق عكس الحركة اليومية للأفلاك السبعة ، وتكون تلك الكواكب على أفلاكها أشبه بنجمة دائرة على عجلة تسير في طريق يخالف سيرها ، وبهذه الحركة الكوكبية يكون شهر القمر وسنة الشمس وسنون لسائر الكواكب ، ويقولون ان هناك فلكين آخرين يحيطان بالأفلاك السبعة ، وهما فلك الثوابت فالأطلس وقالوا نحن علينا أن نفرض فلكا ثامنا لتكون فيه الكواكب الثابتة ، وفلكا تاسعا يكون مبدأ الحركة اليومية ، وأما ترتيب الأفلاك على هذا المنوال فله أدلة مطولة لكنها ضعيفة جدًا ، حتى ان فلك الشمس لما جعلوه رابعا شبهوه بشمس القلادة في جيد الحسناء لأنها تكون في الوسط ، وأما بقية الأفلاك ، فقد يستدلون عليها بأن الكوكب الأسفل يكسف الأعلى ، والكاسف يكون تحت المكسوف هذا ملخص علم أولئك العلماء ، ولقد ظهر أثر هذا في إنجيل (برنابا) وهو أقرب الأناجيل الى الحق .

قال المسيح : الحق أقول ان السموات تسع موضوعة بينها السيارات التي تبعد إحداها عن الأخرى مسيرة رجل خمسمائة سنة ، وكذلك الأرض على مسيرة خمسمائة سنة من السماء الأولى ، ولكن قف عند قياس السماء الأولى التي تزيد عن الأرض برمتها كما تزيد الأرض عن حبة رمل وهكذا تزيد السماء الثانية عن الأولى والثالثة عن الثانية ، وهلم جرا حتى السماء الأخيرة كل منها تزيد عما تليها ، والحق أقول لك ان الجنة أكبر من الأرض برمتها والسموات برمتها كما أن الأرض برمتها أكبر من حبة رمل ، ثم قال في الانجيل حينئذ جاء الملاك جبريل ليسوع وأراه مرآة براقية كالشمس رأى فيها هذه الكلمات : لعمرى أنا الأبدى كما أن الجنة أكبر من السموات برمتها والأرض ، وكما أن الأرض برمتها أكبر من حبة رمل هكذا أنا أكبر من الجنة بل أكثر كثيرا من ذلك عدد حبوب رمل البحر وقطرات الماء في البحر وعشب الأرض ، وأوراق الأشجار ، وجلود الحيوانات . بل أكثر من ذلك كثيرا عدد حبوب الرمل التي تملأ السموات والجنة بل أكثر اه ؟ هذا ما في كلام القدماء وما في الانجيل ، ثم ان فلسفة اليونان نقلت الى العربية على يدى الفارابى والشيخ الرئيس ابن سينا ، وقررت أن الأفلاك تسعة ، فوثق بذلك علماء الاسلام الذين درسوها ، وقالوا هي سبع سموات والكرسى والعرش فالسموات السبع تقدّم ذكرها ، والكرسى فلك الثوابت ، والعرش هو الفلك المحيط الذى به الحركة اليومية لسائر الأفلاك وبها الشروق والغروب .

مضت قرون فاستيقظ أجلة العلماء وكبار الحكماء من الأمة الاسلامية ورأوا أن هذا المذهب باطل لمخالفته الشرع والعقل . وقالوا ان القول بأن السموات سبع في القرآن ليس حاصرا ، فالعدد ليس له مفهوم ، فاذا قال رجل : عندى فرسان لاينافى أن يكون عنده ألف ، وهذه الافلاك القديمة لا يمكن فناؤها عندهم ، وكذلك الكواكب ، وهذا مخالف للعقل والدين معا . وقالوا ان الأرض تدور حول نفسها ، وليس هناك فلك أطلس ولا غيره ، وإنما هذه الكواكب دائرات في الفضاء .

وهذه الآراء كانت في القرن السادس والسابع أيام انقراض الدولة العربية وظهور الدول التركية وغيرها .

ولقد كان ذلك توطئة للرأى الحديث الذى ملأ الآفاق وعرفه الخاص والعام ، وملخصه :

أن هذه العوالم كلها من شمس وأفار وأرضين كانت في قديم الزمان كالدخان المنتشر سريعة الحركات فبسرعة الحركة آلاف آلاف من السنين تكوّنت الشمس ودارت ملايين من السنين ، ثم انفصلت عنها

السيارات وشمسنا إحدى تلك الشمس ، فولدت عطارد ، والزهرة ، والأرض ، والمريخ ، والمشتري ، وزحل ، وأورانوس ، ونبتون ، فهذه ثمان سيارات ، ثم انهم وجدوا بين المريخ والمشتري نحو ٢٠٠ نجمة صغيرة جدا ولو اجتمعت كلها لم تصل لمقدار جرم القمر ، وأكبرها المسماة (سرس) لا يزيد قطرها عن خمسمائة ميل وبعضها لا يزيد قطره عن عشرة أميال ، وربما كان هناك نجومات أصغر منها لا يمكن رؤيتها .

ثم ان هذه السيارات تدور حول الشمس ، فعطارد يتم دورته في ٢٨ يوما من أيامنا ، والزهرة في ٢٢٦ ، والمريخ في ٣٢١ ، والأرض في سنة ، والمشتري في ١١ سنة و ٣١٣ يوما ، وزحل في ٢٩ سنة و ١٦٧ يوما وأورانوس في ٤٨ سنة و ٧ أيام ، ونبتون في ١٦٨ سنة و ٢٤٨ يوما ، ويظن أن هناك سيارات أخرى حول الشمس لم تظهر .

ومن عجائب العلم وغرائبه : أن علماء العصر الحاضر بحثوا عن تلك النجمات الصغيرة التي بين المشتري والمريخ بحسب القاعدة التي وضعوها لبعدها السيارات عن الشمس فانهم رأوا أنها هكذا :

العدد	يضاف اليه	يكون المجموع	يضرب في ٩	مليون ميل
٠	٤	٤	$9 \times$	٣٦ =
٣	٤	٧	$9 \times$	٦٣ =
٦	٤	١٠	$9 \times$	٩٠ =
١٢	٤	١٦	$9 \times$	١٤٤ =
٢٤	٤	٢٨	$9 \times$	٢٥٢ =
٤٨	٤	٥٢	$9 \times$	٤٦٨ =
٩٦	٤	١٠٠	$9 \times$	٩٠٠ =
١٩٢	٤	١٩٦	$9 \times$	١٧١٤ =
٢٨٤	٤	٢٨٨	$9 \times$	٢٥٩٢ =

هذه هي أبعاد السيارات عن الشمس : أي انها منظمة تنظما قريبا ، فإذا بعد عطارد عنها ٣٦ مليون ميل ، فقد فرضوا أن بعده ٤ بعد الصفر وهكذا الزهرة ٣ ، والأرض ٦ ، والمريخ ١٢ بطريق التضعيف ويضاف لكل ضعف ٤ ، وهذا العدد يضرب في ٩ مليون ميل ، فلما وصلوا الى ما بين المريخ والمشتري وجدوا هناك مكانا خاليا ، فكان يجب أن يكون فيه كوكب ، فلما وجدوا تلك النجمات المتقدمة ظنوها شظايا من تلك النجمة البائدة ، واعلم أن هذه الأرقام الدالة على الأميال تقريبية ، فان بعد الزهرة ٦٧ وبعد الأرض ٩٣ ، وبعد المريخ ١٤٣ ، وبعد المشتري ٤٨٤ ، وبعد زحل ٨٨٧ ، وبعد أورانوس ١٧٨٢ وبعد نبتون ٢٧٩٢ ، وهي تختلف عن الجدول السابق قليلا ، وهذه الأعداد ملايين الأميال .

واعلم أن الزهرة وعطارد هما السيارتان الأدنىان ، لأن فلكهما ضمن فلك الأرض ، أما بقية السيارات فتسمى السيارات العليا ، لأن فلكها خارج عن فلك الأرض : هذا ما أردت ذكره في المجموعة الشمسية . أما الكواكب الثابتة ، فانها لا يحصر عددها إلا الله ، ولقد بحثها العلماء فوصلوا منها إلى معرفة مئات الملايين بالمنظار المعظم ، وبالآلة الراسمة المسماة فتوغرافيا .

واعلم أن نور الشمس يصل إلى الأرض في ٨ دقائق و ١٨ ثانية ، ولو أن أسرع قطار جرى من الأرض إلى الشمس ليلا ونهارا لم يتمكن من وصوله اليها في أقل من ثلثمائة وخمسين سنة ، وأنا ذكرت لك هذا لتعلم مقدار عظمة الله عز وجل ، وتفهم مأسأ ذكره لك في أبعاد النجوم الثوابت .

واعلم أن نور الشمس يسير في الثانية الواحدة ١٨٦ ألف ميل وفي السنة ٦ بليون .
واعلم أن أقرب نجم يصل نوره إلينا في ٤ سنين نورية ، فإذا كان ضوء الشمس يصل لنا في ٨ دقائق و ١٨ ثانية وبعدها عظيم جدا ، فإياك بأقرب كوكب ثابت وهو ٤ سنين ، وأين ٨ دقائق من ٤ سنين ومن الكواكب مالا يصل ضوءه إلينا في أقل من ألف سنة نورية ، والشعري العبور يصل ضوءها إلينا في ٩ سنين نورية ، والنسر الطائر يصل ضوءه إلينا في ١٤ سنة نورية ، والنسر الواقع في ٣٠ سنة ، والعيوق في ٣٢ سنة ، والسمالك الراح في ٥٠ سنة ، واعلم أنهم قسموا الكواكب الثابتة باعتبار ضوءها ، فما كان منها أضوا سموه القدر الأول وما يليه القدر الثاني ، والقديما أوصاها إلى ستة أقدار ، والمحدثون أوصاها إلى ٢٠ فالقدر الأول ضوءه كامل ، وعدد نجومه ٤ منها : الشعري العبور ، والنسر الواقع ، والسمالك الراح .
والقدر الثاني عدده ٢٧ نجما ، ومنها سعد السعود .
والقدر الثالث عدده ٧٣ نجما منها الفرقدان .

والقدر الرابع عدده ١٨٩ ، والقدر الخامس ٦٥٠ ، والقدر السادس ٢٢٠٠ : وهكذا يتزايد العدد ويقل الضوء ، فيكون القدر العشرون ٧٦ مليونا وضوؤها ضعيف جدا ، ومجموع الذي علمه نوع الانسان إلى الآن ٢٢٤ مليونا من النجوم . وسيأتي في بقية أجزاء هذا التفسير في الطبعة الأولى ان الكشف أظهر أضعاف أضعاف هذه النجوم بعد طبع هذه السورة اه

هذا هو الذي عرفه الانسان من السموات . فقابض وعالك الله بين ما ذكره علماء الإسكندرية وما جاء في الانجيل برنابا ، وبين ما عرفه الانسان الآن . ان عظمة الله تجلت في هذا الزمان ، ألا ترى إلى ما جاء في الانجيل مما أشبه كلام القديما أن بين كل سماء وأخرى خمسمائة عام . وذكر ان السموات تسع ، وهي عند المسلمين سبع يزيد عليها الكرسي والعرش ، فيكون مجموع المسافات ٥٠٠ سنة بسفر الانسان ، وهو قدر يسير جدا بالنسبة لما عرف الآن . ألا ترى أن هذه المسافة يقطعها الضوء في أقل من أربع دقائق ، فكأن ملك الله المعلوم للناس فيما مضى لا يزيد عن نصف المسافة بيننا وبين الشمس البالغة ٨ دقائق وثواني ، وأي شيء بعد الشمس ، ان بعدها يسير جدا ، ان الشمس لقريبة ، وأين ثمان دقائق من ٤ سنين التي هي لأقرب كوكب ثابت ، بل أين بعدها من بعد الكوكب الذي يستغرق ألف سنة في وصول ضوءه إلينا [تاهت العقول ، وزاغت الأبصار ، وحارت الأفكار] فأين ما ذكره الأقدمون من عظمة الله تعالى التي عرفت ، وانك لو أردت أن تعرف مقدار الزمن الذي يصل فيه ضوء الكواكب إلينا ، ونحن نشاهدها كل ليلة لم تشك أن كثيرا منها سافر ضوءها إلينا قبل خلق الأرض حتى وصل إلى أعيننا الآن ، ومنها كواكب قد بادت وهلكت قبل خلق الأرض واندرست معالمها ومع ذلك نحن الآن نشاهد ضوءها الذي أرسلته قبل خفائها ، وهو مسافر إلينا . إذن ما جاء في الانجيل المذكور المبني على علم علماء الإسكندرية أصبح لاقيمة له بالنسبة للكشف الحديث الذي يوافق القرآن ، إذن دين الاسلام صار الكشف الحديث موافقا له ، وهذه معجزة جديدة جاءت في زماننا .

أُسئلة وردت على المؤلف

ولما وصلت إلى هذا المقام زارني عالم فاضل ، فاطلع على ما كتبه فسر . وقال الله درك ، فقد أثبت جلال الله وجماله وعجائب صنعه ، ولكنك في الحال قد خالفت القرآن ، فقلت وكيف ذلك ؟
قال انك ترى أن الكواكب تسير في الفضاء ، لأن هذا هو الرأي الحديث . فقلت ان من يقول ان الكواكب تسير في الفضاء ليس عالما بالرأي الحديث ولا القديم . أما القديما فأنهم أثبتوا أنه لا فضاء موجود . وقالوا ان الخلاء مستحيل لأننا اذا تصورنا مكانا خاليا لا يخلو : اما أن نتصوره مضيئا . أو مظلمًا : والضوء والظلمة

إما عرضان . أو جوهرا . أو أحدهما عرض والثاني جوهر ، فإن كانا جوهرين فيها ، وإن كانا عرضين فالعرض لا يقوم إلا بجوهر ، وإن كان أحدهما عرضا والآخر جوهرًا ، فالأمر واضح ، فثبت أنه لا فراغ موجود في الكون .

وأما المحدثون فقالوا إن الضوء يصل من الكواكب إلى الأرض ولا بد أن يكون محمولا على جرم [وعلى هذه النظرية اخترعوا التلغراف الذي لاسلك له] فثبت أنه لا فراغ في الكون عند القدماء ولا عند المحدثين فمن قال إن الكواكب تسير في فضاء ، فإنه جاهل بعلوم العالم أجمع ، وهم صغار الطلبة المغرورون ، فقال سلمت أن الكواكب تجري في أجرام موجودة ، ولكن كيف يقول الله إن السموات سبع ؟ فقلت له إذا أثبت وجود الجرم الأثيري اللطيف الذي تجري فيه الكواكب ، فما أسهل فهم القرآن . واعلم أن العدد ليس له مفهوم ، وبه قال أكبر المفسرين والحكماء ، فإذا قال الله سبع سموات ، فليس ذلك بممانع أن يكون العدد أكثر ، وإذا عرفت أن هذا الجرم اللطيف العجيب الممتد إلى أمد ينقطع الفكر دونه ، وبحال لا يصل إليه الوهم فيه من العجائب والبدائع والكواكب والمخلوقات ما لا يحصى ، فسواء أكان سبعا أم ألفا ، فذلك كله من فعل الله دال على جلاله وكبره ، وهو تجلياته وأنواره المشرقة المتلاثلة الفائضة من مقام القدس الأعلى منزلة في العوالم ، وكل كوكب من الكواكب الجارية له مدار خاص به ، وكل شمس من الشمس التي ذكرناها لها مدار خاص وسيارتها كذلك ، والله هو الفاعل المختار مفيض الخيرات والجمال والحسن والاثراق . قال الامام الغزالي : في كتاب [تهافت الفلاسفة] .

[إذا ثبت حدوث العالم ، فسواء أكان كرة أو مشمنا أو مسدسا وسواء أكانت السموات وما تحتها ثلاث عشرة طبقة كما قالوه أو أقل أو أكثر ، فنسبة النظر فيه إلى البحث الإلهي كنسبة النظر إلى طبقات البصلة وعددها وعدد حب الرمان ، فالقصد كونها من فعل الله فقط كيفما كانت] .

أقول : إياك أن يصدك أيها الفطن لفظ سبع عن البحث والتنقيب ، فالعدد ليس بقيد وانظر إلى هذا الجلال ، ولا تكن من الخائفين الجبناء الذين يظنون أن هذا يناقض القرآن ، أو تكون من المساكين الذين يلحدون ويكفرون لسامع مثل هذا اللفظ ، وذلك لسخافة عقولهم ، وقلة علمهم ، وهذان الفريقان من الذين قال الله فيهم (يضل به كثيرا) فقال صاحبي إذن أنت تؤيد المذهب الحديث ، فقلت له حاشا لله أن يؤيد حديثا أو قديما ، وإنما القرآن طبقناه على المذهب القديم ، ثم ظهر بطلان ذلك المذهب وجاء الحديث ، فوجدناه أقرب إليه ، والأفهم وأعلى منهما وأعظم ، وما يدرينا أن يكون هناك مذاهب ستحدث في المستقبل ، فهل القرآن كرة طرحت بصوالة ، يتلقفها رجل رجل كلا إنما هذا التطبيق الذي ذكرته ليطمئن قلب المسلم ، وليعلم أن عمل الله وصنعه لا يناقض كلامه ، فالتطبيق للاطمئنان .

فقال : ولم كان المذهب الحديث أقرب إلى القرآن ؟ قلت

أولا : جاء في القرآن « ويخلق ما لا تعلمون » والمذهب الحديث أرانا سعة مخلوقاته وإنما لا تدرك . ثانيا : كان القدماء يقولون : الكواكب والأفلاك لا تنفني ، والرأي الحديث يقول : إن الكواكب تتجدد وتنفني كالإنسان والحيوان . وقالوا إنهم رصدوا كواكب لا تزال في طور التكوين ، وذكروا منها نحو ستين ألفا وأن كواكب قد فنت يقول الله « يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات » ومنها ذلك الكوكب الذي بين المشتري والمريخ ، وصار كواكب صغيرة جدا ، فهذا أقرب إلى القرآن لقوله تعالى « كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام » .

فقال صاحبي : ما ملخص ماضى ؟ فقلت

أولا : أن السماء براها الناس واحدة .

ثانيا : ان الدين جعلها سبعة ، والفلاسفة جعلوها تسعة :

ثالثا : المسلمون القدماء جعلوا سبعة منها سموات ، والكرسى والعرش : هما الفلكان الباقيان اتباعا للفلسفة القديمة ، وانجيل برنابا تبعها ، فقال تسع سموات ، والمذهب القديم أبطل قبطل تبعاله ما جاء في انجيل برنابا وما جاء عن العلماء الذين صدقوه من المسلمين .

رابعا : أن المذهب الحديث أبان أن عظمة الله فوق ما ذكره القدماء ، وأصبح ما كان عند القدماء بالنسبة للعلم الحديث أشبه بذرة بالنسبة للأرض والجبال والبحار ، بل أقل كثيرا جدا .

خامسا : العالم لا فراغ فيه ، فالسموات موجودة فعلا يراها القدامى والمحدثين .

سادسا : وهي سبع سموات وذلك حق لأنها طباق بعضها فوق بعض

سابعا : المذهب الحديث يثبت فناء العالم ، وفناء الكواكب ، وهو موافق للقرآن فهو مجزة له .

ثامنا : ان ما قلناه ليس المقصد منه أن يخضع القرآن للمباحث ، فانه ربما يبطل المذهب الحديث كما بطل القديم ، فالقرآن فوق الجميع ، وإنما التطبيق ليأنس المؤمنون بالعلم ولا ينفروا منه لمخالفته لألفاظ القرآن في نظرهم .

فقال صاحبي قد أفدت إفادة تامة ، ولم يبق عندي إلا سؤال واحد ، وهو لم عبر الله بسبع سموات ولم يعبر بسما واحد مع أن الناس لم يروا غيرها ؟

قلت : اعلم أن الله لو ذكر سما واحد لوقت عقول المسلمين عليها ، ولم يبحثوا عن غيرها ، ولكنهم لما سمعوها أخذوا يقرءون فلسفة اليونان ، ثم قرأنا الفلسفة الحديثة ، فعرفنا نعمة الله وحكمته ، والتعبير بالسبع امتحان وابتلاء من الله لأنها تحير عقول الباحثين ، فمن كان مريض النفس ، صغير العقل ، ضئيل الفكر جبن وجزع وخاف . وقال : انى أخاف الله رب العالمين ، فلا يبحث في العوالم ، ويظن أن الله يغضب على من بحث من المؤمنين في جلال جلاله ، ومن قويت عزيمته ، وعلت همته ، وارتقت نفسه ، فانه يبحث ويعرف فعل الله عز وجل ، ويقول في نفسه : ان هذا فعل الله ، وأنا أقرأ كلامه ، وكلاهما دال عليه . وقوله لا يناقض فعله الا عند الجاهلين .

أما أنا فاني أبحث صنعة ، وبعد ذلك أطبقها على كلامه ، بهذا فليرتق المسلمون وليتعلموا ، فكم من ذكي مسلم قرأ العلوم الحديثة وكفر بالدين ظانا أنه نال من العلم ما جهله الأنبياء ، وكم من غبي مسلم اطلع على هذه المباحث فنفر منها لاعتقاده أنها تنافي الدين [والحق أقول] ان قليلا من الأذكياء المسلمين من يصدقون بالدين مع العلوم ، وأكثر المصدقين بالدين من الجهلاء وعلماء الدين . أما أكثر المتعلمين العصريين ، فانهم يقولون : الدين شيء والعلوم شيء .

ولقد أفضت في هذا المقام لدقته على الأفهام ، ولأنه في أعظم النعم الإلهية التي أنعم الله بها على الانسان وقد كفر بها مع وضوحها وظهورها ، فلذلك أعقبها بالكلام على قصة آدم في المقصد السادس .

(المقصد السادس)

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ * وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ *

قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ * قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَغْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ * وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ * وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ * فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ * فَتَلَقَى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ * قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبَعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ * وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ *

التفسير اللفظي

يقول تعالى (و) اذكريا محمد (اذ قال ربك للملائكة) الأرضيين أو عموم الملائكة (إني جاعل في الأرض خليفة) وهو آدم، وهكذا الأنبياء فهم خلفاء الله في سياسة العباد وهدايتهم لبعدهم مراتبهم عن الفيض الإلهي فكان الأنبياء واسطة القبول من الحق والايصال للخلق كما كان الغصروف موصلا للعظم الغذاء الذي يعجز اللحم أن يوصله إليه لتباعد ما بينهما من المناسبة (قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك السماء) فتجعل أهل المعصية مكان أهل الطاعة (ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك) التسبيح : تبعيد الله عن نقصان ، من سبى في الماء والأرض ، وكذلك التقديس من قدس في الأرض : اذا ذهب فيها وأبعد (قال إني أعلم ما لاتعلمون) أعلم أن فيهم من يعبدني وبطيعني (وعلم آدم الأسماء كلها) تعليمه الأسماء كلها بأن خلق من أجزء مختلفة وقوى متباينة وهو مستعد لأدراك أنواع المدركات من المعقولات ، والمحسوسات ، والمتخيلات ، والموهومات ، وألهمه المعرفة والاختراع ، وسائر الصناعات ، وهو ، حتى عرف الألفاظ كلها عرف المعاني كلها (ثم عرضهم على الملائكة) أى عرض المسميات على الملائكة وقال لهم نبكيئا (أنبئوني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين) فمن لم يقدر على معرفة مراتب الأشياء لا يستحق أن يكون خليفة عليها (قالوا سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا) وهو اعتراف بالعجز ، وأمر آدم أن ينبئهم بأسماء الأشياء كلها ، فلما أعلمهم (قال) الله لهم (ألم أقل لكم) الخ وقوله (وأعلم ما تبدون) أى من قولكم «أتجعل فيها من يفسد فيها» (وما كنتم تكتمون) من قولكم انكم أحق بالخلافة (وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى واستكبر وكان من الكافرين) * وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلا منها رغدا حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين * فأزلهما الشيطان عنها فأخرجهما مما كانا فيه وقلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم في الأرض مستقر ومتاع إلى حين) سجود الملائكة لآدم تسخيرهم واثقيادهم للسعى لمنافع

آدم وبنيه فيما يكفل معاشهم فسجدوا وامتنع إبليس لأنه لا يلهم بالخير كالملائكة ولا يسعى في المنافع المعاشية فأبى امتنع باختياره ، وكان كفره في علم الله ، ثم أمر آدم أن يسكن في الجنة هو وزوجته وأن يأكل رعدا واسعا حيث يشاء ، ونها عن الاقتراب من شجرة لا يهيم تعيينها للناس فحملها الشيطان على الزلة بسببها (فأخرجهما مما كانا فيه) من الكرامة ، فأمر آدم وحواء وذريتهما بأن يهبطوا إلى الأرض وهم متعادون ولهم في الأرض موضع استقرار وتمتع إلى وقت الموت (فتلقى آدم من ربه كلمات) .
 منها أنه قال يارب : ان تبت وأصلحت أراجعي أنت إلى الجنة ؟ قال نعم فتاب آدم فتاب الله عليه أي رجع عليه بالرجة ، وقوله (فن تبع هداي) إلى آخره أي بانزال الرسل (فلاخوف عليهم) إلى آخره ، وبقية الآيات واضحة انتهى التفسير اللفظي .

الايضاح

ما أعجب هذه الآيات وما أبدعها أنا الآن في أول سورة قرآنية من حيث النظام والترتيب ابتداء بآدم أبي البشر وجعله مبدأ لنظام الانسان وتجب لم يتقدم عليها غيرها ولم يصدر القرآن من السير الا بها ولعلك تقول انها قصة أيهم والأب مقدم طبعا فقدم وضع . أقول هذه أدلة المصنفين المحدثين ، وأجوبة بعض الخلف الجاهلين . وليست هذه النكات الصغيرة المبثثة تليق برب الأرباب العالم بالجزئيات والكميات ، فاصغ لما أقول وارعه حق رعايته واعلم أن هذه القصة نموذج علم الأخلاق والحكمة . ولتقدم لك مقدمة فنقول .
 اعلم أن الحكمة تنقسم إلى علمية وعملية ، والعلمية الرياضيات والطبيعات والالهيات ، والعملية سياسة الشخص والمنزل والمدينة ، والطبيعات قدم وصفها في خلق الأرض والسماء والالهيات تلازمها ملازمة العرض للجوهر والظل للشبح والنتيجة للمقدمة والمزوم للآزم . فأما الحكمة العملية وهي تدير الشخص والمنزل والمدينة فلها أصول ثلاثة في الانسان : وهي القوة الشهوية والقوة الغضبية والقوة العقلية ، فبالشهوة الطعام والشراب والتزويج وبالغضبية الاقدام والحرب والكفاح والكبر والعجب والحسد وما أشبهها ، وبالقوة العقلية الحكمة والعلم . ومن أعجب العجب أن تشتمل قصة آدم على هذا العلم بحذاق ، ألم تر إلى حسد إبليس وطغيانه وتكبره واستعظامه واستطارة شرر النار من كبريائه وعظمته ، وكيف كان ذلك قبسا من القوة الغضبية ، وشررا من نارها ولهبها ، وسعيرا من جهنمها ثم كيف حرم آدم وحواء من الجنة ثمرة أكلاها وطردا منها بنار جوعة أطفالها واستمرأمرعها نغرجا منها نادمين وكانا في الجنة منعمين ، أليس أولهما إشارة لغضب الانسان ، وثانيهما لشهوته . وأما العلم فقد سطع نوره ونجم كوكبه وبزغت شمس في منازل قوله تعالى (وعلم آدم الأسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة) نعم سخرت له السموات والأرضون والبر والبحر والروض والقفر والجبل والسهل فعلم الأسماء والصفات وخواص المخلوقات ليعرفها وتنفعه . ولذلك يقول (وعلم آدم الأسماء) الخ وحري بمن سخرت له الافلاك وقامت بنظامها الاملاك ومن سجدت له العوالم سجود تسخير وقامت له تعظيما بالتدبير أن يتحلى بالعرفان ليفهمها وينطق باللغات وينظمها دعت حاجته الى العوالم فعرفها له مبدعه فصورتها العقول وخزنتها القلوب ونطقت بها الألسن والشفاه فهنا ظهرت عجائب القرآن وبدائع الفرفان وكيف كان هذا القصص مبدأها لآية بديعة وحكمة عجيبة تدعو للنظر في علم الأخلاق والبحث في أغوارها والتنقيب عن أسرارها .

الله والملائكة وآدم خليفته

اعلم أن في هذه القصة عجبا عجبيا ، ذلك أنه ذكر الرب والملائكة وآدم وأنه خليفة في قوله (واذا قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة) فنحتاج أن نبين آدم وخلافته والملائكة فنقول : ان معرفة

الله عز وجل وملائكته تجل عن العقول ، وتدق عن الأفهام ، وليس يتم ذلك للإنسان إلا بمثال يعرفه ، وشاهد يعقله ، ويحس به من نفسه لأننا في هذه الدنيا محجوبون عن الملائكة الأعلى ، وأقرب الأشياء إلينا أنفسنا فن فكر فيها رأى شواهد تشير بطرف خفي إلى ما في هذا العالم المشاهد والمعقول ، لذلك كان الإنسان خليفة الله ، ومنى أدركنا أنفسنا عرفنا خلافتها واقتربنا من فهم الملائكة وتدير الله للخلق - ولقد اعتاد الفلاسفة أن يبينوا ذلك بشواهد كما قال سقراط لتلميذه وقد سأله ما الذي يعرفنا أن في هذه العوالم عقولا ؟ فأجاب أليس جسمك مركبا من مواد ترابية ، وأخرى مائية ، وهواء وحرارة ؟ قال بلى : قال فإذا كانت تلك الأجزاء الضئيلة التي تركبت منها صحتها عقل وخامرها فكر فكيف يحرم من العقل والفكر تلك العوالم الكبيرة من الماء والتراب والهواء وعالم النور والنار : لاجرم أن من حكم بأن له عقلا وقد علم أنه من مواد ضئيلة لا يستكثر على الأصول التي تركب منها أن يحكم أنه يحيط بها عقل - أما في القرآن هنا فقد ذكر خلافة الإنسان لله والخلافة تحتاج إلى شرح طويل ، وعلم غزير ، وإنى سأخلص لك أيها الفطن هنا قليلا من كثير لتكتفي به خيفة السامة والتطويل .

اعلم أن علماءنا السابقين شرحوا جسم الإنسان ونفسه فجعلوه مشبها للعوالم المحيطة بنا والنفس متصرفة فيه كما تصرف الله عز وجل في العوالم فقالوا : إن الجسم أربع طبقات . طبقة تشبه الأرض . وأخرى تشبه الماء المحيط بها . وأخرى تشبه الهواء . وأخرى أشبه بضوء الكواكب واشراقها ، فإذا كانت الأرض أسفل والماء يحيط بها والهواء يحويه والضوء مشرق فوق الجميع سائر من الشمس والكواكب إلينا هكذا نرى الرجلين والفخذين يستقر عليهما مافوقهما مما فيه الماء المخلوط بغيره : وهي الأمعاء والمعدة وفوق ذلك الهواء الداخل في الرئتين وفوق الجميع نور العينين وسمع الأذنين وشم المنخرين وذوق اللسان ولمس اليد ونور الفكر وهذه هي المشرقات اشراقا على الجسم للاحساس والادراك كاشراق أضواء الكواكب ، بل هي أرقى وأشرف ، وإذا كان في هذه العوالم بخارات ورياح وسحاب وأمطار وحيوان ونبات ومعادن ، هكذا نرى أنه من هذا الجسد يخرج المخاط والدموع والبصاق وفيه الرياح والرطوبات فالجسد كالأرض وعظامه كالجبال والمخ كاللعدن والجوف كالبحر والأمعاء كالأنهار والعروق كالجداول واللحم كالتراب والشعر كالنبات ومنبته كالتربة الطيبة وما لا نبات فيه كالأرض السبخة وتنفسه كالرياح وكلامه كالرعد وأصواته كالصواعق وضججه كالضوء وبكاؤه كالطرر وبؤسه وحزنه كظلمة الليل والنوم كالموت واليقظة كالحياة وأيام صباه كفصل الربيع وشبابه كالصيف وكهولته كالخريف وشيخوخته كأيام الشتاء ، هذه نبذة من الكلام على جسمه وبنية هيكله : أما نفسه فاعلم أن للنفس قوى كثيرة لا يحيط بها العد ولا يعرفها إلا مبدعها وهي مختلفات .

فترى أن النفس أشبه بملك له خمس فرق موكلات بالأخبار كل فرقة تأتي بأخبار ناحيتها لا تشاركها الفرقة الأخرى ولا تعلمها ولا تعرف عنها شيئا ، فترى حاسة البصر تدرك الألوان والحركات والسكنات والظلمات والنور والكواكب البعيدة والأجرام المشرقة والأذن لا تعرف شيئا عنها ولا تدرك إلا حركات الهواء المسماة أصواتا من حيوان أو نبات أو إنسان أو غيرها ، وحاسة الشم التي في المنخرين ليست تعرف صورا ولا أصواتا ، ولكنها تدرك الروائح المنبثة في الهواء الجارية في الأنف السارية في الحاسة المتصلة بالمخ ، ثم حاسة التذوق التي تعرف الطعوم من الحلاوة والمرارة والجوضة والملوحة والدسومة والعفوصة والحرافة والقبوضة والمذوبة ، وهي لا تعلم شيئا من الصور والأنوار والأصوات والروائح ، ثم حاسة اللمس التي تدرك الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة واللين والخشونة والصلابة والرخاوة ، وليست تعرف شيئا عما تقدم ، وكل حاسة من هذه توصل أخبارها إلى أولئك الوزراء والكبراء والعظماء الذين هم متعاونون متشاركون متحابون ،

فأولها القوة التخيلية التي تجتمع عندها هذه الصور من المراتب والمسموعات والمشمومات والمذوقات وتسلمها إلى القوة المفكرة لتحكم بينها ، ثم تجعلها في خزانة إلى وقت الحاجة ، وهي القوة الحافظة ، ثم يأتي الترجان وهو اللسان فيعبر عنها جميعها بكلمات ، ثم تأتي قوة أخرى أشبه بالوزير للملك ، وهي القوة الصانعة في اليد بالكتابة والصناعة ، فانظر أيها الذكي وتجب أفلست ترى أن النفس الانسانية ذات ملك وسلطان على عالم جسماني وآخر معنوي ، والجسماني شابه للعوالم المحيطة بنا وكأنه نموذج لها ، ولست أقول إني أبنت لك كل شيء ، ولكنك تستدل به على الباقي بفكرك ودراسك ، واعلم أن الذين لم يمارسوا العلوم لا يعقلون ما ذكرت إلا تخيلا ولا يدركونه إلا من وراء حجاب .

اجتماع خصائص الحيوان في الانسان

ان لكل نوع من أنواع الحيوان خاصية طبع عليها ، وكلها توجد في الانسان فتراه يطلب المنافع تارة بالبصيرة كالكلب والسنور ، وتارة بالحيلة كالعنكبوت ، وتارة بالغلبة كالأسد ، وتارة يفر من الهلاك كالأرانب والظباء والطير ، وقد يدفع بالسلح كالقنفذ ، وقد يتحصن في الأرض كالقار والهوم ، وهو شجاع كالأسد ، وجبان كالأرنب ، وسخى كالديك ، وبخيل كالكلب ، وعفيف كالسمك ، وغفور كالغراب ، ووحشى كالنمر ، وأنسى كالجم ، ومحتال كالثعلب ، وسليم كالغنم ، وسريع كالغزال ، وبطىء كالذب ، وعزيز كالفيل ، وذليل كالجل ، ولص كالعق ، وتائه كالطاووس ، وهاد كالقطا ، وضال كالنعامة ، وماهر كالنحل ، وحليم كالجل ، وحقود كالجمار ، وشموس كالبغل ، ومستحل كالذب ، ومضر كالقار ، وجهول كالخنزير وغير ذلك ، وهذه كلها راجعة إلى أخلاقه التي اكتسبها بالبيئة والتعليم والميراث وغير ذلك ، ثم اعلم أن القوى المنبثة في الجسم السارية في الأعضاء وأجزائها من اللحم والعروق والأعصاب والعظام والدم والشعر والظفر كثيرة لا يحصىها الانسان ، وأنها جميعها متصلة بالمخ الذي هو عرش النفس وسرير ملكها ، ألا ترى أنه لو قطع عصب العين فلم يتصل بالمخ لم ير الانسان الأشباح مع سلامة عينه وصحة جسمه ، أولا ترى أن الذي به شلل لا يحس بوخز الأبر في العضو الا شل ذلك لقطع الصلة بين ذلك العضو وبين المخ . هذه هي صورة الانسان الحسية والمعنوية ، وهو الخليفة لله ، وبمعرفة هذا الخليفة تتصور بعض صفات المستخلف وتديره وملائكته ، النفس واحدة تشرف على الجسم كذلك الله واحد يشرف على العالم ، النفس لها طبقات يابسة وأخرى مائية ، وأخرى هوائية ، وأخرى مضيئة ، هكذا كان لله أرض وماء وهواء وشمس وكواكب : النفس لها حواس كل منها له عالم مخصوص من العوالم وليس يدرك أحدها العالم الآخر ، هكذا خلق الله عز وجل أمما ودولا وجعل ديانات ومذاهب ولغات مختلفات ، وأمما من الحيوانات وكل يعمل على شاكلته ولا يدري الآخر مآلديه كما لا يدري عالم الماء ولا عالم الأرض عالم الكواكب الأخرى ولا عالم القردة مثلا عالم الفراش ، ونرى أهل الأرض لا يعرفون سكان أى عالم آخر ، وكلها عاملة ناصبة راجعة إلى ربها كما رجعت الحواس إلى نفوسنا هذا ولا أطيل عليك في تعداد تلك المشاكلات ففقاك يفكر ونفسك تستبصر ، وإذا كان في سائر أعضاء الجسد قوى لطيفة معنوية منبثة سارية في جميع الجسم مرتبطة بالنفس المستوية على عرش الجسم في المخ ، هكذا نقول لله ملائكة مأمورون بمقابلة تلك القوى في أجسامنا ، ويأينه أنك ترى الطعام يصير في المعدة كيموسا ، ثم ينقلب دما فلهما فعضما الخ ، وتصور هناك صور منتظمة بدقة كطبقات العين والمخ ودقائق تركيبهما ، وهذه تكون بقوى لطيفة ، هكذا جرى الكواكب والشمس والقمر ونحو النبات والحيوان كل ذلك بعالم خفي عن الأبصار يسمى ملائكة مرسله من الله في العوالم كما نبئت تلك القوى في أجسامنا من

عند أنفسنا ، وكما أن النفس تحسّ بكل حركة في الجسم وألم في العظام وفكر في النفس ، هكذا الله تعالى يحيط بالعالم ويعلم سرّه وجهه : واعلم أن هذا مجرد تنظير والافلّة ليس كمثله شيء ، هذا ولاكتف بهذا القدر فقد أبنت لك كيف كان الانسان خليفة بما أبنت من تشابه جسمه ونفسه للعالم المنظور والملائكة وعرفت أنه مثال لعلم الله كل شيء وتديره للعالم ووحدايته ، وذلك بما تحسه من نفسك ، وانما ذكرت لك هذا لتكون تبصرة وذكري عند ما تصل الى آيات أخرى في القرآن كقوله تعالى « وفي أنفسكم أفلا تبصرون » ، وقوله « بل الانسان على نفسه بصيرة » وكأن الانسان في الأرض عالم صغير يضاهي هذا العالم الكبير ، ولذلك سمي خليفة ، فكانت الخلافة المذكورة هنا ليكون منها استنتاج التبصر في عالم الملائكة ومعرفة الله ولتبنى المحاور المذكورة عليها ، وهي (إني جاعل في الأرض خليفة قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك السماء) الخ واعلم أن هذه الآية كما جعت ملخص علم النفس والتشريح في لفظ خليفة جعت علم الاخلاق في هذه المحاور ، وهي (اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك السماء ونحن نسبح بحمدك وقدس لك قال إني أعلم ما لا تعلمون) .

تفصيل الكلام على الملائكة

ها أنا ذا قد أبنت لك طرفا من علم التشريح وعلم النفس ، وذكرت لك أن القوى التي في نفوسنا تمثّل للملائكة ، وهذا ليس دليلا وانما هو استئناس بضرب الأمثال والمشاهمات ، ولأسمعك دليلا اقناعيا لا يقينا على وجود عالم الملائكة قبل ذكر آراء نوع الانسان من الأمم المختلفة والأجيال البائدة ، وهذا الدليل استنتجه العقلاء من المشاهدات ومن العوالم المحيطة بنا . انظر الى عالم المعادن والنبات والحيوان والانسان ، فانها كلما انحطت في دركات الجهالة كانت منازلها في الدرجات السفلى ، وكلما ارتقت الى عالم العقل كانت في أوج السكّال ، فخذ الحديد مثلا انه أدنى مرتبة من الحشرات والديدان ، وهي أقل مرتبة من الآساد والنمور وهي أقل كمالا من القردة ، وهي أقص من المتوحشين من بنى آدم وهؤلاء يعلمهم النابضون من نوع الانسان وهؤلاء يسوسهم العلماء والحكماء والأنبياء ، وهؤلاء أرقاهم مقاماً وأحلامهم كلاما ، ولا جرم أن ذوى الشهوات من الانسان يشاركون نظائرهم من الغزلان والخنزير في ما ربههم ، ويعاؤونهم رجال الجيش والجنود المقابلون لنظائرهم من الآساد والنمور . وهؤلاء يسوسهم الملوك والحكماء والأنبياء ، فانظر كيف ترقى العالم المشاهد من من حشرة الى غزال الى أسد الى قرد الى إنسان الى حكيم عالم .

واذا كان العلم والحكمة أقصى ما وصل اليه نوع الانسان ، وقد وجدنا الطرف الأدنى من المواليد في غاية الخسة أفلا يقال على سبيل القياس ان الطرف الاعلى في غاية السكّال وهي الملائكة ، ولا بد أن تكون قوة السكّال الادراكي نائمة فيهم كما انتهى النقص الى نوع الجاد ، وأولى الدود الذي هو من أخس أنواع الحيوان وبالأجل قول انا وجدنا ههنا شهوة بلا عقل في البهائم ، ووجدنا شهوة وعقلا في الانسان ، أفلا نقول ان في الوجود عقلا كاملا بلا شهوة تزرى به .

آراء أهل الديانات والحكماء في الملائكة

فمنهم من ظنّها أجساما هوائية لطيفة فادرة على التشكل بأشكال مختلفة مسكنها السموات .
ومنهم : من ظن أنّها هي المرسلات النحوس والسعود من الكواكب ، والكواكب أحياء ناطقة كالانسان : ومديراتها هي الملائكة كتدبير نفوسنا لأجسامنا .

ومنهم : من يرى الظلمة عنصر الشياطين ، والنور عنصر الملائكة .

ومنهم : من يرى أن الملائكة هي الأرواح البشرية الصافية ، وأن الشياطين هي الأرواح الانسانية الخبيثة

إذا فارقا أبدانهما .

ومنهم : من يرى أنها هي المدة لنفوسنا الناطقة ونسبتها إليها كنسبة الشمس إلى ضوئها وهناك ملائكة مستغرقة في معرفة الله . ونسبتها إلى الأولى المدة للأفلاك ولنفسنا : كنسبة الأولى إلى نفوسنا . وهناك مدبرات لأحوال العالم السفلي ، فإن كانت للخير ، فهي الملائكة ، وإن كانت للشر ، فهي الشياطين .

فالقول الأول لبعض علماء الاسلام . والثاني لطوائف من عبدة الأوثان . والثالث قول معظم المجوس والثنية . والرابع للنصارى . والخامس للفلاسفة ، هذا .

ومن الناس من قال لاسييل إلى اثبات الملائكة بالعقل . ومنهم من قال انهم به ثابتون ، والفلاسفة على هذا ، وقد نذكر أدلة إقناعية . منها أن الصناعات البشرية لن تتقن إلا بصانع ذي عقل عالم بها . والعالم المشاهد حولنا فيه ذلك الاتقان : كالنبات والحيوان ، فلا بد من نفوس تصورت تلك المصنوعات ، ونفوس أخرى علمت تلك الصناعة ، فالأولى تسمى نفوسا . والثانية تسمى عقولا . وذلك كما في أحوال الناس ان كل ذي علم أو صناعة لابد أن يكون له معلم أعلى منه أخرج ما في القوة منه إلى الفعل .

ويقول أصحاب المجاهدات أنهم أثبتوها من جهة المكاشفة ، فهي في حقهم يقين وفي حق غيرهم اقناع ، وقد يستدل بالرؤيا الصادقة .

ولقد رأيت دليلا في كتاب يسمى « راجايوفا » بالانجليزية مترجما من الهندية . قال ان الناس يصدقون أصحاب العلوم وان لم يمارسوها لعلمهم أنهم ان سلكوا سبيل أربابها ، وصلوا إلى ما وصلوا إليه ، ألا ترى أن علماء الطب موثوق بهم في عالم الحيوانات الصغيرة المسماة (بالمكروب) التي تفكك بالاجسام . وتأني بأعراض الحصباء والجدرى والطاعون : كذلك يصدقون علماء الفلك في أبعاد ومقادير الكواكب وتحليلها بطريق الضوء ، هكذا يقال : في أمر الملائكة ، فقد أجمع المصفون نفوسهم ، والمجاهدون من سائر الملل والنحل : أنهم كشفوا ذلك العالم وعرفوه ، ومن ذوي الحاجات من اعتقد ذلك بما وصل اليهم من بلوغ مقاصدهم عند الاستغاثة بتلك النفوس الشريفة . هذا ملخص ما قرأته من كلام أهل النظر . أما الدلائل النقية فلا نزاع أن الأنبياء متفقون على إثبات الملائكة ، فلتبسط الكلام عليها الآن ليرجع إليه عند الوصول إلى مكرراتها . وحاصله أنها مسوقة لعلم الأخلاق الرموز له بكبر ابليس ، وحوص آدم ، وحسد قاييل الآتي في سورة المائدة .

بيان علم الأخلاق من قصة آدم وقاييل وهابيل

ان الأخلاق أربعة أنواع لاتزاييل النفس بعد مفارقتها البدن ، وهذه الأربعة هي :
الأخلاق المكتسبة المعتادة . العلوم التعليمية . الآراء المعتمدة . الأعمال المكتسبة بالاختيار والارادة .
والأولى منها وهي : الأخلاق المكتسبة تنقسم إلى قسمين : رديئة وجيدة ، والأخلاق الرديئة جميعها ترجع إلى ثلاثة أصول . كبر ابليس ، وحوص آدم ، وحسد قاييل ، وهذه الخصال الثلاث أمهات جميع الخباثات والمعاصي ، وبيانها :

أن الكبر من أشكاله ومشابهاته : عجب المرء برأى نفسه ، والأنفة عن قبول الحق ، وترك الإقرار به ، والتعدي والخروج عن الحد والظلم والجور عند القدرة في الحكومة ، وترك الانصاف في المعاملة ، والتهاون في الواجبات ، والاعراض عن اللوازم من الحقوق والقحة والصلابة في الوجه في دفع الحق والفحش والسفاهة في الخطاب والجدال واللجاج في الخصومات والحزن والتزق في العشرة والحدة ، والبطش في التصرف ، والغش والمكر في المعاملة ، والاستصغار والاحتقار لأبناء الجنس ، والاستطالة عليهم ، والافتخار في الأمور بما خص

من المواهب ، والانكار لفضل من فضل عليه ، والبغى والعدوان وماشابه ذلك . هذا باب الكبر .
 أما الحرص وهو الخصلة الثانية : فمن أشكاله وأمثاله ومشابهاته : الطمع الكاذب ، وشدة الرغبة ، والطلب
 الخيث ، والمجاعة في السعى ، وتعب البدن ، وعناء النفس ، وكثرة الروح في الجمع ، والادّخار ، والاستكثار ،
 والاحتكار من خوف الفقر ، والبخل ، والمنع ، والشح ، واللؤم ، والنكد وما يتبعها من الشؤم والخذلان ، وقلة
 الاتّفاع بالموجود ، والحرمان للذخور ، والمضايقة في المعاملة ، والمناقشة في الحساب ، وسوء الظنّ بالأمين ،
 والتهمة للثقات المؤمنين ، والخيانة في الأمانة ، وطلب الحرام ، وهتك الحرم ، وارتكاب الفحشاء ، واضمار
 القلب على الاصرار ، واطهار الكذب ، والحيل في أسباب الطلب من البيع والشراء ، والغش في الأمتعة ،
 وقلة النصيحة في الصنائع ، والخلف واليمين الكاذبة عند الاعتذار في الحكومات ، وأقاويل الزور في أسباب
 الخصومات والعداوة والتعدى في الحدود وما شاكلها من الخصال المذمومة ، والأخلاق الرديئة ، والأقاويل
 الباطلة ، والأفعال القبيحة ، والأعمال السيئة . هذا باب الحرص وأخواته .

أما الخصلة الثالثة ، وهي الحسد : فمن أشكاله الحقد ، والغلّ ، والدغل ، وهذه تدعو الى المكاشفة
 بالعداوة ، والبغضاء ، والبغى ، والغضب ، والحرص ، والتعدى ، والعدوان ، وقساوة القلب ، وقلة الرحمة ،
 والفظاظة ، والغلظة ، والطعن ، واللغو ، والفحشاء ، وهي تكون سببا للخصومة ، والشر ، والحرب ، والقتال
 إن أمكن جهرا ، وإلا كان بالحيل ، والخداع ، والغدر ، والخيانة ، والسعاية ، والغيبة ، والنميمة ، والزور ،
 والبهتان ، والكذب ، والمداهنة ، والنفاق ، والرياء ، فيكون سبب تشتيت الشمل ، وقطيعة الرحم ، والبعد
 من الإخوان ، ومفارقة الألف ، وخراب الديار ، ووحشة الوحدة ، والحزن ، والغم ، وألم القلب ، وهموم النفس
 وعذاب الأرواح ، وتنغيص العيش ، وسوء المنقلب ، وخسران الدنيا والآخرة : نعوذ بالله من هذه الخصال انتهى
 ملخصا من اخوان الصفا .

وأنا أقول تعجب : كيف فصل علماءنا الأخلاق السيئة والأعمال القبيحة ، واستنتجوها من كبار إبليس
 وحرص آدم وحسد قاييل ، وانظر كيف كانت قصص القرآن لغايات سامية وعالمة .
 هذه قصة آدم كيف تكرر ذكرها في القرآن وجاء في سور مختلفة ليتلوها المسلمون صباحا ومساء ، وغاية
 القصد منها تطهير النفوس ، وصفاء القلوب ، وسعادة الحياة ، واتحاد الأمة بمحاسن الأخلاق ، فأما العامة وصغار
 العلماء والقراء والفقهاء ، فانهم لاحظ طم منها الا أن يسمعوها بصوت حسن ويعربوها ، ويعرفوا صرفها
 واشتقاقها وما حوته من البلاغة والفصاحة ، وأن القرآن معجز للبشر [واني لعلى ظن أن أمة الاسلام ستنظر
 عما قريب في مقصود القرآن] من هذه القصص وعجائبها ، وما في باطنها من طهارة الأخلاق وجمال الشرائع
 فلعمري لم أر في بلادنا المصرية شركة تجارة رائجة ، ولا معاملة صادقة ، ولا أمانة في بيع وشراء الا قليلا .
 وأرى أمم الفرنجة هم أصحاب الحل والعقد في البلاد سياسة وتجارة ، فتجارهم رابحة ، وسياستهم قائمة ،
 وترى أما كنهم نظيفة ، وأسعارهم محددة ، ووجوههم باسماء ، ووعودهم صادقة ، فعلى العلماء الاسلاميين أن
 ينفضوا غبار الكسل عن أنفسهم ، ويدعوا الأمة الاسلامية للأمانة والصدق والاخلاص ، وعدم الحسد ،
 وطهارة القلوب ، هذا هو الطريق المستقيم لسعادتهم في هذه الدنيا ثم الأخرى ، ولقد رأيت بعض المصريين
 المسلمين قد أخذوا يصدقون في الموعد والمعاملة ، وسيقوم في الأمة ان شاء الله رجال صادقون يرقون الأخلاق
 وسيظهر فضل الاسلام في أقرب زمن والسلام [ولما كان بنو إسرائيل] من أقدم الأمم ، وهم بنو آدم أخذ
 يشرح حالهم ويذم صنعهم ، وهم ما اعتبروا بما أنزل على آدم من العبر ، وهم يقرءون ذلك في التوراة وما
 حلى جيدها الا تذكرة لليهود ، وليعلموا أن من عصى وتكبر زالت نعمته ، ودامت حسرته .

المقصد السابع ، وفيه فصلان

الفصل الأول

ما اقترفه قدماء بني اسرائيل اليهود وما أوتوا من نعمة فلم يشكروها .
 مما جاء في التوراة في سفر الخروج وانزال القرآن مصدقا ، وهي عشرة بواقيت

الياقوتة الأولى

نجاة بني اسرائيل من عذاب المصريين في قوله تعالى :

يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ * وَآمِنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أُولَٰ كَافِرِينَ بِهِ وَلَا تُشْتَرُوا بِثَنَائِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِيَّايَ فَاتَّقُونِ * وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ * وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ * أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَثُلُونُ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ * وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ * الَّذِينَ يَخْضَعُونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنََّّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ * يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ * وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ * وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ *

التفسير اللفظي

(يا بني اسرائيل) أى أولاد يعقوب ، واسرائيل لقبه ، ومعناه بالعبرية صفوة الله ، ويقال عبد الله أيضا ، (اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم) من المال والولد والصحة والحواس ، وانى أنجيت آباءكم من فرعون وأغرقه وعفوت عنهم بعد اتخاذهم الجبل ، ثم انى أرسلت لكم محمدا مصدقا للتوراة ، فتفكروا في ذلك كله واشكروا النعمة بالقيام بما وجب فيها بالأعمال الصالحة والنصيحة ، والایمان بالنبي الذي أرسلته (وأوفوا بعهدى) بالایمان والعمل الصالح بما نصبت من الدلائل الكونية ، والمعارف الالهية ، وما أنزلت من الكتب السماوية لاسيما آخرها ، وهو القرآن (أوف بعهدكم) فأدفع عنكم ما أثقلكم من الأغلال ، وأحسن لكم الاثابة والكرامة والنعيم المقيم (وإيأي فارهبون) في كل ما تتركون وما تفعلون ، فراقبوني في حرمانكم وسكنانكم ، والرهبة خوف يصحبه احتراس (وآمنوا بما أنزلت مصدقا لما معكم) وهو القرآن ، وهذا تخصيص

بعد التعميم اهتماما بشأنه لانه أهم ما عاهدوا عليه ، فهو أولى بالوفاء به بأن يكونوا به مؤمنين لانه مصدق للتوراة والإنجيل مطابق لأوصافه المذكورة فيهما ، وموافق لهما في تحريم الحرام وإباحة ما يحل مع مراعاة الزمان في السابق واللاحق ، وفي التوحيد ، ونصب الدلائل ، وطلب الاستقامة ، وهداية الناس (ولا تكونوا أول كافر به ولا تشنروا بآياتي ثمنا قليلا) ولما كنتم أهل نظر وكتاب ، وقد بشرتم برسولي وجب أن تكونوا أول فريق مؤمن به فلا تكفروا به ، فكيف تكونون أول من كفروا به من أهل الكتاب ، وكيف تشنرون أي تستبدلون بالإيمان عرض الدنيا من الهدايا والتحف التي تنالونها من الناس بسبب ما نلتهم من الرياسة عليهم في الدين وعرض الدنيا قليل ، والإيمان لا يدانيه شيء عندي (وإياي فاتقون) بالإيمان (ولا تلسوا الحق بالباطل) ولا تخطوا الحق الذي أنزلته بالباطل الذي تخرعون عنه (ونكتموا الحق) الذي تعلمونه عن الجاهلين به (وأتم تعلمون) أنكم قد لبستم وكنتم ، فان سكتم فعن الحق حتى لا يعرف ، وإن نطقتم أنتم بالباطل لتدحضوا به الحق ، وأتم تعلمون أنكم في الحالين حائدون عن الصراط السوي (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين) كما أمرناكم بالإيمان بالنبي وبالقرآن آمركم أن تقيموا الصلاة وتؤتوا الزكاة ، ولنكن الصلاة جماعة ، فانها أفضل من صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة لاجتماع النفوس واتحادها ، فتكون أقرب الى الله (أناأمرون الناس بالبر) التوسع في الخير (وتنسون أنفسكم) وتركونها من البر (وأتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون) كان أحبار اليهود ينصحون سرّا باتباع محمد ﷺ ويأمرون الناس بالصدقات ، أما هم فكانوا لا يتبعونه خوفا على الرياسة ولا يتصدقون خيفة الفقر ، والتوراة بين أيديهم وفيها الوعيد الشديد على من ترك البر وخالف قوله فعليه ، فهلا منعتم عقولهم وصاتهم ألباهم عما يعملون من مخالفة الأقوال للأفعال ، وليس المراد أن يمنع الفاسق من النهي عن المنكر ، كلا ، وإنما يجب مطابقة الأقوال للأفعال ، والا فتحن مأمورون أن تترك المعصية ، وأن تنهى عنها ، وليس ترك أحدهما بمانع من القيام بالآخر ، فالآية تحضنا على الجمع بين الأمرين لأنها تمنعنا عن أحدهما اذا تركنا الآخر ، واذا كنتم أيها الأحبار شق عليكم ترك الرياسة ، وخشيتم النلة والفقر باتباع القرآن والإيمان بمحمد ، فلتعلموا أن الصبر والصلاة بهما تنالون الفرج ، فالصابر المنتظر الفرج من الله الذي يدعو سبحانه وتعالى يحجب لما طلب مادام مضطرا كما قال « أتمن يجب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الأرض » ، وذلك قوله تعالى (واستعينوا بالصبر والصلاة) فتكون الصلاة بمعنى الدعاء ، والدعاء مستجاب لمن صدقت نيته وعزمته ، وقد يراد بهما الصوم والصلاة الشرعيان (وانها لكبيرة إلا على الخاشعين) أي وان الاستعانة بالصبر وانتظار الفرج والدعاء مع توجه الهمة لثقلية إلا على الخاشعين ، ويصح رجوع الضمير للصلاة (الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم وأنهم اليه راجعون) أي يتوقعون لقاء الله تعالى (يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم) وهذا ظاهر مما تقدم (وأني فضلتكم على العالمين) أي عالمي زمانهم : أي تفضيل آبائهم على عالم زمانهم أيام موسى (واتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل ولا هم ينصرون) أي لا يقبل من النفس العاصية شفاعة الشافعين ، ولا يؤخذ منها فدية ، ولا ناصر ينصرهم . وقد تمسكت المعتزلة بهذه الآية لنفي الشفاعة عن مرتكب الكبيرة ، وخصها بالجهور بالكفار لما ورد من الآيات والأحاديث في الشفاعة (واذا نجيناكم من آل فرعون) من فرعون وقومه وأصل آل أهل ، ولذلك يصغر على أهيل ، ويخص استعماله بأولى الخطر كالملوك وأشباههم . وقوله (يسومونكم) حال من آل فرعون : أي يولونكم ، وقوله (سوء العذاب) مفعول ثان ليسومونكم ، ثم أبان سوء العذاب بقوله (يذبجون أبناءكم ويستحيون نساءكم) يتركون بناتكم أحياء للخدمة (وفي ذلك بلاء من ربكم

عظيم) محنة عظيمة ، أو نعمة كذلك : اذا اريد صنع فرعون في الأولى ، أو أريد الانجاء في الثانية ، والبلاء الاختبار والامتحان ، وهو شائع فيهما انتهى التفسير اللفظي .

ايضاح المعاني

اعلم أن هذه الآيات فيها الكلام على العهد وعلى الشفاعة وعلى تفضيل بني اسرائيل ، فلنبسط الكلام عليها . فقول :

اعلم أن العهد الذي أمر اليهود أن يوفوا به ، إما أن يكون المقصود به فعل الطاعات واجتناب المعاصي ، وإما أن يكون المراد به ما أثبت في الكتب السماوية في نبوة سيدنا محمد ﷺ . ولقد ذكر تلك العهود المفسرون ، كالامام الرازي اذا ثبت ما جاء في الفصل التاسع من السفر الأول من التوراة وتبشير الملك هاجر أن يكون لها ولد فوق الجميع . وما جاء في الفصل الحادي عشر من السفر الخامس . وما جاء في السفر العشرين من هذا السفر . وما جاء في كتاب أشعياء في الفصل الثاني والعشرين . ولما نظرت في التوراة وجدتها قد حذفت منها تلك العبارات وطاحت تلك البشارات ولم يبق من الكتب السماوية كتاب لم تمتد اليه أيدي المغيرين الا انجيل برنابا الذي كان سرا مكتوما عند النصارى قديما [وقد ترجمه حديثا الدكتور خليل بك سعاده من الانجليزية] ونشره صديقنا العلامة السيد محمد رشيد رضا منشئ مجلة المنار .

قال في الفصل الثاني والسبعين قال يسوع : لا تضرب قلوبكم ولا تخافوا لأنني لست أنا الذي خلقتكم بل الله الذي خلقكم بحميمكم ، أما من خصوصي فاني قد أثبت لأهبي الطريق لرسول الله الذي سيأتي بخلاص للعالم لكن احذروا أن تغشوا لأنه سيأتي أنبياء كذبة كثيرون يأخذون كلامي وينجسون انجيلي ، حينئذ قال اندراوس : يا معلم اذكر لنا علامة لتعرفه ، أجاب يسوع انه لا يأتي في زمنكم بل يأتي بعدكم بعدة سنين حينما يبطل انجيلي ولا يكاد يوجد ثلاثون مؤمنا في ذلك الوقت يرحم الله العالم فيرسل رسوله الذي تستقر على رأسه غمامة بيضاء يعرفه أحد مختارى الله ، وهو سيظهره للعالم وسيأتي بقوة عظيمة على الفجار ويبيد عبادة الأصنام من العالم ، واني أمر بذلك لأنه بواسطة سيعلن ويمجد الله ويظهر صدقي وسينتقم من الذين سيقولون اني أكبر من انسان ، الحق أقول لكم ان القمر سيعطيه رقادا في صباه ومتى كبر هو فليحذر العالم أن ينبذه لأنه سيفتك بعبد الأصنام ، فان موسى عبد الله قتل أكثر من ذلك كثيرا ولم يبق يسوع على المدن التي أحرقوها وقتلوا الأطفال ، لان القرحة المزمنة يستعمل لها السكى .

وسيجيء بحق أجلى من سائر الأنبياء ، وسيخرج من لا يحسن السلوك في العالم ، وستحيي طربا أبراج مدينة آباءنا بعضها بعضا ، فتنى شوهة سقوط عباد الأصنام إلى الأرض ، واعترف بأني بشر كسائر البشر فالحق أقول لكم ان نبي الله حينئذ يأتي .

وقال في الفصل الثاني والثمانين : ثم التفت الى المرأة ، وقال أيتها المرأة انكم أتم السامريين تسجدون لما لا تعرفون ، أما نحن العبرانيين فنسجد لمن نعرف ، الحق أقول لك ان الله روح وحق ، ويجب أن يسجد له بالروح والحق ، لأن عهد الله انما أخذ في اورشليم في هيكل سليمان لافي موضع آخر ، ولكن صدقني أنه يأتي وقت يعطى الله فيه رحته في مدينة أخرى ، ويمكن السجود له في كل مكان بالحق ويقبل الله الصلاة الحقيقية في كل مكان برحمته ، أجابت المرأة : انا ننتظر مسيا فتى جاء يعلمنا ، أجاب يسوع أعلمين أيتها المرأة ان مسيا لا بد أن يأتي ، أجابت نعم ياسيد حينئذ تهل يسوع ، وقال يالوح لي أيتها المرأة انك مؤمنة فاعلمي اذن أنه بالايمان بمسيا سيخلص كل مختارى الله اذن وجب أن نعرف محيى مسيا ، قالت المرأة لعلك أنت مسيا أيها السيد ، أجاب يسوع اني حقا أرسلت إلى بيت اسرائيل نبي خلاص ، ولكن سيأتي بعدى مسيا المرسل

من الله لكل العالم الذى لأجله خلق الله العالم ، حينئذ يسجد لله فى كل العالم ، وتنال الرحمة حتى ان سنة اليوبيل التى تجىء الآن كل مائة سنة سيجعلها مسيا كل سنة فى كل مكان ، حينئذ تركت المرأة جرتها وأسهرت إلى المدينة لتخبر بكل ما سمعت من يسوع .

وقال فى الفصل السادس والتسعين : ولما انتهت الصلاة . قال الكاهن بصوت عال : قف يا يسوع لأنه يجب علينا أن نعرف من أنت نسكينا لأمتنا ؟ أجاب يسوع : أنا يسوع ابن مريم من نسل داود بشر مائت ويخاف الله وأطلب أن لا يعطى الاكرام والمجد الا لله ، أجاب الكاهن انه مكتوب فى كتاب موسى : ان إلهنا سبرسل لنا مسيا الذى سيأتى ليخبرنا بما يريد الله ، وسيأتى للعالم برجة الله ، لذلك أرجوك أن تقول لنا الحق ، هل أنت مسيا الله الذى نتظره ، أجاب يسوع حقا ان الله وعد هكذا ، ولكنى لست هو لأنه خلق قبلى ، وسيأتى بعدى ، إلى أن قال لعمر الله الذى تقف بحضرته نفسى انى لست مسيا الذى نتظره كل قبائل الأرض كما وعد الله أبانا إبراهيم قائلا بنسلك أبارك كل قبائل الأرض ، ولكن عند ما يأخذنى الله من العالم سيثير الشيطان مرة أخرى هذه الفتنة الملعونة بأن يحمل عادى التقوى على الاعتقاد بأنى الله وابن الله فيتنجس بسبب هذا كلامى وتعليمى حتى لا يكاد يبقى ثلاثون مؤمنا ، حينئذ يرحم الله العالم ويرسل رسوله الذى خلق كل الأشياء لأجله الذى سيأتى من الجنوب بقوة وسيد الاصنام وعبد الاصنام وسينتزع من الشيطان سلطته على البشر ، وسيأتى برجة الله لخلاص الذين يؤمنون به ، وسيكون من يؤمن بكلامه مباركا إلى أن قال : ولكن تعزيتى هى فى محيى الرسول الذى سيد كل رأى كاذب فى ويسمى دينه ، ويم العالم بأسره لأنه هكذا وعد الله أبانا إبراهيم ، وان ما يعزىنى هو أن لانهاية لدينه ، لأن الله سيحفظه صحيحا وبعد أسطر قال حينئذ الكاهن : ماذا يسمى مسيا ، وما هى العلامة التى تعلن مجيئه ؟ أجاب يسوع ان اسم مسيا عجيب ، لأن الله نفسه سماه لما خلق نفسه ووضعها فى بهاء سهاوى . قال الله اصبر يا محمد لأنى لأجلك أريد أن أخلق الجنة ، والعالم وجاعفيرا من الخلائق التى أهيا لك ، حتى أن من يباركك يكون مباركا ، ومن يلعنك يكون ملعونا ، ومتى أرسلتك إلى العالم أجعلك رسولى للخلاص ، وتكون كلمك صادقة حتى ان السماء والأرض تهتأن ، ولكن إيمانك لا يهن أبدا ، ان اسمك المبارك محمد ، حينئذ رفع الجمهور أصواتهم قائلين : بألله أرسل لنا رسولك ، يا محمد تعال سريعا لخلاص العالم .

وقال فى الفصل السادس والثلاثين بعد المائة : وبعد هذه السنين يحىء الملاك جبريل إلى الجحيم ويسمعهم يقولون يا محمد أين وعدك لنا ان من كان على دينك لا يمكث فى الجحيم إلى الأبد ، فيعود حينئذ ملاك الله إلى الجنة ، وبعد أن يقترب من رسول الله باحترام يقص عليه ماسمع ، حينئذ يكلم الرسول الله ويقول : ربى وإلهى اذكر وعدك لى أنا عبدك بأن لا يمكث الدين قبلوا دينى فى الجحيم إلى الأبد ، فيجيب الله : اطلب ماتريد يا خليلى لأنى أهبك كل ما نطلب .

وقال فى الفصل السابع والثلاثين بعد المائة ، حينئذ يقول رسول الله : يارب يوجد فى الجحيم من لبث سبعين ألف سنة ابن رجلك يارب ؟ انى أضرع إليك يارب أن تعقهم من هذه العقوبات المرة ، فيأمر الله حينئذ الملائكة الأربعة المقرين لله أن يذهبوا إلى الجحيم ويخرجوا كل من كان على دين رسوله ويقوده إلى الجنة ، وهو ماسيفعلونه ، ويكون من ملغ جدوى دين رسول الله أن كل من آمن به يذهب إلى الجنة بعد العقوبة التى تكلمت عنها حتى لو لم يعمل عملا صالحا لأنه مات على دينه اه .

أقول : وهذا القول وأمثاله ان ثبت يكون مؤولا ، والا فالله عز وجل يعلم كل شئ ، ونحن انما نقلنا هذا لاثبات ما رأيناه فى الانجيل .

وجاء في الفصل الثاني والاربعين بعد المائة قال : الكتبة والفريسيون لرئيس الكهنة ماذا تفعل لو صار هذا الرجل ملكا حقا ان ذلك يكون وبالاعلينا ، فانه يريد أن يصلح عبادة الله على حسب السنة القديمة ، لأنه لا يقدر أن يطل تقاليدنا ، فكيف يكون مصيرنا تحت سلطان رجل هكذا ؟ حقا اتنا نهلك نحن وأولادنا لأننا اذا طردنا من وظيفتنا اضطررنا أن نستعطي خبرنا ، أما الآن فالحمد لله لنا ملك ووال أجنيان عن شريعتنا ولا يباليان بشريعتنا كما لا نبالي نحن بشريعتهم ، ولذلك تقدر أن تفعل كل ما نريد ، فان أخطأنا فان إلهنا رحيم يمكن استرضاؤه بالضحية والصوم ، ولكن إذا صار هذا الرجل ملكا علينا فلن يسترضى الا إذا رأى عبادة الله كما كتب موسى ، وأنكى من ذلك أنه يقول : ان مسيا لا يأتي من نسل داود [كما قال لنا أحد تلاميذه الأخصاء] بل يقول : انه يأتي من نسل اسماعيل ، وان الموعد صنع باسماعيل لا باسحق ، فماذا يكون الثمر اذا تركنا هذا الانسان يعيش ، من المؤكد أن الاسماعيليين يصيرون ذوى وجهة عند الرومانيين فيعطونهم بلادنا ملكا ، وهكذا يصير إسرائيل عرضة للعبودية كما كان قديما ، فلما سمع رئيس الكهنة هذا الرأي ، أجاب أنه يجب أن يتفق مع هيرودوس والوالى ، لأن الشعب كثير الميل اليه حتى أنه لا يمكننا اجراء شيء بدون الجند وان شاء الله نتمكن بواسطة الجند من القيام بهذا العمل .

وجاء في الفصل الحادى والتسعين بعد المائة ، فقال من ثم الكاتب : لقد رأيت كتيبا قديما مكتوبا بيد موسى ويشوع [الذى أوقف الشمس] خادمى ونبي الله ، وهو كتاب موسى الحقيقى ففيه مكتوب : ان اسمعيل أب لمسيا واسحق أب لرسول مسيا ، وهكذا يقول الكتاب ان موسى قال : أيها الرب إله إسرائيل التقدير الرحيم اظهر لعبدك فى سناء مجدك ، فأراه من ثم رسوله على ذراعى اسمعيل ، واسمعيل على ذراعى ابراهيم ، ووقف على مقربة من اسمعيل اسحق ، وكان على ذراعيه طفل يشير بأصبعه الى رسول الله قائلا هذا هو الذى لأجله خلق الله كل شيء ، فصرخ موسى من ثم بفرح : يا اسمعيل ان فى ذراعيك العالم كله والجنة اذ كرنى أنا عبد الله لأجد نعمة فى نظر الله بسبب ابنك الذى لأجله صنع الله كل شيء .

وجاء في الفصل الثانى والتسعين بعد المائة : لا يوجد فى ذلك الكتاب ان الله يأكل لحم المواشى أو الغنم ، ولا يوجد فى ذلك الكتاب ان الله قد حصر رجته فى اسرائيل فقط ، بل ان الله يرحم كل انسان يطلب الله خالقه بالحق ، لم أتمكن من قراءة هذا الكتاب كله ، لأن رئيس الكهنة الذى كنت فى مكتبته نهانى قائلا [ان اسماعيليا قد كتبه] فقال حينئذ يسوع : انظر أن لا تعود أبدا ، فتحجز الحق لأنه بالايمان بمسيا سيعطى الله الخلاص للبشر ولن يخلص أحد بدونه اه .

هذه هى البشارات الواردة فى الانجيل برنابا ، وانما أثبت هنا هذه البشارات ، لأن هذا الكتاب قد ورد الأمر بعدم نشره وباحراقه فى بلادنا المصرية ، فانهزت فرصة اطلاعى عليه لىقى تذكرة لمن بعدنا ، ولقد طبع سنة ١٣٢٥ هجرية سنة ١٩٠٧ ميلادية ، ولم يبق منه الا نسخ تمحى بعد قليل من الوجود وتنساه الأجيال المقبلة ، ولقد اضطرت آراء الباحثين فى هذا الانجيل ، وقد ثبت ثبوتا لا شك فيه أن المسلمين جميعا من عصر النبوة الى العصور الأخيرة يجهلونه حق الجهل ، ولم يتعرض له أحد من الباحثين الذين يردون على المسيحيين بكتابهم ، وقد جاء ذكر النبي ﷺ فيه صريحا مرارا ، ويقول بعض المعترضين : ان هذا هو الذى يورث الشك ، لأن الصراحة الى هذا الحد غير معروفة عن الكتب السماوية فى أمثال هذه البشارات ويقول المؤيدون له : انه لم يكتبه مسلم بدليل أنه لم يكن له ذكر فى فهارس مكاتب المسلمين ، ويقولون : ان البابا جلاسيوس الأول الذى جالس على الأريكة البابوية سنة ٤٩٢ ميلادية أصدر أمرا يعدد فيه أسماء الكتب المنهى عن مطالعتها ، وفى عدادها كتاب يسمى [انجيل برنابا] فيكون هذا الانجيل موجودا

قبل ظهور الاسلام بزمان طويل :

وأجمع الباحثون على أنه انجيل مليء علما وحكمة وأخلاقا وعفة يضيء النفوس البشرية بأنواره ، وهو أفضل من الانجيل ، ولقد قالوا أيضا : ان المسيح ليست عنده هذه الملكة العلمية والحكمة العالية الدقيقة وبالجملة فالكتاب نافع من حيث الاطلاع عليه والله أعلم ، ثم اعلم أن برنابا من حواربي عيسى ، وفي انجيله مخالفات للانجيل ، مثل ان المسيح لم يصلب انما هو يهوذا الخائن الذي شبه به فجاء مطابقا للقرآن « وما قتله وما صلبه ولكن شبه لهم » ، ومثل قوله : إني لست إلهًا ولست ابن الله ، وفي تصريحه بسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم .

أما الشفاعة : فاعلم أن أهل السنة قالوا باسقاط العذاب عن المستحقين للعقاب . إما بأن يشفع لهم يوم القيامة في العرصات حتى لا يدخلوا النار ، وإن دخلوا النار يشفع لهم حتى يخرجوا منها ويدخلوا الجنة ، وقالت المعتزلة انها تكون للمستحقين للثواب بأن تحصل لهم زيادة المنافع على قدر ما استحقوه ، واتفقوا على أنها ليست للكفار ، وقد كتبت في هذا الموضوع مقالا مقتبسة أصوله من كلام الأستاذ محي الدين بن عربي والامام الغزالي ، فأحببت ذكره هنا تذكرة للعقلاء ونبصرة للمسلمين وتقوية للتربية الاسلامية في مستقبل الزمان :

مبحث الشفاعة

اعلم أن الأمة الاسلامية ، قد أجمعت أنه ﷺ يشفع في أمته ، وهذا أمر مجمع عليه لافرق بين السنية والمعتزلة والفلاسفة منهم ، ولكنهم اختلفوا في المقصود منها ، وها أنا ذا أذكر لك الحقيقة واضحة جليلة خالصة ظاهرة ، ثم أطبق عليها سائر الأقوال ، والآيات ، والأحاديث ، بحيث يتفق المشرب الديني ، والمنهج القويم للتربية الاسلامية ، وهذا هو الذي اشرح له صدرى وصرت موقنا به تحقيقا .

فاعلم أرشدك الله أن النبي ﷺ كالشمس المشرقة ، كما قال تعالى « وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا » والشمس مشرقة على اليابسة ، والبحار ، والآكام ، والغياض ، والنبات ، والشجر ، والأرض السبخة والأرض الطيبة ، وكل من تلك المواضع يأخذ حظه من ضوئها على مقدار استعداده ، فأما البحر فانه يزجي السحب بأشراق الشمس على أرجائه ، فيكون بخار فسحاب فطريحي الأرض ، وأما الجبال فان ماعلى بعضها من الثلوج المتراكمة تنزل ماء شيئا فشيئا الى باطنها ، ثم تخرج ينابيع فتحجي الأرض ، وأما الهواء فيتمدد وتكون منه الرياح ، والأعاصير ، والزعازع ، وأما الأرض الطيبة فتخرج زراعا مختلفا ألوانه ، وأما الأرض السبخة فلا تخرج شيئا ، وقد تخرجه نكدا ، هذا هو المثل الذي أردت ضربه لحال النبي ﷺ مع الناس ، فلنشبه القلوب النقية الطيبة بالبحار ، اذا سمعت الدين أزعجت السحب ، ونفعت الناس وأحيت قلوبهم ، ولنجعل القلوب الطيبة كالصالحين ، والأرض السبخة كالفسجار الذين لا يربحى نفهم ، والملوك والأمراء ورجال الدولة والوعاظ ككتلك الرياح التي يهتز لها جميع ماعلى الأرض ، وفي الجوف فتعتدل ونجود وتستقيم وتحوط الملوك العلماء ، والشعب بالجيوش محافظة عليهم ، فكما اختلف الزرع لونا ورائحة وطعما ، وهكذا الشجر ، والبر ، والبحر ، والشمس ، واحدة ، هكذا تختلف الأمة التي تتبع نبيا في أطوارها وأحوالها الدينية على حسب أمرجتها وأخلاقها وعوائدها ويثها ، فإله نور السموات والأرض أشرق نوره على رسول الله ﷺ ، وهو مشرق على الناس ، فلا جرم يختلفون في قبوله اختلاف أحوالهم ، ونكون أحوالهم في الآخرة على مقتضى ذلك الاختلاف ، فالمرسلون واسطة للتعليم ، والناس المرسل اليهم ، هم الذين يختلفون في الاتباع باختلاف أطوارهم واستعدادهم ، وهم مسئولون يوم القيامة عن أعمالهم على مقتضى ما بلغهم الواسطة ، فاذا كانت الأرض

الطيبة ، والأرض اليابسة ، والبحر اختلفت في القابلية ، والسبخة ، هكذا سيكون الناس في أحوال الآخرة على مقتضى ما كسبوا من الوسطة الشفيعة لهم عند الله تعالى « وأشرق الأرض بنور ربها ووضع الكتاب وجيء بالنبيين والشهداء وقضى بينهم بالحق وهم لا يظلمون » ويقرب من هذا ماورد ، فعن أبي موسى عبد الله بن قيس الأشعري رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ [ان مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل غيث أصاب أرضا ، فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير ، وكان منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله تعالى بها الناس فشربوا وسقوا وزرعوا ، وأصاب طائفة منها أخرى إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ ، فذلك مثل من فقه في دين الله تعالى ونفعه ما بعثني الله تعالى به فعلم وعلم ، ومثل من لم يرفع بذلك رأسا ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به] فهذا الحديث أفادنا أن اختلاف النتائج علما وعملا وجهلا لاختلاف الناس في أطوارهم ، كما اختلفت الأرض لما ورد عليها الماء في كيفية قبوله ، وكما قلنا باختلاف أحوال الأرض وما عليها باختلاف قبولها لضوء الشمس ، فالغيض من الشمس ، ومن الغيث كامل غير منقوص ، والاختلاف انما جاء من الجهات القابلة للضوء وللغيث .

واعلم ان للشفاعة بذوراً ونباتاً وثماراً ، فبذورها العلم ، ونباتها العمل ، وثمرها النجاة في الآخرة ، فالأنبياء عليهم الصلاة والسلام علموا الناس في الدنيا ، وفيها غرسوا البذور ، والناس إذا عملوا بما سمعوا منهم ، ولم تكن تلك الشرائع منسوخة فقد استعدوا للنتيجة ، ويوم القيامة ينالون تلك الثمرة ، وهي النجاة والارتقاء ، ولكن تلك الثمرات تختلف باختلاف أعمالهم وجددهم وحبهم للخير وأخلاقهم ، فبادي الشفاعة العلم ، وأوسطها العمل ، ونهايتها الفوز والرقى في الآخرة ، بل كثيرا ما تظهر بعض الثمرات في الحياة الدنيا بالنوفيق ، والنصر والعز ، وفي الحديث يشفع يوم القيامة ثلاثة : الأنبياء ، ثم العلماء ، ثم الشهداء ، فهذا يفيد أن الشفاعة تابعة للاقتداء ، فالأنبياء علموا العلماء والعلماء علموا الناس ، وأفضل الناس بعد الأنبياء العلماء ، فالشهداء : وهم بما قدموا أنفسهم في سبيل الله أصبحوا قدوة للناس وأعطوهم درسا نافعا يتبعونهم فيه ، فكانوا بعد العلماء في هداية الناس لأن العلم أوسع والشهادة أقل ، ولكنها أنجع ، فمن لم يعمل بما أنزل الله وتجافى عن الحق فقد عطل ما وهب له من بذر الشفاعة ولم يسقه ولم يربه ولم ينمه بالعمل ، فيحرم ثمرته مع أنه ساوى جميع المسلمين في حصول البذر عنده وخالفهم في قعوده عن استنائه ، ساواهم في نوال بذر الشفاعة وخالفهم ونقص عنهم فيما بعد ذلك ، وعلى هذا يحمل قوله عليه الصلاة والسلام في رواية أبي هريرة [لألفين أحدكم يوم القيامة على رقبته شاة لها ثغاء يقول يا رسول الله أغثنى ، فأقول لا أملك لك من الله شيئا قد بلغتك] فانظر في قوله صلى الله عليه وسلم قد بلغتك ، كأنه يقول له التسليغ بذر الشفاعة ، وعليك العمل بتبعه النجاة .

وعن أبي هريرة أيضا قال : قال عليه الصلاة والسلام [ثلاثة أنا خصمهم يوم القيامة ، ومن كنت خصمه خصمته رجل أعطى بي ثم غدر ، ورجل باع حرا فأكل ثمنه ، ورجل استأجر أجيرا فاستوفى منه ولم يوفه أجرته] .

وروى عبد الرحمن بن سابط عن جابر بن عبد الله أن النبي ﷺ قال [يا كعب بن عجرة يا كعب أعينك بالله من إمارة السفهاء ، إنه سيكون أمراء من دخل عليهم فأعانهم على ظلمهم وصدقهم بكذبهم فلست منه وليس مني ، ولن يرد على الخوض ، ومن لم يدخل عايهم ولم يعنهم على ظلمهم ولم يصدقهم بكذبهم ، فهو مني وأنا منه ، وسيرد على الخوض : يا كعب بن عجرة : الصلاة قربان ، والصوم جنة ، والصدقة تطفي الخطيئة كما تطفي الماء النار : يا كعب بن عجرة لا يدخل الجنة لحم نبت من سحت] .

وروى العلامة بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة أنه عليه الصلاة والسلام [دخل المقبرة ، فقال :

السلام عليكم دار قوم مؤمنين ، وإنا ان شاء الله بكم لاحقون ، وددت انى قدرأيت إخواننا ، قالوا يارسول الله ألسنا إخوانك ، قال بل أتم أصحابي وإخواننا الذين لم يأتوا بعد ، قالوا يارسول الله كيف تعرف من يأتى بعدك من أمتك ، قال رأيت ان كان لرجل خيل غر محجلة فى خيل دهم ، فهل لا يعرف خيله ، قالوا بلى يارسول الله ؟ قال فانهم يأتون يوم القيامة غرا محجلين من الوضوء وأنا فرطهم على الحوض ألا فليذادن رجال عن حوضى كما يذاد البعير الضال آباديهم ألا هلم ؟ فيقال انهم قد بدلوا بعدك أقول : سحقا فسحقا] .

وهذه الأحاديث هى المناسبة لقوله تعالى « فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره . ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره » ولقوله تعالى « اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا » .

فهؤلاء الذين أعانوا الأمراء على ظلمهم ، وأولئك الذين بدلوا بعد نبهم ، وأولئك الذين جاءوا يحملون شياها قد ظلموا فى جلها ، كل هؤلاء قد بذرت لهم بذور الشفاعة ، ولكنهم حرموا أنفسهم ثمرتها بتفريطهم فيها جزاء وفا ، فاذا قيل إنه يشفع فى أهل الكباثر ، أو فى زيادة الحسنات للمحسنين ، فقد دخل ذلك كله فى هذا الذى أوضحته لك ، وإذا سمعت عن أبى هريرة رضى الله عنه أنه قال [قلت يارسول الله من أسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة ؟ قال لقد ظننت أن لا يسألنى عن هذا أول منك لما رأيت من حرصك على الحديث أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال : لا إله إلا الله خالصا من قلبه] أخرجه البخارى ، فاذا سمعته فاعلم أن هذا قد نال من الشفاعة بذرها ، وهو العلم ، والعلم يتبعه العمل ، والثمره نتيجة ، وهى النجاة فى الآخرة ولا جرم أن العمل لا يكون الا بعد العلم ، فاذا كان العمل مبنيا على جهل فلا يستحق شفاعته ، وأما صاحب العلم فان لديه أقوى ركنى الشفاعة ، وهو العلم ، ولم يبق الا استتماره ، فعلى هذا فقس فيما يرد عليك من الأحاديث ، واعلم أن هذا المعنى : أخذت أصوله من الفتوحات المكية لمحي الدين بن عربى ، وكذلك يفيدته كلام الامام الغزالى ، وبعض الأقوال التى أوردها الفخر الرازى .

قال الامام الغزالى فى الاحياء

فينبغى أن يقاس رجاء العبد المغفرة برجاء صاحب الزرع ، فكل من طلب أرضا طيبة وألقى فيها بذرا جيدا غير عفن ولا مسؤوس ، ثم أمدّه بما يحتاج إليه وهو سوق الماء إليه فى أوفاته ، ثم نقى الشوك عن الأرض والحشيش وكل ما يمنع نبات البذر أو يفسده ، ثم جلس منتظرا من فضل الله تعالى دفع الصواعق والآفات المفسدة الى أن يتم الزرع ويباغ غايته سمي انتظاره رجاء ، وان بثّ البذر فى أرض صلبة سبخة مرتفعة لا ينصب اليها الماء ولم يشتغل بتعهد البذر أصلا ثم انتظر الحصاد منه سمي انتظاره حقا وغرورا لارجاء ، وان بثّ البذر فى أرض طيبة لكن لاماء لها وأخذ ينتظرمياه الأمطار حيث لا تغلب الأمطار ولا تتمتع أيضا سمي انتظاره تمنا لارجاء ، فاذا اسم الرجاء انما يصدق على انتظار محبوب تمهدت جميع أسبابه الداخلة تحت اختيار العبد ولم يبق إلا ما ليس يدخل تحت اختياره وهو فضل الله تعالى بصرف القواطع والمفسدات ، فالعبد اذا بثّ بذر الايمان ، وسقاه بماء الطاعات ، وطهر القلب عن شوك الأخلاق الرديئة ، وانتظر من فضل الله تعالى تثبيته على ذلك الى الموت ، وحسن الخاتمة المفضية الى المغفرة كان انتظاره رجاء حقيقيا محمودا فى نفسه باعنا له على المواظفة والقيام بمقتضى أسباب الايمان فى اتمام أسباب المغفرة الى الموت ، وان قطع عن بذر الايمان تعهده بماء الطاعات ، أو ترك القلب مشحونا برذائل الأخلاق ، وانهمك فى طلب لذات الدنيا ثم انتظر المغفرة فانتظاره حقى وغرور . قال صلى الله عليه وسلم : « الأحمق من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله » وقال تعالى : « فإف من بعدهم حلف أضعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا » وقال تعالى أيضا :

« نخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى ويقولون سيغفر لنا » وذم الله تعالى صاحب البستان إذ دخل جنته و « قال ما أظن أن تبيد هذه أبدا وما أظن الساعة قائمة ولئن رددت إلى ربى لأجدن خيرا منها منقلبا » فإذا العبد المجتهد في الطاعات ، المجتنب للعاصي ، حقيق بأن ينتظر من فضل الله تمام النعمة ، وتمام النعمة إلا بدخول الجنة . وأما العاصي فإذا تاب وتدارك جميع ما فرط منه من تقصير حقيق بأن يرجو قبول التوبة وأما قبول التوبة إذا كان كارها للعصية تسوؤه السيئة وتسره الحسنة وهو يذم نفسه ويلومها ويشتهي التوبة ويشتاق إليها ، حقيق بأن يرجو من الله التوفيق للتوبة ، لأن كراهيته للعصية وحرصه على التوبة يجري مجرى السبب الذي قد يفضي إلى التوبة ، وإنما الرجاء بعد تأكيد الأسباب ، ولذلك قال تعالى : « إن الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله » معناه أولئك يستحقون أن يرجوا رحمة الله ، وما أراد به تخصيص وجود الرجاء ، لأن غيرهم أيضا قد يرجو ولكن خصص بهم استحقاق الرجاء . فأما من ينهمك فيما يكرهه الله تعالى ولا يذم نفسه عليه ، ولا يعزم على التوبة والرجوع فرجاؤه المغفرة حق كرجاء من بث البذر في أرض سبخة وعزم على أن لا يتعهده بسقى ولا تنقية اه

فهكذا يذنب أن يقرر في الأمة الإسلامية تعليم الأخلاق حتى يشب الشبان مجدين ، وليعلموا أن الإنسان تابع لعمله وأخلاقه ، وهذا هو الموافق للفطرة ولمقصود الاسلام ، ففي الحديث : « أنت مع من أحببت » والأنبياء يتبعهم العلماء حبا في مناهجهم ، ويتبع العلماء العامة ، فهؤلاء على مقدار اتصافهم في الحياة الدنيا يتصلون يوم القيامة فلا يرد الخوض على النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلا من كان به في الدنيا متصلا ، أى عاملا بشريعته ، سائرا على منهجه ، والناس يحشرون على حسب الأخلاق التي ماتوا عليها ، لأن الثواب والعقاب كما قاله المحققون نتائج وثمرات ، وليس الله عز وجل يريد أن يشفي غيظه ، وإنما هو مربى العالمين ، وتعالى الله عن صفات المحدثين ، والحياة الآخرة تابعة للحب ، ولا يجب المرء إلا من كان على شاكلته ، ومثل الآخرة كمثل الدنيا ، فكما أنك لا تعيش مع السمك في البحر ، ولا يقدر السمك أن يعيش في البر ، ولا يستطيع حيوان البحر وحيوان البر أن يطيرا في جو السماء ، ولا يستطيع الطير أن يعيش في البحر ، هكذا بنو آدم في الآخرة كل يوضع في المكان الذي استحقه ، ولا يقدرا أن يتجاوزا ، على حسب الأخلاق التي اكتسبها ، وفي الحديث : « يحشر المرء على ما مات عليه » وفي الآية : « ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا » وهذا التفسير الذي اخترته للشفاعة كما جمع بين الأقوال كلها ، والأحاديث ، ونظام الله عز وجل في ملكه ، وآيات القرآن ، وعدل الله سبحانه وتعالى ، هكذا يناسب ما يجب أن تكون عليه الأمة الإسلامية في مستقبل الزمان ، فإن الأمم كلها قد ارتقت بالعلم والحكمة ، وبقى المسلمون في مؤخرهم ، بسبب جهل الوعاظ وتسهيلهم على الناس ، ولعمري إن هذا ليجدد النشاط ، والجد والعمل في الأمة ، ويرقى المسلمين علما وعملا واذن يفهمون قوله تعالى : « فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره » ويعرفون أنه عز وجل عدل ، ولن يخرج من بذر القمح إلا القمح ، ولا من النواة إلا ما كان من جنسها ، فالصدق مشاهد في العالم الذي أمامنا ، ولولاه لاختل نظام الحياة ، فإذا زرعا البرسيم للدواب ، أو الحنطة والتفاح للإنسان ، جئنا الثمر على مقتضى البذر فأكلت الدواب والإنسان ، ولو كان الأمر فوضى فأخرج البرسيم بدل التفاح ، والتفاح بدل الحنطة ، لحار الناس في أمورهم ، ولضلوا سواء السبيل ، ولم تكن لهم حياة رشيدة ، وتخطوا في ديجور المذلة وسوء الحال ، وكانت الفوضى ، والناس لا يشعرون بهذا العدل وحسن النظام ، لأنهم فيه مغمورون لا ينظرون فيه وإنما كل منهم بهتم بما يشبع بطنه ويوافي شهوته ، مشغول بجمع ذلك ليلا ونهارا وهم عن العلم بما حولهم غافلون « وكأين من آية في السموات والأرض يمرّون عليها وهم عنها معرضون » وهاتين أولاه

نرى طلوع الشمس وغروبها ، وكذلك القمر والكواكب الأخرى بنظام مرتب في جداول يطلع عاينها الناس وأكثرهم لا يتعجبون من حكمته عز وجل في اتقان الحساب وحسن النظام الذي لواختل لحظة هلك الحرث والنسل ، ولو أن الشمس تأخرت عن موعدا وقت الظهور دقيقة واحدة يوما ما فقط لصاع من نوع الانسان مئات الالوف ، ومن أموالهم مئات آلاف الآلاف ، فان هذا التأخير يحدث تصادما في القمارات الجارية بالسكك الحديدية فيموت الراكبون ، وتختل مواعيد الأعمال في التجارة ، صادرها وواردتها ، فنحن هنا على الأرض مغمورون في نظام تام لا يعقله إلا العالمون ، وإذا كان هذا في الدنيا فان الآخرة أنقن نظاما ، والمنظم للدارين واحد ، أفلا تكون الأعمال لها نتائج كنتائج النبات والشجر ؟ أولا يكون الأنبياء والعلماء الذين اتبعوهم أشبه بضوء الشمس ، وقطرات الغيث على العقول فتكون الأعمال فالنتائج . هذا مافتح الله به وانشرح له صدرى .

حكاية

قد قدمت الى مصر سيدة روسية كانت تغشى الجمعيات العلمية في برلين وباريس وفينا وسائر عواصم أوروبا وكانت من أهل العلم ، تحسن لغات كثيرة ، وكان أكثر ميلها الى علم التصوف ، وقد أشار عليها أستاذها [ماركس الألماني] أن تترجم كتابا في علم التصوف الى اللغة الفرنسية ، واختار من بين الكتب رسالة القشيري التي ألفها في القرن الرابع في هذا الفن لصوفية المسلمين ، ولما جاءت الى مصر طلب مني وزير المعارف إذ ذاك أن أساعدها فساعدتها في فهم الكتاب عند الترجمة تسع سنين ، وكانت تعجب بعلم المسلمين ، وذوقهم وآدابهم وفي أواخر المدة قيل الحرب الكبرى ، قالت لي يوما : انني بعد أن سافرت هذه السنة الى أوروبا تبين لي أن الدين الاسلامي على خلاف ما كنت أظن ، نعم هو حق ولكن أقل من الدين المسيحي ، وهذا الاعتقاد خلاف ما كنت أعتقد من قبل ، فقلت : ولم ذلك ؟ فقالت : قابلني شاب من الذين يتعلمون من الرهبان في طور سيناء ، وعنده شهادات عالية من ألمانيا ، ويجيد بعض اللغات الأوروبية ، فأخذ يتحدثني عن الاسلام وهو يعرف ميلي إليه ، فقال : ان محمدا صلى الله عليه وسلم كان وهو صغير تلوح عليه مخايل النبوة ، ولما رآه بحيرا الراهب ، وأدرك فيه هذا المعنى ، قال في نفسه : اذا كان هذا نبيا نخير لنا أن يكون مسيحيا ، فعلمه الدين المسيحي ، وأخطأ بحيرا في بعض تعاليمه ، فانه أفهمه أن عيسى لم يصلب لجهله باللغة ، لأن بحيرا صالح ، ولكنه ليس مدققا في اللغة ، جاء دين الاسلام وليس فيه الصلب مع أن المسيح أول من مات فأحياه الله ، فيكون هذا برهانا على حياة الناس يوم القيامة ، فالمسيح الذي يفدى الناس قد صلب لهذه الحكمة ، قالت : فأنا على ذلك أصبحت أرى أن الاسلام حق ولكن أقل من المسيحية التي آمنت بمن صلب ثم حي فلما أتمت قولها قلت لها : هل تحبين ان تسمي رأيي ؟ فقالت نعم واني ما ذكرت لك هذا إلا لأسمع رأيك ، فقلت : أما قول صاحبك ان المسيح أول من مات ثم حي ، فهذا لاحظ له من الحقيقة ، لأن في التوراة أن قوما ماتوا ثم أحياهم الله لانهم كانوا قد فروا من الطاعون فليس المسيح على زعم من آمن بالصلب أول من حي وفي التوراة من ذلك كثير .

وأما قوله : ان عيسى يفدى الناس فهذا كلام له معنى غير ما يفهمه الجهلاء من المسيحيين ، فقالت وكيف ذلك ؟ فقلت أرأيت لو أن رجلين أحدهما يعلم أولاده الأدب ، والثاني يقول : كونوا أحرارا يا أبناءى واقتلوا واسرقوا وأنا أدافع عنكم : فأى الأبوين أفضل ؟ قالت الأول : قلت هكذا يطلب منا علم التربية الحديثة والقديمة ، قالت نعم : قلت فهل المسيح ؟ ودهو نبى نى ، معتقادنا نحن معاشر المسلمين يقل في العلم والتعليم عن أفضل الأبوين المذكورين ، قالت كلا ؟ بل هو أفضل منهما ، وهو معلمهما ، والمعلم أفضل من المتعلم ، وأعلم

منه : قلت اذن لايجوز في علم التريية أن يقول نبي عن ربه افعلوا ما تشاءون وأناساً كون فداء لكم ، وبعبارة أخرى ينقض شريعته بنفسه فأخذ منهم بالشمال ما أعطاهم باليمين ، قالت والله ان كلامك لحق ومعقول ، فقل لي اذن ما يقصد بكون المسيح يقدي الناس في نظرك ؟ فقلت أما ديني فينكر الصلب ؟ اذن أنا ليس لي نظر في مسألة يخالفها ديني ، وإنما أقول : الحق أن العامة يتكلمون عليه في تخليصهم من يد القضاء يوم القيامة ، ويكون الدين إذ ذاك هادماً للإنسانية مؤخراً للمدينة راجعاً بالإنسان القهقري ، وهذا بعينه هو السبب فيما بلغنا لهذا العهد عن الاحصاء في فرانساً لأحكام القضاء فانهم وجدوا أن الملحددين الكافرين بالله هناك أكثر صدقاً وأقرب للعدل من المتدينين لانهم كانوا يسألونهم لم فعلتم ذلك ؟ فكانوا يقولون رجونا أن تشفع لنا العذراء أو القديس فلان ، وهكذا : ولذلك نرى أن الديانات التي طال عليها الأمد ، ولم تجد لها من يجدد أمرها تولاها الخور ، وقعدت بتابعيها عن الرقي وساءوا مصيراً ، وإنما كان الملحدون في فرانساً أرقى أخلاقاً من المتدينين ، لان الأولين أناروا عواطفهم وعقولهم وفطرهم التي فطرهم الله عليها ، وفيها أصول الأخلاق . أما الآخرون فانهم تركوا فطرهم وساءوا أنفسهم للدين ، والدين دخله التحريف والتخريف ، فنزل بأخلاقهم فسفات فكانوا من الخاسرين ، فرأيتهم أشرقت سروراً ، وأبرقت أسرتها واستبشرت ضاحكة ، وقالت نعم : لقد أفدت وأحسنتم ونطقت بعلم اه .

فتأمل أيها المسلم في هذه الحكاية فإني ما قلتهالك اعتباطاً ، وإنما ذكرتها لتنظر سيرة سيدنا محمد ﷺ وأخلاقه وآدابه ومعاشرته وسيره للحرب ومقارعتة الأبطال وغزوانه ، ثم تتبعه في أخلاقه ، وفي القرآن الذي أنزل عليه ، فأما إذا ظننت أن الشفاعة ترجع الى المعنى الذي يفهمه العامة ، فان ذلك يقود الأمة الى الانتكاس على أمّ الرأس ويبقى الدين من أسباب الأخر لا الرقي ، وقد آن أو ان يعرف الناس مقام النبوة الشريف ، ويتبعوا النبي ﷺ في أعماله وأخلاقه ، وسيرته الصالحة ، وآدابه العالية ، ومعارفه الواسعة ، ودينه السمع المرشد الى السعادة ، والأعمال الشريفة ، وهذا أو ان ارتقائه وزمان إسماعه « والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم » .

ايضاح للشفاعة

اعلم أن الناس اعتادوا أن يتقرّوا بالملوك والأمراء والأغنياء بمن لهم عندهم جاه ومنزلة ، فيكونون شفعاء لهم في ايصال الخيرات من وظائف ومال . وأصل هذه الكلمة من الشفع الذي هو ضد الأوتر ، كأن صاحب الحاجة كان فرداً ، فصار الشفع له شفعا : أي صار زوجاً ، وهذا في الأمور المادية التي يقدر عليها الناس . أما العلوم والمعارف ، فلو أن أعظم الملوك قدراً ، وأكثر الأغنياء مالاً أحضر أساطين الحكماء ، وأكابر العلماء لولده الغني وأغدق عليهم النعم ليصير علماً لم يقدروا على ذلك ، أما هو فيقدر أن يفيض المال على أي فقير فيصير غنياً في الحال ، فشفاعة الأنبياء ليست من قبيل الهبات المالية ، ولا الوظائف الادارية . وإمامي نفحات علمية ، وأخلاق حكمية ، وآداب نبوية ، فمن فقه ما قالوه ، واتباع مرسومه ، واستندرون بذور الشفاعة ما بذروه ، تمت له الشفاعة ، ودخل مع الجماعة ، أما أولئك الكسالى الجبناء المتواكلون ، فانهم يظنون أن مجرد الاتباع اللفظي مع النوم والكسل الفعلي يجد بهم نفعا كبيراً ، ويحسن لهم صنعا جليلاً ، كلا : انهم لمخدوعون ، وليس هذا القول بمخالف أهل السنة ولا المعتزلة ، فان خروج العاصي من النار بالشفاعة أو إبعاده عنها قبل الدخول ، وكذلك زيادة الحسنات في الأعمال للصالحين ، كل هذا جاء من شفاعة ﷺ ، واتباعه ، بل كل ثواب فائما هو بسبب ذلك ، وهكذا كل نجاة ، فانه صلى الله عليه وسلم لولم يأت لنا بالسريرة لكدا

أقرب الى الحيوان فصرنا باتباعه داخلين في شفاعته ، لأنابه صرنا شفعا ، ولا يكون ذلك الا باتباعه ، ولا ننال الا ما استعددنا له .

ولأضرب لك مثلا بما عرفناه في زماننا

أمة تألبت عليها الجيران ، ووثبت عليها أمم الفرنجة من كل جانب ، وهي قليلة العدد ضعيفة العدد قل فيها المال والولد فاستسلموا للعدو خاشعين ، واقتادوا له صاغرين ، فقام منهم رجل من قواد جيوشهم فهب فيهم صارخا ، وقال قوموا من مراقدكم ، والله ناصركم ، وأجمعوا صفوفكم فكم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله فأجاب دعاءه الرجال ، والنساء ، والأطفال ، والشيوخ ، والشبان وقاموا قومة واحدة فانهزم العدو المغير ، ورجع وهو حسير ، فرجعت الأمم المغيرة إلى الخلف ، وثبت للضعفاء النصر ، تلك الأمة هي الأمة التركية في هذه الأيام . أفترى أيها الذكي أن ذلك النصر يكون بالانكال على ذلك القائد المرشد النصيح ، فيقولون له أيدك الله قاوم العدو بهمتك ، وحارب به ببأسك وقوتك ، انا مادحوك وداعون لك بخير وتابعوك . أم يقومون معه قومة رجل واحد ، ويتبعون سننه في العمل فيهزمون العدو بتضافرهم وتآزرهم . لا جرم أنك تعلم أن النصر تابع لخير الأمرين ، وهو الوجه الأخير ، فهكذا يكون الأنبياء مع أممهم ، فالأنبياء قواد فوق كل قائد يقودون الناس إلى سعادتهم وشفاعتهم لهم على خير الوجهين السابقين . فإذا سمعت قوله تعالى « فما تنفعهم شفاعة الشافعين » وقوله « ما للظالمين من حيم ولا شفيع يطاع » وقوله « ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل ولا هم ينصرون » وقوله « من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة والكافرون هم الظالمون » . فاعلم أنها تلك الشفاعة الأولى في المثال المتقدم ، وهي أن يتكلموا على الأنبياء ويناموا نومة الأغبياء ، ولو كان الله يريد منا أن نكل نفوسنا إليهم لأطال آجالهم جميعا ، وأنت ترى أن في أممتنا من طالت أعمارهم أكثر من نبينا ، فن حكمة مونه في سنه المعروفة أن تستقل الأمة في شؤونها ، وتقوم بأعبائها ، ولعلك تقول مالى أراك تخص الأنبياء بالاعظام والاجلال والا كبار ، وما أراك الامسايرا للجمهور . ولقد رأينا في هذه الأعصر من أضاءت الكهرباء باختراعهم وابتدعوا في الحروب ماشاءوا وبذكائهم ومدوا الاسلاك البرقية بعقولهم وفي الأرض فلاسفة وحكماء كسقراط وأفلاطون وروسو الفرنسي ، فكيف تخصون النور بالأنبياء والارشاد للرسلين ، وكيف تخصون نبينا بأنه سراج منير ، وأن العلماء يتبعون وأنه يشفع في الناس بالمعنى الذي قررته مع أن كل الناس يعلمون ويتعلمون .

أقول : اعلم ان الله عز وجل مشرق نوره في العالمين ، فكما أن الشمس ، والقمر ، والكواكب ، والكهرباء ، والبخار الناجم من الفحم ، وكذلك الزيت والشمع تكون منها الأنوار الحسية التي أودعها الله في المواد المحسوسة ، هكذا أودع نورا أتم وجالا أبهى وأكمل واشراقا أتم وأعظم في نفوسنا الانسانية وعقولنا وحواسنا وادراكنا ، وفي سائر الحيوان فلكل حيوان هداية تمت بها سعادته ، والانسان من بين الحيوان هداه الله هداية أعلى ، وجعله في مقام أتم وأكمل ، وألهم طوائف منه ، فكانوا أكمل من غيرهم فيرشدون اخوانهم إلى داهوا أكمل وأشرف .

فقولك : ان في الناس من هدوهم الى الكهرباء والى مد أسلاك البرق وماشا كل ذلك ، فاني أقول لك ليست الهداية خاصة بهؤلاء فالهداية عامة في الحيوان والانسان ، فأما ارشاد الناس الى الامور المعاشية بالأنوار وسرعة النقل وماشا كل ذلك فهي لم تخرج عن الهداية العامة ، فان الشمس مشرقة مبدولة ، فإذا زاد المخترع أنوارا للناس فهو خير من جنس ما بذل لهم في الطبيعة المعلومة الحسية . وأنت تعلم أن الهداية النفسية أرقى من الحسية فانه لولا ادراكنا وعقولنا لم نستفد من المادة شيئا ، والذين يهدون الناس بهذا المعنى أربع فرق : الحكام

من الأمراء ، والملوك ، والوعاظ ، والحكام ، والأنبياء ، فالوعاظ للعامة ، والحكام للخاصة ، والأمراء للحكم على أجسام الناس لاعتقولهم ، أما الأنبياء فانك تراهم قد اتبعهم الخاصة والعامة والوعاظ وكانوا أعم من الجميع . وأنا لأقول لك إلا ما هو حاصل في النوع الانساني ، وما هو واقع فعلا ، فسقراط لا يعقل حكمته ولا يفهم رأيه إلا الخواص ، وأما العامة فهم في واد سحيق ، والوعاظ لا يكلمون إلا الجهال ، ونحن نرى أن الأنبياء اتبعهم من سائر هذه الطوائف ، فإذا كان الناس يهتدون بحواسهم وبعقولهم وبحكمائهم وبمخترعيهم وبقواد جيوشهم ، فانا نرى أن سائر الأنبياء قد اتبعهم كل هؤلاء ، وهأنذا قلت لك ماتراه واقعا كما قدّمنا ، اذا علمت هذا فهمت قوله تعالى للنبي صلى الله عليه وسلم « إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا ، وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا » وقد جاء في ﴿ سورة النبأ ﴾ : « وجعلنا سراجا وهاجا » متلثا وهو الشمس « وأنزلنا من المعصرات » السحاب « ماء ثجاجا » منصبا بكثرة « لنخرج به حبا ونباتا وجنات ألفافا » ملتفة بعضها على بعض ، وانما ذكر السحب بعد الشمس لأنها ناجية من إثارة الحرارة للبخار من البحار فيكون مطرا فيحيي النبات كما قدّمنا هذا في العالم المشاهد المحسوس ، فهكذا جاء في هذه السورة تشبيه القرآن بالمطر النازل من السماء ، وجاء في سورة أخرى أن النبي سراج منير ، وجاء في حديث البخاري المتقدم : « ان مثل العلم الذي أنزل عليه عليه الصلاة والسلام كمثل الغيث » الخ فتشابه العالم الحسي والعالم العقول ، فالعلم العام النبوي ينزل على صدور العلماء والعامة والخاصة فهو كالشمس ومن سواه لهم أعمال خاصة ، فالشفاعة العامة لهم مشرقة على الجميع ، ولكل امرئ ما اكتسب « وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا في كتاب مبين » .

تفضيل بني إسرائيل

وأما الكلام على تفضيل بني إسرائيل فان الله يقول : يا بني إسرائيل اني قد فذت في قلوب أبنائكم الحية والشهامة والعز بما أوحيت الى موسى أنه يقول لهم أتم شعبي وأفضل العالمين كما هي السنة المرغوبة في تمدن الشعوب أن يبدأ بادخال الأمل وطرده اليأس وافهام الأبناء أنكم ذوو شرف وعز وفضل ، ولعمري ان هذا هو السنن الوحيد والعلاج المفيد الناجع لاثارة الحركات العلمية والعملية في الأمم التي أخلها الاهمال وأضاعها يد الزمان ، وأنامها الحدثان ، كما كان في بني إسرائيل إذ ذبحت أبنائهم ، واستحييت نساؤهم ، ابتلاء من الله وامتحانا ، وهذا هو المذكور في الاصحاح الأول في سفر الخروج :

وكلم ملك مصر قابلي العبرانيات اللتين اسم إحداهما سفرة واسم الأخرى فوعة ، وقال حيثما تولدان العبرانيات وتنظرائهن على الكراسي اذا كان ابنا فاقتلاه ، وان كان بنتا فتحياه ، وفي الاصحاح الثالث عشر انهم خرجوا من مصر في شهر أيب ، وأمرهم الله في الاصحاح الثاني عشر والثالث عشر بعيد الفصح أن لا يأكلوا خمرا سبعة أيام ، ويكون السابع عيد الفصح شكرا لله تعالى كل سنة على نعمة أغدقها عليهم إذ أخرجهم من دار الهوان الى دار الحرية والكرامة ، أليس من عجب هذا التهييج والحث على الحرية للتناثي عن مقام الذل ، وليربوا بأنفسهم أن يردوا ماء الحياة اذا مازجه صاب المذلة وعلقم الهوان .

وللوت خير من حياة دينئة ❖ وللوت خير من مقام على الذل

ثم تعجب كيف جاء في التوراة مروءة هاتين القابلتين ولم تخونا ولم تقتلا ولدا كيف خانتا ربهما وحفظنا أبناء بني إسرائيل ، فتولى فرعون ذلك بنفسه وأمر المصريين فقتلوا ورموا كل مولود ذكر في البحر ، ولما كان شأن الله أن يجعل من كل ضيق فرجا ، وأن بعد العسر يسرا ، نجاهم وأغرق فرعون وجيشه .

(الياقوتة الثانية ، والثالثة ، والرابعة ، والخامسة)

وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ * وَإِذْ
إَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ * ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ
مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ * وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ
تَهْتَدُونَ * وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ
فُتُوبُوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ
إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ * وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَىٰ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ تَرَىٰ اللَّهُ جَهْرَةً
فَأَخَذَتْكُمْ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ * ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ
تَشْكُرُونَ * وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ .

التفسير اللفظي

يقول تعالى (وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمْ البحر) فلقناه (فأنجيناكم) من فرعون وقومه (وأغرقنا آل فرعون وأنتم تنظرون) إلى ذلك وتشاهدونه (وإذ أعدنا موسى أربعين ليلة) وعد الله موسى أن يعطيه التوراة وضرب له مائة أتا إذا القعدة وعشر ذى الحجة (ثم اتخذتم العجل) إلها (من بعده) من بعد انطلاقه إلى الجبل (وأنتم ظالمون) بوضعكم العبادة في غير موضعها (ثم عفونا عنكم) محونا ذنوبكم عنكم (من بعد ذلك) من بعد اتخاذكم العجل (لعلكم تشكرون) لكي تشكروا النعمة في العفو عنكم (وَإِذْ آتَيْنَا موسى الكتاب والفرقان) أي الجامع بين كونه كتاباً منزلاً ، وفرداً ما يفرق بين الحق والباطل (لعلكم تهتدون) لكي تهتدوا بتدبر الكتاب (وَإِذْ قَالَ موسى لقومه يا قوم انكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل فتوبوا إلى بارئكم) ارجعوا إلى خالسم بالتوبة ، تالوا كيف نوب ؟ فقال (فاقتلوا أنفسكم) أي ليقتل البريء منكم المجرم (ذلكم خير لكم عند بارئكم) من الاصرار على المعصية (فتاب عليكم انه هو التواب) المفضل بقول التوبة وان كثرت (الرحيم) بعفوا لحوته وان كبرت (وَإِذْ قُلْتُمْ يَا موسى لن نؤمن لك) أي لن نصدقك (حتى ترى الله جهرته) معاينة ، وهؤلاء سبعون رجلاً من خيارهم جاءوا إلى الطور ليعتذروا عن عبادة العجل مع موسى لميقاب ربه وسمعوه يكلم موسى فقالوا ذلك ، قال تعالى (فأخذتكم الصاعقة) الآتي شرحها في (سورة الرعد) (وأنتم تنظرون) ما أصابكم (ثم بعثناكم من بعد موتكم) بسبب الصاعقة (لعلكم تشكرون) نعمة العف (وظللنا عليكم الغمام) العمام) في النيه ليقمكم حر الشمس . انتهى التفسير اللفظي الاجمالي .

ايضاح

أبان الله في هذه البواقيت ما قصه في سفر الخروج في النوراة ، وكيف أغرق فرعون وجنوده ، ونجى موسى وقومه ، كما جاء في الاصحاح الرابع عشر من السفر المذكور ، فدفع الرب المصريين في وسط البحر فرجع الماء وغطى مركبات وفرسان جميع جيش فرعون الذي دخل وراءهم في البحر ، ولم يبق منهم ولا واحد ، وأما

بنو اسرائيل فمشوا على اليابسة في وسط البحر والماء سورهم عن يمينهم وشمالهم . انتهى بالحرف
وقال في الاصحاح الثاني عشر : فارتحل بنو اسرائيل من رعمسيس ، وهي بلدة قريبة من السويس الى
سكوت نحو ستمائة ألف ماش من الرجال عدا الأولاد ، ثم قال : وأما اقامة بني اسرائيل التي أقاموها في مصر
فكانت أربع مائة وثلاثين سنة ، ولقد حثهم على تذكر يوم الخروج ليستديموا الحرية تذكرة للعاقلين ،
وتبصرة للمسلمين الغافلين ، وقد قال تعالى لنا : « وكذلك جعلناكم أمة وسطا » عدولا ، وقال : « كنتم
خير أمة أخرجت للناس »

فليبحث المسلمون عن أنفسهم ، ولينظروا أهم تلك الأمة التي عناها الله بالخطاب ؟ أم قوم غيرنا سلفوا ؟
أم سيخلفونا ؟ وليعتبروا كيف قرع الله بني اسرائيل ووبخهم إذ آتاهم التوراة على لسان موسى وقد دخل في
وسط السحاب ، وصعد الى الجبل ، وكان موسى في الجبل أربعين نهارا وأربعين ليلة ، فاتخذوا الجبل وعبدوه
كما وضع في التوراة في نفس هذا السفر . وما مثل اليهود في نبذ التوراة والعمل بها إلا كمثل المسلمين اليوم
وجهلهم بما تضمنه القرآن من الحكم الجيبة ، والآيات البديعة ، ولما أعرضوا عن الصراط السوي عذبوا
وأذيقوا طعم الموت ، فقتل المؤمنون الصابرون تلك الفئة التي عبدت الجبل .

وفي التوراة : أن القتل ثلاثة آلاف لاسعون ألفا كما يقول بعض المفسرين ، قال في الاصحاح الثاني والثلاثين
وقف موسى في باب المحلة وقال : من للرب فالي ، فاجتمع اليه جميع بني لاوي ، فقال لهم : هكذا قال الرب إله
اسرائيل ، ضعوا كل واحد سيفه على نغذه ومروا وارجعوا من باب الى باب في المحلة واقتلوا كل واحد أخاه
وكل واحد صاحبه ، وكل واحد قريبه ، ففعل بنو لاوي بحسب قول موسى ووقع من الشعب في ذلك اليوم نحو
ثلاثة آلاف رجل .

(الياقوتة السادسة ، والسابعة)

وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ
كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ * وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا
وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ * فَبَدَّلَ
الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا
كَانُوا يَفْسُقُونَ *

التفسير اللفظي

يقول تعالى (وأنزلنا عليكم) في التيه (المَنَّاءَ والسَّلْوَى) الترنجبين والسمانى ، والأول شيء يقع على الشجر طعمه
كالشهد (كلوا من طيبات ما رزقناكم) أى قلنا لهم ذلك فظلموا بأن كفروا هذه النعم (وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم
يظلمون) بالكفران لأنه لا يتخطاهم ضرره (وإذ قلنا ادخلوا هذه القرية) أى بيت المقدس ، وقيل أرجاء
أمرها به بعد التيه (فكلوا منها حيث شئتم رغدا) واسعا ، نصب على المصدر (وادخلوا الباب) أى باب القرية
أو القبة التي كانوا يصلون إليها (سجدا) حال ، وهو جمع ساجد (وقولوا حطة) أى مسألنا أن تحط عنا خطايانا
(نغفر لكم خطاياكم) بسجودكم ودعائكم (وسنزيد المحسنين) ثوابا (فبدل) فغير (الذين ظلموا قولا غير الذى

قيل لهم) إذ بدّلوا الحطة بالحنطة وقالوا مامعناه « حنطة حراء » أو نحو ذلك استخفافا بأمر الله (فأنزلنا على الذين ظلموا رجزاً) عذاباً (من السماء) إذ أرسل الله عليهم طاعونا فهلك منهم كثير (بما كانوا يفسقون) أى يعصون ويخرجون عن أمر الله . انتهى التفسير اللفظي .

الايضاح

يقول تعالى : وأنزلنا عليكم في التيه المنّ والسوى وقلنا كلوا من هذه الطيبات ولا تذخروا فلكفروا النعمة وادخروا فنع عنهم ذلك الرزق وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ، واذ قلنا لهم بعد خروجهم من التيه على لسان يوشع ادخلوا بيت المقدس الخ وقوله رغدا أى واسعا لا يحجر فيه سجدا أى متواضعين خاشعين لله عز وجل والمنّ هو الترنجبين كان ينزل كالندى من الفجر الى طلوع الشمس ، والسوى هو طير السمانى .

قال فى الاصحاح السادس عشر من سفر الخروج : فكلم الرب موسى قائلاً سمعت تذمر بنى اسرائيل كلهم قائلاً : فى العشيّة تأكلون لحماً ، وفى الصباح تشبعون خبزاً ، وتعلمون أنى أنا الرب إلهكم ، فكان فى المساء أن السوى سعدت وغطت المحلة ، وفى الصباح كان سقيط الندى حوالى المحلة ، ولما ارتفع سقيط الندى اذاعلى وجه البرية شئ دقيق مثل قشور كالجليد على وجه الأرض ، ثم قال لهم موسى : هو الخبز الذى أعطاكم الرب لتأكلوا هذا هو الشئ الذى أمر به الرب لتعطوا منه كل واحد على حسب أكله اهـ

وهذا قادهم الى سوء فعلهم وأضلهم جهلهم ، فبدّلوا قول الله عند دخول باب القبة التى كانوا يصلون بها « قولوا حطة » أى فاستهزؤوا وقالوا « حطة فى شعرة » على رأى غير ما تقدّم ، يريدون أنهم لا يعينهم شأن الذنوب والمخطايا ولا التوبة وما أشبهها ، وإنما همهم الطعام والغذاء ومستلزمات الحياة ، فهذه المخازى الفاضحة ، والعيوب الواضحة ، سجلت عليهم فى التوراة والقرآن ، وحفظها لهم فى سجله الزمان ، عبرة للمذكّرين ، وتبصرة للمسلمين .

(الياقوتة الثامنة ، والتاسعة)

وَإِذِ اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرِبَهُمْ كُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعَثُّوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ * وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَا قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِى هُوَ أَدْنَى بِالَّذِى هُوَ خَيْرٌ أَهَبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَّا سَأَلْتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ * إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وََعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا

خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ * وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا
 مَاءَ آتِنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ * ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا
 فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ * وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ
 فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ * فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِمَا يَبْنِي يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا
 وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ *

التفسير اللفظي

قال تعالى (واذ اسنقى موسى لقومه فقلنا اضرب بعصاك الحجر) أى حجر كان ، فاضرب (فانفجرت منه
 اثنا عشرة عينا) على عدد الأسباط (قد علم كل أناس) كل سبط (مشربهم) عندهم التى يشربون منها ،
 وقلنا لهم (كلوا) من المن والسوى (واشربوا) من ماء العيون (من رزق الله) أى الجميع مما رزقكم الله
 (ولا تعثوا فى الأرض) لا تفسدوا فيها ، والعيث أشد الفساد (مفسدين) حال مؤكدة (واذ قلتم يا موسى لن
 نصبر على طعام واحد) وهو ما رزقوا فى التيه من المن والسوى (فادع لنا ربك) سله وقل له (يخرج لنا)
 يظهر لنا ويوجد (مما تنبت الأرض من بقلها) وهوما أنبتته الأرض من الخضر ، والمراد به أطيب البقول
 كالنعناع والكرفس والكرات ونحوها (وقثاها) معروفة ، وقيل هو الخيار (وفومها) هو الحنطة أو الثوم (وعدسها
 وبصلها) قال أنسبديون الذى هو أدنى) أدون قدرا (بالذى هو خير) يريد به المن والسوى (اهبطوا مصرا)
 أى ان أيتم إلا ذلك فأتوا مصرا من الأمصار (فان لكم) من نبات الأرض (ماسأتم وضربت عليهم الذلة)
 أى جعلت الذلة محيطة بهم مشتملة عليهم (والمسكنة) الفقر والفاقة (وباءوا) رجعوا (بغضب من الله ذلك)
 أى ماسبق من ضرب الذلة والمسكنة والبوء بالغضب (بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير الحق)
 بسبب كفرهم بالمعجزات (ذلك) القتل والكفر (بما عصوا وكانوا يعتدون) يتجاوزون أمرى (إن الذين
 آمنوا والذين هادوا) أى اليهود (والنصارى والصابئين) قوم كانوا يعبدون الكواكب التى يزعمون أنها تقرّبهم
 إلى الله (من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا) أى من كان منهم فى دينه قبل أن ينسخ مصدفا بقلبه بالمبدأ
 والمعاد ، عاملا بمقتضى شرعه (فلهم أجرهم عند ربهم) الذى وعد لهم على إيمانهم (ولا خوف عليهم ولا هم
 يحزنون) حين يخاف الكفار من العقاب (واذ أخذنا ميثاقكم) عهدكم يا معشر اليهود (ورفعنا فوقكم الطور)
 يعنى الجبل العظيم لما عصيتم أن تقبلوا التوراة لما فيها من التكاليف الشاقة فصار كالظلة فوق رؤوسكم وقلنا
 (خذوا ما آتيناكم) أى ما أعطيناكم (بقوة) بجد واجتهاد (واذكروا ما فيه) أى ادرسوا ما فيه وتفكروا فيه
 (لعلكم تتقون) لى تتقوا المعاصى (ثم توليتم من بعد ذلك) أى أعرضتم عن الوفاء بالميثاق (فلولا فضل
 الله عليكم ورحمته) بتوفيقكم للتوبة (لكنتم من الخاسرين) المغبونين بالانهمالك فى المعاصى (ولقد علمتم
 الذين اعتدوا منكم فى السبت) وهو مصدر سبت اليهود إذا عظمت يوم السبت ، وقد اعتدوا فيه أى جاوزوا
 ما حد لهم فيه من التجرد للعبادة وتعظيمه ، واشتغلوا فيه بالصيد ، وسيأتى إيضاحه فى ﴿سورة الأعراف﴾
 عند قوله تعالى «واسألهم عن القرية التى كانت حاضرة البحر» الآية (فقلنا لهم كونا قردة خاسئين) جامعين
 بين القرية والخسوء ، وهو الصغار والطرود (جعلناها) أى المسخنة والعقوبة (نكالا) عبرة تنكّل أى تمنع

المعتبر بها (لما بين يديها وما خلفها) أى لما قبلها وبعدها (وموعظة للتيقن) لكل متى سمعها . انتهى التفسير اللفظي .

الايضاح

لما أسلف الله ذكر إظهارهم بالنعما واغداقه النعم عليهم بالغذاء ، وكيف أعرضوا كافرين ، وتولوا مشركين : أبان الله في هذه الآيات كيف فجر لهم ينابيع الماء من الصخر ، وكيف تولوا بعد ذلك الانعام باظلال النعم من الحرّ وإنزال المنّ والسلوى وتفجير الماء إذ ضرب موسى بعصاه ، ثم كيف سثموا النعمة ويطروا الفضل وجهلوه فلم يشكروه فطلبوا أن يستبدلوا الذلّ بالحرية ، وطعام المدن بما أكرموا به في البدو ، وهم في أمن ودعة وراحة ، وكيف كفروا بالرحمن وقتلوا المصطفين الأخيار من الأنبياء والمرسلين ، وكيف عصوا أن يقبلوا التوراة فأرغموا على قبولها ، ورفع الطور فوق الرموس فذلوا صاغرين ، وقبلوها مكرهين ، وكيف ضلّ منهم فريق أيام داود عليه السلام في مدينة أيلة [العقبة] فصادوا السمك يوم السبت بحيلة دبروها وقشور شرعية من الجهل استخرجوها فمسخوا قرده في أعمالهم وصاروا في صورة انسانية ونفوس قردية . كما هو شأن المقلدين في الباطل الغافلين الذين لا يفكرون .

ويقولون : قد أفنانا شيخنا فلان ، وما هو بمنغن فتى ولا قطميرا « وإذ يتحاجون في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا إنا كنا لكم تباعفهل أتم مغنون عنا نصيبا من النار . فالذين استكبروا إنا كلّ فيها إن الله قد حكم بين العباد » فليعتبر المسلمون اليوم وليعلموا أنه لن ينفعهم أضاليل الدجالين ولا أكاذيب المرجنين لهم المسهلين طرق الكسل حتى ناموا على وساد الراحة وخذوا خلود النار ضربها البرد بما أزجاء المشبثون لهم لينيموا الناس على مهد الرجاء فأصبحوا لا ترى الاجسومهم ، وهم غافلون عن الأعمال محرومون من الآمال .

ايضاح الكلام في قوله تعالى « اهبطوا مصرا فانّ لكم ما سألتهم » الآيات

اعلم أن هذه القصة وغيرها تعليم للمسلمين وتربية ونذ كير لهم ، لأن بنى إسرائيل اتقضى أمرهم ، وذهب ريحهم ، وفات دورهم . ذلك أنهم لما كانوا في التيه ، وهواؤهم طلق : وهم في البادية وشظف العيش تبرعوا من رجس المدنية وخبث المدن ، وفسق أهلها ومراضهم وبطنتهم وجشعهم ، وقلة أدبهم ، وسقوط أخلاقهم وكذبهم ، ونفاقهم ، وحققهم ، وحرصهم ، وادّخارهم ، وكدحهم ليلا ونهارا ، فالشهوات الحارة تلدغهم وتحرقهم فيصطلون بنارها ، ويقارفون الفجور ويأكلون أكلا لما يحبون المال حبا جبا ويتخطون في دياجير الذنوب والمعاصي والعيوب ، ويكون رؤساؤهم أخسهم مقاما ، وأردأهم أخلاقا ، وأشدّهم نفاقا ، وأقربهم إلى الشرور وأبعدهم عن الخيرات ، وتقلّ بينهم الأمانات ، ولا يخافون ربّ العالمين ، بل سطوة الحاكمين ، ونكث أراضهم لكثرة الألوان في طعامهم ، ويكونون جناء هلعين فزعين ان فاجاهم عدوّ فرّوا خائفين ، وولوا هارين . هذا شأن المدن ، وهذه سجية أهلها ، ولا تستثن منهم أحدا . إلا أن الممالك الكبيرة تكون لها جيوش مدربة على الحرب يحرسون بلادهم ويحاربون أعداءهم ، وهم في أنفسهم خوّارون ، قتلهم شهواتهم فلا ينفعهم في قتال عدوّهم الامضاء أسلحتهم ، ووفرة مدافعهم ، وكثرة الطيارات في جيوشهم . فأما أهل البادية الذين تنزهوا عن رجسهم ، وخلصوا من بطشهم ، وتجاؤوا عن جنهم ، وقربوا من الفضيلة ، وابتعدوا عن الرذيلة وقويت أبدانهم ، وعظمت نفوسهم ، وهم شجعان كرماء فأولئك إذا أعطوا سلاح أهل المدن فاتلوهم فغلبوهم واستأصلوهم ، ولذلك ترى أن الأمم التي في المدن إذا طال عليها الأمد غلبتها على أمرها تلك الأمم البدوية ، وورثت أرضها وديارها ، وحلت مكانها ، ثم يتناسل هؤلاء في المدن جيلا بعد جيل ، ويتبعون سنن من قبلهم

شبرا بشبر ، وذراعا بذراع ، ثم يأتي آخرون فيغلبونهم على أمرهم « وتلك الأيام نداؤها بين الناس » على ذلك درج الأمم قديما وحديثا . فدولة الرومان : لما استفحل أمرها ، وعلت كلمتها ، وخضعت لها الرقاب ، وذلت لها الأعناق ، هجمت عليها الأمم الوحشية البدوية العاتية الجاهلة العارية من سابغ الرغد ونعيم الحياة ففتكت بهم ، وورثت أرضهم وديارهم وأموالهم ، وهامهم أولاء اليوم أصحاب الحول والطول في أوروبا . وقد مضى على ملكهم نحو ألف سنة ، وكانهم أيضا أصبحوا وقد ملك رقابهم الترف وانغمسوا في اللذات وغرقوا في بحر لحي من الظلم والمعاصي والفتك فأصبحت مدارسهم لتعليم الاجرام ، والفتك والاغارة على الأمم ، وقد آن أن تبيدهم أمم أبعد عن الترف ، وأقرب الى حال البداوة ، وتحل محلهم كما فعل آباؤهم مع دولة الرومان . وهكذا ترى أن الأمة العربية ، لما نزل عليها القرآن أثار بصائرهم ، وأغلى مرآجلها ، وبعث الحرارة الدينية في نفوس أبنائها فأخذت تمتد الى سائر الجهات ، فملككت دولة الفرس التي قتلها البطنة والنعيم وامتدت من جهة أخرى الى بلاد الروم وأحاطت بها وحلت محل الأمتين . ثم طال على الأمة العربية الأمد وأسكرها النعيم فجاء إليها التتار من المشرق ، والفرنجة من المغرب فحلقوا بساحتها وساء صباح المنذرين ، وصارعوها فصرعوها فنامت الى حين . ثم هي الآن تريد أن تأخذ مكاتها . وبالجملة ليس للأمة من سعادة الا بالتجافي عن اللذات والتباعد عن الشهوات ، والاقلاع عن البطنة ، والاقلال من دواعي الترف والنعيم ، فهؤلاء بنو إسرائيل لما كانوا في مصر ذاقوا حلاوة المدنية ، ونعيم العيش فأنسوا باللذات واستخذوا للشهوات فذبح فرعون رجالهم واستحيا نساءهم ، فأمر موسى أن يخرج بهم فخرجوا وبعد ما أمروا بقتال الجبارين ضلوا في التيه وتاهوا في يدياته وجالوا في فسيح هوائه الطلق وعاشوا في صحراء قحلة تعلموا فيها ضروب الشجاعة والعفة والاعتماد على النفس فتربوا هناك أربعين سنة . يقول العلماء حضارة الأخلاق أربعون ، وحضارة العلم عشرون ، فلما أنسوا من أنفسهم القوة وأحسوا بالمنعة ، وأنهم أقوى من آباؤهم الذين ختم الترف ونعيم العيش في مصر على قلوبهم راموا أن يتمتعوا بلذيد العيش ونعيم المدن ، فقالوا (يا موسى لن نصبر على طعام واحد فادع لنا ربك فخرج لنا مما تنبت الأرض من بقلها وقثائها وفومها وعدسها وبصلها قال أنستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير) يقول الله أنذرون ما هو خير ، وتأخذون ما هو أدنى ، وكيف ترضون أن تتركوا عيشة البادية الهادئة الحرة النقية الصافية التي تقل فيها الأطعمة فتصح الأبدان ، وتطول الأعمار ، وتقوى النفوس وتطوِّحون بأنفسكم الى المدن التي تسقم الأبدان ، وتذل النفوس بالمرض ، واذلال الحكام ، وموت الشجاعة والانسكال على الجماعة ، وتكون حراسة المدن بطائفة من الجند ، والأمة كلها عالة على حكامها عارية عن المنعة والقوة يسامون الخسف ويلبسون لباس الذل . إذا أيتم إلا ذلك ف (ما هبطوا مصرًا فأن لكم ما سألتهم وضربت عليهم الذلة والمسكنة وباءوا بغضب من الله) ثم ان جميع ما خاطب الله به بنى إسرائيل لم يقصد به الا نحن أبناء العرب ، ومن معنا من الأمم ، وان جميع قصص الأنبياء تنبيه وارشاد . قال تعالى « الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه » وقال « اتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم » وقال « لقد كان في قصصهم عبرة لأولي الألباب » ، وروى أن قتادة قال : ذكر لنا أن عمر بن الخطاب كان يقول : قدمضي والله بنو إسرائيل وما يغني ما تسمعون عن غيركم ، فليكن للمسلمين عبرة في هذه القصة . وفي التاريخ : فان بنى إسرائيل لما دخلوا أرض كنعان واستفحل ملكهم مئات السنين أخذهم الترف وجاءهم بختنصر فأسرهم وأجلاهم وأخرب ديارهم ثم رجعوا بعد حين فأجلاهم الروم مرة أخرى بعد المسيح ، وهامهم أولاء في الأرض متفرقون شذر مذر « في كل واد يهيمون » .

الفوائد الطبية في هذه الآية

لقد أظهر الطب الحديث في هذا العصر مخزيات المدنية ، ومصائبها الطبية ، وأبان أن الاكثار من اللحم وشرب الخمر والتدخين بالتبغ ، وشرب القهوة ، والشاي ، والككاو ، وأضرارها من الممرضات والقاتلات . وقال أساطين الأطباء : ان معيشة المدن اليوم أصبحت لا تطاق . فعلى الناس أن يقللوا من الأدوية التي في الصيدليات المسماة [أجزاخانات] بل قال أكابرهم ان هذه ستمحى من الوجود لما فيها من الضرر بنوع الانسان ، وأثبتوا أن الماء كل المركبة ، والتي هي كثيرة الغذاء ضررها كثير ، ومنعوا شرب الماء على الطعام وأكل الطعام وشرب الشراب الحارين لضررهما بالأسنان والحلق واللسان . وقالوا ان أهل البادية أقوى أجساما وأصح عقولا لاقتصارهم على الخنطة والتمر ، وطلبوا من الناس الاقتصار على الحبوب والفاكهة ، وأن يقللوا ما استطاعوا لذلك سبيلا .

ويقول هؤلاء الأطباء العصريون : ان العناية الالهية تكفلت باصلاحنا . ألا ترى أن الجرح يأخذ في الاندمال شيئا فشيئا بلا عمل من الانسان ، وهل ذلك الا للعناية الالهية التامة في الطبيعة ، فعلى اذن أن يكون جلّ عنايتنا بالهواء النقي والريضة والغذاء الصحيّ معرضين عن الأغذية المهيجة ، وعن اكثار اللحم ولتقصد العمل المعتدل ولتستحمّ بالماء البارد أو الفاتر ، حتى يقوى المريض على مكافحة المرض ، وتترك الأدوية المعتادة ما وجدنا الى ذلك سبيلا . وقد منع التداوى بالعقاقير المتراكمة في الصيدليات الدكتور [غرابشتان] وهو من عظماء الاساطين في الطب بألمانيا . ومن العجيب أنه منع المداواة بها سواء أكانت جيدة أم رديئة ويقرب منه في ذلك الدكتور كيسر الذي قال : يجب أن يعزل المريض عن الطبيب كما يجنب السم القتال ، وإنما قال ذلك مبالغة ، يحرض الناس على حفظ صحتهم . وقال الأستاذ ستيفنس الأستاذ بالكلية الطبية في نيويورك كلما كثرت تجارب الأطباء ، قل اعتقادهم في تأثير العقاقير ، وزاد اعتقادهم في قوى الطبيعة ويقرب منه الدكتور سميت ، وقد قال مثل هذه الأقوال ما يربو على ثمانين عالما من الأمم المختلفة في زماننا .

واعلم أنى كنت في زمن الشباب ، قد اعترائنى مرض ولم أجد طبيباً يداوينى لأنى كنت في بلاد الريف فوق في يدى كتاب يسمى الطب النبوى للشيخ النهي ، فكنت أستخلص منه فوائد أعمل بها . ومن عجب أن ما نقلته لك عن أطباء أوروبا بصورة مكبرة له ، ولست أقول انهم نقلوا عنه كلاما ، وإنما رأيت تشابه الأقوال فلقد قرأت في هذه الكتاب ان الادوية ضارة الا عند الاضطراب ، وأن المرض له نموّ النبات ودور انحطاط بميقات معلوم والطبيب لا يعمل له الا لتلطيف المرض ، وفيه : إياك أن تقرب المسهل الا عند الضرورة ، واذا قدرت أن تتداوى بالغذاء فاحذر أن تتداوى بالعقاقير ، وحرمّ الشرب على الأكل ، وقد عملت به إذ ذاك وانتفعت به وصح جسمى ، ولقد كنت أيام تلك الحمية كثيرا ما أترك الشراب بعد الأكل ثلاث ساعات أو أربعا كما قرأته في كتب الطب القديمة التي لم أكن أعرف سواها ، ففيها أن ترك الشرب بعد الأكل من ساعة إلى أربع على حسب اختلاف الأمزجة ، أما علماء العصر الحاضر فقد توسطوا وقدروها بساعتين اثنتين غالبا ، وقد انتفعت بتلك الحمية ولله الحمد ، ولكن لما طال الزمن لم أجد من الأطباء من يؤيد هذا في عصرنا الا قليلا حتى قرأت هذا عن أطباء أوروبا فأوضحوا مناهجهم ، أوليست هذه المناهج هي التي نحأخوها القرآن ، أو ليس قوله « أتستبدلون الذى هو أدنى بالذى هو خير » رمزا لذلك ، كأنه يقول العيشة البدوية على المن والسوى : وهما الطعامان الخفيفان اللذان لا مريض يتبعهما مع الهواء النقي ، والحياة الحرّة أفضل من حياة شقية في المدن بأكل التوابل واللحم والاكثار من ألوان الطعام مع الذلة ، وجور الحكام والجبن وطمع

الجبران من الممالك فتختطفكم على حين غفلة وأتم لاتشعرون ، بمثل هذا تفسر هذه الآيات ، وبمثل هذا فليفهم المسلمون كتاب الله ، وبهذا فليعملوا وليوصوا الابناء بالاقلال من اللحم وتحريم شرب غير الماء الا في أحوال خاصة وأن يستنشقوا الهواء النقي ، وبروضوا أجسامهم بالتعاليم العسكرية ، وليكن جميع الشبان متمرّنين عليها ، وذلك لا يمنعهم من مزاولة أعمالهم في الحقول والمدارس : ولتتعلم جميع الأئمة الأعمال العسكرية ، وليست فرق الكشافة في المدارس بمغنية عن ذلك ، وليقلل من الاسراف والشهوات ، فالنعيم في ترك النعيم والافليخافوا من قوله تعالى (اهبطوا مصرا فإن لكم ما سألتم وضربت عليهم الذلة والمسكنة وباءوا بغضب من الله) وتعاليم القرآن والسنة تنحو هذا المنحى والا فليقول الله « أذهبتم طياتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها فاليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تستكبرون في الأرض بغير الحق وبما كنتم تفسقون » ؟ أفليست ترى أن الطيبات وان كانت حلالا لنا إذا أكثر الناس منها ، كما قال الاطباء في هذا المقام يمسه المرض في الاجسام ، والذل في المدن ، والعذاب في الآخرة ، والقرآن عبر عن هذا كله بقوله « فاليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تستكبرون في الأرض بغير الحق » أو ليس قوله « وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا » ينحو هذا المنحى ، وهو أن نفوسهم تمرض وتجن وأجسامهم ينهكها الضعف وعدوهم يقتلهم ، وهذا سر تلك المحاورة المشهورة بين ابن زياد وسيدنا عمر رضي الله عنه اذ قال ابن زياد : مامعناه لو اتخذت لك يأمر المؤمنين طعاما طيبا ولما طريا لكان أوفق لك ؟ فقال ياربيع لو شئت لاتخذت طعامي من الرقاق والصناب [وهو الزيب المصنوع مع الخردل يقوى شهوة الطعام] ولكني رأيت الله غير قوما ، فقال « أذهبتم طياتكم في حياتكم » الآية .

وأقول : كرتة أخرى على المسلمين في أقطار المسكونة أن يتعلموا الفنون الحربية تعليما اجباريا ، وأن يمنعوا من الكسل ويلزموا العمل ، وأن يربوا أبناءهم على الشهامة والمروءة والقناعة . ألم تر إلى أسلافنا العباسيين والأمويين اذ كانوا يرسلون أبناءهم في صغرهم إلى البادية تقوية لأبدانهم واجادة لصحتهم ونموا لعقولهم ، أو ليس أهل أمريكا اليوم يرسلون أبناءهم الى الجبال المتوحشين يعيشون معهم في الجبال مكشوفين لضوء الشمس ونور القمر وجمال الكواكب ، هكذا فليفعل المصريون من أهل النعيم ، ويرسلوا أبناءهم إلى اخوانهم العرب المصريين ليتربوا هناك قبل دخولهم المدارس ليعيشوا في جبال مصر وأوديتها لتقوى أبدانهم ويكون منهم شجعان أقوياء ، ولينح هذا المنهج جميع المسلمين في مشارق الأرض ومغاربها ، ولقد بلغنا أن اخواننا الفرس بلغوا في ذلك مبلغا عظيما في هذا الوقت الحاضر ، وأنهم يمرّنون أبناءهم من ابان صغرهم على الفروسية والاقدام ، وهذا من أعظم مقاصد الدين .

أما الاستخذاء للشهوات ، فانما هو الاستعباد بعينه والاسترفاق ، فان الترف داع إلى المعاصي والمحرمات وتجاوز الحدود والاعتداء ، وهذه تدعو الى ترك نصيح الناصح والتمادي في الضلال ، بل ربما فتك العصاة بمن نهاهم عن القبيح واسترسلوا فيه ، بل ربما قتلوا العلماء والحكماء ونفوههم عن الأوطان وشرّدهم كل مشرد ، كما ترى في زماننا أن الفسقة والفجار يخلعون العذار ويذمّون الأبرار ، واذا قدروا على سجنهم أو فقههم أو قتلهم كان ذلك لا محالة ، وهذا قوله تعالى (ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير الحق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون) فهي مراتب ثلاث بعد المعيشة في البادية : الأولى الاسراف في الترف ، الثانية العصيان والتعدّي ، والثالثة قتل الأنبياء ، وللأولى الاشارة بقوله (اهبطوا مصرا فان لكم ما سألتم) ، وللثانية الاشارة بقوله (ذلك بما عصوا) الخ ، وللثالثة الاشارة بقوله (ويقتلون النبيين بغير الحق) « والله يقول الحق وهو يهدي السبيل » انتهى .

ايضاح الكلام في قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا . الآية

يقول « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا » بدين محمد بألستهم وفي قلوبهم الشك « وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى » جمع نصران « وَالصَّابِئِينَ » وهم عبدة الملائكة فالكواكب فالأصنام ويقولون إنها شافعة ، فالأصنام تقوم مقام الكواكب والكواكب كأنها أجسام ، أو محال التصرف للملائكة ، والملائكة شفعاء عند الله ، كل هؤلاء « مِنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا » أى استكمل قوتى العلم والعمل « فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » والمراد باليهود والنصارى والمجوس الذين اتبعوا دينهم قبل النسخ ، أما إذا نسخ الدين فإنه ينزل بمن اتبعه الى أسفل . واعلم أن هذه الآية ترشدنا الى مكارم الأخلاق فى معاملة الناس ، فان الجاهل يحقد على من آذاه ، ولا يعفو ، وينقم ولو بعد حين ، أما العاقل فإنه اذا رجع المذهب عن ذنبه ، وانضم الى جانب من أذنب اليه قبله وانتفع به ، فالمنافقون وأهل الكتاب المعادون للأنبياء متى آمنوا وتابوا كان لهم مالنا ، وعليهم ماعلينا . ومن عجب أن هذا نفسه تفعله الدول ، فأى دولة غيرت سياستها مع أخرى بعد أن ذبحت رجالها ، واستحيت نساءها ، وقالت لها : ان مصلحتى أن أكون معك ، تبدلت العداوة بالمحبة وتضافتا وتضامتا ، وهذه هى السياسة التى يقوم بها السؤاس فى المدن التى يسير عليها مجموع كل دولة . وقد قال علماء الأخلاق : لتكن سياسة الانسان مقيسة على سياسة الأمة ، والفرد كالأمة ، هذا كلام علماء الأخلاق ، فأما هنا فهى السياسة العليا ، والمثل الأعلى ، والمقام المحمود ، مقام النبوة المنبثق نوره من الجلال الأقدس ، والنور الأعلى ، والجمال الأجلى ، والكمال الذى ليس فوقه كمال ، ففى تاب المرء ذهب خطيئته كائنه ما كانت ، فلنسر على ماسنه لله ولا نحمل الحقد على من قدم لنا توبة خالصة ، ولنعامه ، ذلك هو السنن والصراط المستقيم اه

(الياقوتة العاشرة من الفصل الاول)

قصة البقرة وما أودع فيها من الحكم :

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ * قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بَكْرٌ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ فافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ * قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْثُهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْثُهَا تَسْرُّ النَّاطِرِينَ * قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ * قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَا شِئَةَ فِيهَا قَالُوا الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ * وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجُ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ * فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ * ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً

وَإِنْ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَشَقَّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنْ مِنْهَا
لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ *

مقدمة لتفسير الآية

روى المفسرون حكاية عن بني اسرائيل كانوا يتوارثونها كابرا عن كابر تهديدا للنفس ، ورجا للوالدين ،
وطاعة لله تعالى ، ونحن نذكرها مختصرة للفائدة النافعة :

حكى أنه كان رجل صالح في بني اسرائيل ، وكان له طفل ، وله عجلة ، فانطلق بها الى غيضة ، وقال : اللهم
انى استودعتك هذه العجلة لابنى حتى يكبر ، فلما مات الرجل وكبر الولد كان بارا بأمه ، يقسم ليله ثلاثة أقسام
يصلى ثلثا ، وينام ثلثا ، ويجلس عند رأس أمه ثلثا . وفي النهار يحتطب فيتصدق بالثلث ، ويأكل الثلث ،
ويعطى أمه الثلث ، فقالت له أمه يوما : يا بنى انطلق الى غيضة كذا ففيها العجلة التى تركها لك أبوك ، وأفهمته
علاماتها ، فلما ذهب الى الغيضة عرفها وقادها ورجع الى أمه ، فقالت له : بع البقرة فى السوق بثلاثة دنانير
على شرط أن تشاورنى ، فذهب الى السوق ، فأعطى أكثر من ثلاثة ، فلم يرض إلا باستشارة أمه ، وقال
لطالبا : لو أعطيتنى ملء جلد هذا ذهبا لم أبعها إلا بأذن أمى ، فلما رجع الى أمه ، قالت : لاتبع هذه البقرة ،
فسيكون لها شأن ، واتفق أنه كان فى بني اسرائيل شيخ موسر فقتل بنو أخيه ابنه طمعا فى ميراثه ، وطرحوه
على باب المدينة ، ثم جاءوا يطالبون بدمه ، وسألوا سيدنا موسى . انتهت المقدمة :

التفسير اللفظي

فلنشرع فى التفسير المبني عليها . قال الله تعالى (وإذ قال موسى لقومه) لما سأله أن يبين لهم ما أشكل
عليهم من أمر القتل (إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة قالوا ألتخذنا هزوا) أى نحن نسالك أمرا القتل وأنت
تستهزئ بنا وتأمرنا بذبح البقرة (قال) موسى (أعود بالله) أمتنع بالله (أن أكون من الجاهلين) بالجواب
إذ يجعلونه غير موافق للسؤال (قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هى) ما حاطها وصفها (قال انه يقول انها بقرة
لا فارض ولا بكر) لاسنة ولا فتية (عوان) نصف : أى وسط بين الصغير والكبير (بين ذلك) أى بين ما ذكر
من الفارض والبكر (فافعلوا ما تؤمرون) ولا تسألوا (قالوا ادع لنا ربك) سله (يبين لنا مالونها قال انه يقول
انها بقرة صفراء فاقع لونها) شديد الصفرة (تسر الناظرين) لحسنها (قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هى)
أسامة هى أم عاملة (إن البقر تشابه عينا) أى ان البقر الموصوف بالتعوين والسفرة كغير فاشته علينا (وانا
ان شاء الله لمهندرن) الى المراد بذبحها (قال انه يقول انها بقرة لاذلول) لاملالة (تثير الأرض) تحرث الأرض
(ولا تسقى الحرث) لا يستسقى عليها بالسواقي الحرث (مسامة) من كل عيب (لاشية فيها) لالون فيها غير لونها
(قالوا الآن جئت بالحق) بالبيان التام (فذبحوها وما كادوا يفعلون) أى وما قاربوا أن يفعلوا ما أمروا به
قبل لغلاء ثمنها ، أولعزة وجودها بهذه الأوصاف (وإذ قتلتم نفسا فادارأتم فيها) اختصمتم فى شأنها (والله
مخرج ما كنتم تكتمون) مظهره لاحالة ، ثم عطف على ادأرأتم قوله تعالى (فقلنا اضربوه) القتل (ببعضها)
أى بأى بعض كان ، فضر به خفي ، ثم خاطب الله من حضروا حياة القتل ، أو من حضروا نزول الآية ،
فقال (كذلك يحيى الله الموتى) للبعث (ويريكم آياته) دلائله على كمال قدرته (لعلكم تعقلون) تمنعون أنفسكم
عن المعاصي (ثم قست قلوبكم) القساوة الغلظ مع الصلابة كما فى الحجر (من بعد ذلك) أى بعد إحياء القتل
(فهى كالحجارة) فى قسوتها (أو أشد قسوة) منها (وان من الحجارة لما يتفجر) يخرج (منه الأنهار وان

منها لما يشقق) يتصدع (فيخرج منه الماء وان منها لما يهبط) أى يتدحرج من أعلى الجبل الى أسفله (من خشية الله) وقلوبكم لا تتحرك من خوف الله (وما الله بغافل عما تعملون) أى ان الله بالمرصاد هؤلاء القاسية قلوبهم حافظ لأعمالهم حتى يجازيهم فى الآخرة . انتهى التفسير اللفظى .

ايضاح هذه الآيات وعجائبها

خالط بنو اسرائيل الأمة المصرية ، وأشربوا فى قلوبهم العادات الوثنية ، والأخلاق الفرعونية ، فعبدوا عجلوهم ، وقَدَّسوا أصنامهم ، ولصقت بهم عاداتهم ، ورسخت فى طباعهم رذائلهم كما هوشأن المغلوب مع الغالب والضعيف مع القوى ، والولد مع الوالد ، والتلميذ مع الاستاذ ، والجاهل مع العالم ، والفقر الضعيف مع القوى الغنى ، وكما هوشأن الأمم التى استضعفتها الأقوياء ، واستذلها الباطشون ، وشأن ضعاف الأمم الشرقية مع الأمم الغربية ، فانظر كيف غلب على بنى اسرائيل ماعلق بأذهانهم ، ورسخ فى طباعهم من عبادة العجول حتى اتخذوا العجل وعبدوه كما كانوا يرون [ايس] معبود المصريين ، وهذا شأن البشر يتخذون أوهام الغالبيين الذين استوثق لهم الأمر ، وتم لهم النصر عليهم ، وما حال بنى اسرائيل فى التيه العابدين للعجل إلا كمثل من أذهلهم المستعمرون الغاصبون ، فتعلقوا بأذيال ظالمهم ، وغرهم سراهم الخادع ، وهذا شأن البشر فى كل قبيل ، وكما يقول المتعلم الشرقى قال السيوفلان والسيرفلان ، وهم قد ضربوا بيد من حديد ، فلم يكن للنبي موسى عليه السلام بد من انتهاز فرصة القتل الذى اشتجروا عليه وتخاصموا وكان من الأغنياء الموسرين فقال اذبحوا بقرة واضربوه ببعضها ، فضرب بحجرين ورمى الجبل بسهمين ، فأنساهم عبادة العجول ، وأراهم أن اللائמות حياة وبعثا بعد أن أرهقهم بأمر الله بما وصف من البقرة النادرة العزيزة النظير بعد أن عبدوا العجل الذهبى وكيف وصف قلوبهم بأنها كالخجارة أوأشد قسوة وفضل الحجارة عليها بأن قال : « وان من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء » .

لقد سبق أن ذكر الحجر المضروب بالعصا وهو معجزة نادرة الوقوع صارت على يد نبى ، ولقد ألمع فى هذه الى رحمة الله الواسعة ، وفضله العيم ، وخيره الجسيم ، إذ كانت الجبال كلها مخازن للماء الذى سلكه فى باطنها مما أمطره السحاب فأصابه البرد فصار تلجا يكسر الحجر الصلد ، والصفاء الملد ، وتتفجر الينابيع .

يقول الله : لئن ضرب موسى الحجر بعصاه فعصاى التى أضرب بها ذلك الناموس المجيب ، والابداع الغريب ، والنظام البديع ، إذ جعلت للماء اذا جدد خاصة لا يشركه فيها سواه ، وطريقة لا يسلكها ماعداه ، ذلك أنه اذا جدد فصار تلجا أكبرت حجمه فكسر الصم الصلاب ، وجف الأنهار ، تلك عصا ربك التى يكسرها الأشجار ، وهو عام الجود ، دائم المعجزات ، ماتوا الى الحدنان ، وتناجى الفرقدان ، فالمعجزات الالهية لانهاية لعددتها ولا آخر لمددها ، دائمة لا تبسد ، وقائمة لا تنفى ، خفيت على الجهلاء ، وظهرت للعلماء والحكماء « لا يعقلها إلا العالمون » (بكسر اللام) ولا يدرك كنهها المغفلون ، ذلك داع حث الى النظر فى العلوم الطبيعية ، وعار على أمة الاسلام أن تجهل عصا الله الناموسية المفجرة للأنهار ، الكاسرة للأشجار ، كل ليل ونهار ، وكل صباح ومساء فى مشارق الأرض ومغاربها ، والاف كيف اختص الحجر بالضرب : أليس ذلك تنبيها للغافلين وتذكيرا للجاهلين من المسلمين والأمم أجمعين ، وعدم نسيانهم مجد آبائهم وعلومهم كما نسي بنو اسرائيل التوراة المنزلة على موسى ، وهو رجل منهم ان الانسان ظالم جهول [يقول الله] ان الماء مخزون فى الاشجار ومنها تنفجر الأنهار ، فهلا ضرب شجرة ، أو بقرة ، أو خيمة ، وإنما هداه الله بالوحى الى ما يبعث فى النفوس حكمة . وفى العقول فهما ليجد الناس فى العلوم . هذا هو السر فى قوله تعالى - وما ترسل بالآيات - [خوارق

العادات [- إلا تخويفا - ثم يقول « أو لم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم إن في ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون » .

بمثل هذا تكون الذكرى وبمثل هذا يستيقظ المسلمون يأخذون حظهم المنشود ويومهم الموعود .
تفجر الأنهار من الجبال والأشجار إنما كان بما اختصت به المياه من حكمة الاتفاخ إذا جددت كما علمت ، وتجب كيف ضربت الشمس الرياح وأرسلت عليها أشعتها فأجرتها فأخذت تعدو وتموج في مخارق الجو وفسيح باحاته ، وهي تحمل قطرات الماء الخافية المسماة بالأبخرة الغاديات الرائحات حتى إذا اصطكت بالجبال الراسيات صدمتها وأرجعتها ، خبست ورجعت وكوّنت سحباً فسقت الحقول والرياض ، فأحقل النبات وأثنت وأثلث وتشعب الشجر وفرش وأورق وأزهر وأثمر وأينع ، وما أشبه الجبال بالحبوس : أى السدود لتحفظ الماء حتى يسقى الحقل .

الجبل حبس الماء فاذا رده وهو بخار نزل ودقا فسلك في باطن الأرض أياماً حتى إذا أصابه برد تفجر ينابيع .
عجب للماء وأى عجب تجريه في الجو الحرارة الشمسية ، وتزجيه الرياح ، ويحبسه الجبل ، ثم يخزنه في كهوفه والمغاور المستكنة تحته ، والبرد يخرج به .

أليس من عجب أن الحرارة تجريه بخاراً ، والبرد يجريه ماء .

هذه هي المعجزات ، وهذه هي الآيات ، فيا حسرة على المسلمين : نسوا حظهم من الحكمة ، ونسوا حقهم في الوجود : يا حسرة على بلاد الاسلام جهلوا العلم وناموا في المهود وسكنوا اللهود ، قوموا من مراقدم وانظروا ما أبدع القرآن وكيف يقول (وان من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء وان منها لما يهبط من خشية الله وما الله بغافل عما تعملون) .

فان كنت جاهلاً فلا تعدّ حجر موسى وعصاه ، وان كنت عالماً فأحراك أن تتغلغل في الحكمة وتنظر في العالم وما حواه وتردد الطرف ، وتعلم أن الجبال كلها حجارة الله ، والنواميس الطبيعية عصية وقرى الطبيعة فلقد نهك القرآن من ذكر الحجارة وتفجر الأنهار منها أن تنظر نظرات ولاتكن من أولى الجهالات .

عجائب القرآن وغرائبها

ان هذه القصة المحكية عن بني اسرائيل معجزة لنبي الله موسى عليه السلام ذكرت هنا في القرآن كسائر قصص الانبياء ، وهنا ينسأل الانسان قائلاً : أى فائدة نجنيها من هذه القصة : اللهم إلا أن تتلى في المحافل والمجالس الدينية ، ولكن القرآن إنما جاء ذكرى وعلماً وحكمة ، فأين العلم وأين الحكمة هنا ، فربما يجاب كما أجبتنا أن فيها فائدتين : الأولى أن البقرة عبدها المصريون ، فقد أراد سيدنا موسى أن يظهر لهم ان ما يذبح ليس بمستحق العبادة . الثانية ان الأرواح أحياء بعد الموت ، فيكون ذلك دليلاً على بقاء النفوس حية كما قلناه هنا ، ولكن هاتان الفائدتان ليستا بمقتعيتين ، لأن عبادة البقر ليست شائعة الآن في الاسلام ، وأحياء الميت بضربه ببعض البقرة أمر سماعي يأخذه المؤمنون بالتسليم ، فلا بد أن يكون وراء هذا القصص أمر نافع .

أقول : اعلم أن معجزات الأنبياء لابد أن يكون لها عند الناس مبادئ بها نعقلها . ألا ترى أن الامام الغزالي يقول : لولا أن الناس يرون رؤياصالحة بأنفسهم أو يسمعونها من غيرهم ، وانها وقعت كما رأوها ما صدقوا الأنبياء في أخبارهم بالغيب . فاعلم أن هذا القرآن جاء للناس ، وهو يتلى صباحاً ومساءً وتمر عليه السنون والأعوام ، والناس يؤمنون به تقليداً وتصديقاً واتباعاً ، ولا يجسر أحد من المؤمنين أن يقول لم كان

كذا فيما لم يدركه فهمه حتى اذا جاء من يدرك المقصود منه عرفه فأبرزه للناس . ان في هذه السورة أربع عجائب : عجبة الربا ، وعجبة الخمر ، وعجبة احضار الأرواح ، وعجبة التنويم المغناطيسى . أما عجبة الربا فستأتى في آخر السورة ، وقد ظهر هناك أن الحرب الكبرى بين الألمان ، ودول أوروبا والشرق كانت من أجل رموس الأموال التى كانت [البنوك] المصارف والربا أهم مقوم لها ، وهكذا استعباد الدول القوية للأمم الضعيفة ، وظهر [البلشفيك] فى بلاد الروس وقلبوا حكومتهم من أجل رموس الأموال وأبطالوا الربا ، فسيأتى هناك فى الآية المذكورة فى الربا ، وقد كنا فسرناها قبل الحرب بثلاث سنين ، وقلنا قوله « فان لم تفعلوا فائذنوا بحرب من الله ورسوله » يفيد أن الحرب ستكون بين الدول لأجل رموس الأموال . وبالأجمال أقول ان الربا ظهر ضرره باوضح معنى فى هذا العصر ، وقامت الروس بتحريمه ومنعه بتاتا ، والمسلمون فى جميع العصور لم يقدرُوا أن يستأصلوه ، بل انى رأيت من أفاضل المصريين المعاصرين لى من كانوا يرون أن القرآن فى تحريمه للربا كان من أسباب تأخر المسلمين ، فلما سمعوا بانقلاب دولة الروس وتحريم الربا ألجأت أفواههم بالأحجار .

وأما الخمر فسيأتى تحريمه فى هذه السورة ، وأنت ترى أن المسلمين كانوا يختلفون فى بعض أنواعه ، وهو النبيذ : وترى الأطباء قد يبيحون تعاطيه لمرض ، والمسلمون فى أقطار الأرض يخالفون ، ومنهم من كانوا يتجنبون من القرآن ولم حرمه ، وأوروبا وهى أعلم منا تشربه ، حتى قامت أمريكا فى هذا العصر فنعت شربه بجميع أنواعه ، وأسكنت جميع الأمم واتبعها حكومة الترك ببلاد الأناضول التى برأسها الغازى مصطفى كمال باشا ، وقد استولوا على الاسلحة وحرّموا فيها الخمر تحريما بانا فى هذا الشهر عند كتابة هذه الأسطر ، فانظر كيف كان الخمر محرّما ألف سنة وثلاثمائة فأكثر ، والناس منهمكون فى شربها والشعراء المسلمون يترنمون بها ، ولا تمنعهم الحكومات الاسلامية ولم تظهر الثورة المطلوبة الاعلى يد أم أخرى عرفته بعقولها لأبديانها .

أما مسألة التنويم المغناطيسى الذى عم الكرة الأرضية وصار علما يدرس رسميا ويستعان به فى علم الطب ، فسيأتى عند الكلام على هاروت وماروت .

وأما علم تحضير الأرواح فانه من هذه الآية استخراجا ، ان هذه الآية تتلى والمسلمون يؤمنون بها حتى ظهر علم تحضير الأرواح بأمريكا أولا ، ثم بسائر أوروبا ثانيا . فلا ذكر نبذة منه لتعرف كيف كان مبدأ هذا العلم وكيف كان انتشاره بين الأمم ، وفائدة هذا العلم أن من صحت عنده أحوال الأرواح وظهورها أيقن بالآخرة وبالحياة بعد الموت إيقانا تاما . وأما من لم تصح عنده فانه مقلد كسائر الناس ، ولتعلم أن هذا العلم ينتشعب اختلط فيه الحق بالباطل ، والصدق بالكذب ، وصار الناس فيه طائفتين ، طائفة مكذبة ، وطائفة مصدقة ، ولكل حجج ليس هذا محلها ، ولكن بالأجمال أقول ان فى العلم التبسا كثيرا وشكوكا بسبب الأحوال الطارئة على المستغلين به ، وكان الأولى بأئمة الاسلام أن تكون السابقة فى مضماره المجتدة فى تعلمه المتقدمة على سائر الأمم فى تحصيله لتهدى الناس إلى سواء الصراط . أفلا يرى المسلم ماجاء فى هذه السورة فى قوله تعالى « وإذ قال إبراهيم رب أرنى كيف تحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي ، قال فخذ أربعة من الطير فصرهن إليك ، ثم اجعل على كل جبل منهم جزءا ، ثم ادعهن يأتينك سعيًا واعلم أن الله عزيز حكيم » وفعل إبراهيم ذلك ، وقطع الطير ودعاها فأجابت فاطمأن ، وهل نحن أكثر إيمانًا من إبراهيم كلا ؟ فاذا كان إبراهيم يطلب اليقين بالمعينة فنحن أولى ، والأنبياء أعلم منا ، فكان يجب على المسلمين أن يكونوا هم البادئين بعلم احضار الأرواح لا أمريكا ، لأن الله ذكر لنا فى سورة البقرة هنا أنهم ضربوا القليل فحي وأخبر بمن قتله ، وهو الذى كان وارثا له فخر الميراث ، واذا صح هذا فى نفس واحدة فجميع الأنفس يجب أن تكون كذلك ،

وانها حية بعد الموت وليس يمكن أن يكون هذا يقينا إلا اذا رأيناه بأنفسنا في زماننا بلا شك ، وأتى لنا ذلك
الا بالسكّد ، والنصب ، والتعب ، والسهر ليلا ونهارا في العلم والعمل .

ولقد ألفت كتابا سميته [كتاب الأرواح] ضمنته : ماورد إلينا من أوروبا وأمريكا من كيفية احضارها ،
وهكذا مايقابل ذلك ، مما ورد في القرآن والحديث وكلام الصالحين ، فرأيت اتفاقا بين الأمتين ، فلا نقل لك الآن
ما جاء في التوراة من احضار الأرواح مثل ما في عصرنا تماما ، ثم أتبعه بنبذة مما في كتاب الأرواح الذي ألفته
في تاريخ هذا العلم ولست أريد بذلك أن تقلد ما أقول ، ولكن أقول يجب أن يكون في المسلمين جماعة صادقون
مخلصون قاصدون وجه الله ، والدار الآخرة ، لا عرض الدنيا ينقطعون لهذا العلم ويحضرون الأرواح لأجل العلم
والمعرفة ولا يتكلمون على أوروبا وأمريكا ويميزون الخبيث من الطيب . وطرق التحضير واضحة في كتاب الأرواح
المذكور ، فلا بتدئ لك الآن بما جاء في التوراة في سفر صموئيل الأول واليهود والنصارى معترفون بنبوته
مصدقون به ويذكرون في هذا السفر أنه نصب لليهود ملكا ، يقال له طالوت وأمره الله بقتل العماليق ففعل
الا أنه خالف من قبل مواسيهم وسقط عن مرتبة الملك ، ومات صموئيل وأقبل طالوت على قتل السحرة
والعرافين فقتل من قتل ، وهرب من هرب ، وأقبل أهل فلسطين لمحاربتهم فجمع العرافين لهم ، ودخل الرعب
من كثرة الجيوش المنصبة عليه ، ولم يجد من يسكن الى قوله كعادته من نبي ، ولا ساحر ، ولا عراف ، ولا حاكم
فقلق لذلك . قال في التوراة : ولما رأى جيش الفلسطينيين خاف واضطرب قلبه جدا ، فسأل من الرب فلم
يجبه الرب لا بالأحلام ولا بالأنبياء ، فقال لعبيده فتشوا الى على امرأة صاحبة جان ، فأذهب إليها وأسأها ؟
فقال له عبيده ها هوذا امرأة صاحبة جان في عين دور فتسكر طالوت ولاس ثيابا أخرى ، وذهب هو ورجلان
معه وجاءوا الى المرأة ليلا ، وقال اعرفي لي بالجان ، واصعدى لي من أقول لك ؟ فقالت له المرأة أنت تعلم ما فعل
طالوت كيف قطع أصحاب الجان ، والتوابع من الأرض فلماذا تضع شر كالنفسى لمتيتها خلف لها طالوت بالرب ؟
قائلا حتى هو الرب لا يلحقك اثم في هذا الأمر ، فقالت المرأة من أصعد لك ، فقال اصعدى لي صموئيل ،
فلما رأت المرأة صموئيل صرخت بصوت عظيم ، وكلمت المرأة طالوت قائلة لم خدعتني ، وأنت طالوت ؟ فقال
لها الملك لا تخافي فاذا رأيت ، فقالت المرأة لطالوت رأيت شيخا مهيبا مثل ملائكة الرب مشتملا بيرنس قد
صعد من الأرض ، فعلم طالوت أنه صموئيل أرسله الله ، فدخل إليه وسجد بين يديه ، فقال صموئيل يا طالوت
لم أرجعتني وأحييتني ، قال لما ضاقت بي الأرض من أهل فلسطين ومحاربتهم إياي ، وزوال عناية الله عني
ومنعه الأحلام مني فدعوتك لأشاورك في أمري ، فقال صموئيل : ان الله تعالى قد نقل الملك عنك إلى
صاحبك داود وغضب عليك ، وعلى بني إسرائيل بما فعلتموه في مواشى العماليق ، وهو ناصر فلسطين عايكم
ومديلهم فتصير معي غدا في الأموات نحر مغشيا عليه وعرفته الساحرة فأقبلت إليه ، ومن كان معه ولم يزالوا
به حتى أفاق وألحت عليه المرأة والعبدان أن يأكل ، وهو يمتنع منتظرا الموت حزينا كئيبا فلم يزالوا به حتى
رضى فذبحت عجلاها المسمن في البيت وصنعت فطيرا فأكل . ولما طلع النهار التحمت الحرب ف وقعت الهزيمة
على العبرانيين فأكثر القتل فيهم ، وقتل طالوت وبنوه الثلاثة ، وكان قتله هو أنه اتكأ على حربة فأخرجها
من ظهره فاجتمع بنو إسرائيل على تملك داود فدافع بهم من ناوهم . هذا ما قرأته في كتب أسلافنا عن
التوراة . وقد وضعها بين يدي عند كتابة هذه الحكاية ، فرأيت الموافقة تامة إلا في بعض عبارات لانصر
بالمقصود جاءت من تحريف الناسخين ، هذا هو تحضير الأرواح في التوراة .

أما ما جاء في العصر الحاضر الذي يناسب مسألة القتل الذي ضربوه ببعض البقرة ، ومسألة ابراهيم الخليل
وقوله لله عز وجل « ولكن ليطمئن قلبي » ومسألة صموئيل النبي مع طالوت المبر عنه بلفظ شاول في التوراة

الذي ذكرنا قصته الآن فيها كه . قلت في كتاب الأرواح :

قال شبر محمد : هل يذكر لي الاستاذ كيف كان بدء هذه الحركة في العالم الحديث ؟ قلت : ان هذه الحركة بدأت مع الانسان على ظهر الأرض وعاشت مع الأمم دهورا وأحقابا ، فلما كانت هذه القرون الحاضرة وأظلمت الدنيا : واسود وجه الحقيقة ، وأخذ الناس يجهرون بالاحاد أرسل ربك لهم عجائب ، وبث لهم من الأرض غرائب ، انبعث لهم من عوامل الغيب ، وسطعت الحقائق ، وأشرقت الأرض بنور ربها في سنة ١٨٤٦ م ذلك أنه سمع في تلك السنة طرقات متوالية في بيت رجل يسمى [فيكان] من قرية [هيدسفيل] في نواحي ولاية نيويورك وتوالى ذلك ليالى ذوات عدد ، فذعرت تلك الأسرة ، وقذف في أفئدتهم الرعب ، فهجروا المكان بعد أشهر ، فسكنت الدار أسرة [جون فوكس] المؤلفة من الرجل وامرأته وابنتيه ، فعادت الطرقات وتواتت الضربات ، وهرع الجيران لينقبوا عن تلك الأصوات المزعجة ، ثم اهتموا الى سبيل الرشاد إذ علموا أن تلك أفعال ناجية عن عقل ، فاصطلحوا مع مصدرها على لفظ نم ولفظ لا بطرقتين وثلاث ، ففهموا أنها روح أصابها شر قد قتلها رجل في هذا البيت والذي كشف ذلك [مدام فوكس] والقتيل الطارق يدعى [شارل ريان] قتل منذ أعوام عديدة في ذلك البيت ، وكان في حياته دوّاراً قتله من كان يبيت عنده لسلب ماله ، وكان عمره إحدى وثلاثين سنة ، ثم شاع الخبر وذاع ، واستهزأ الناس بذلك وسخروا منها ، وقالوا : ان هذا لكذب مبين ، وانتقلت عائلة فوكس الى قرية [روستر] من الولايات المتحدة ، وشاع الخبر وذاع ، وثار علماء الدين والملحدون وسائر الشعب على المرأة وابنتها ، وتعرضن للموت مرارا ، فعين القوم لجنة من العلماء لكشف الحقيقة ، فأعلنت أنه لا أثر للشعوذة ولا للاحتيال . فهاج الشعب وعين لجنة أخرى ، فقررت كالأولى ، وعينوا ثلاثة ، فأذعنت كسابقتها ، فهم الطغام باهلاك الابنتين ، وسبوا وشتوا علماء اللجان المذكورة ، ولكن الابنتين لم يصبهما ضرر ، وقامت الجرائد والمجلات تنشر مقالات الهزؤ والسخرية بهذا العمل ، ومن العجب أنه لم يمض أربع سنين حتى فشا المذهب في سائر الولايات المتحدة حتى لم يكن يخلو بيت من وسيط أو وسيطة تخبر القوم على يده الأرواح ، وقد يجلسون حول منضدة ، ويتلون أحرف الهجاء ، وعند وصولهم الى الحرف المقصود تطرق المائدة برجلها ، ولم تمض سنة ١٨٥٤ أى بعد الحادث بثمان سنين حتى أصبح أمر هذا الحادث من أعمال دار الندوة ومجلس الأعيان الملتئم في مدينة واشنطن ، فقد رفعت عريضة طويلة مذبذبة بخمسة عشر ألف اسم ، هاك صورتها صفحة ١٦ من كتاب « المذهب الروحاني » :

« نحن الواضعين أسماءنا بذيله أبناء جمهورية الولايات المتحدة الأمريكية نعرض لمجلسكم الموقر أن حوادث طبيعية وعقلية لا يعرف لها مبدأ ظهرت منذ قليل في هذه البلاد وفي أكثر أنحاء البلاد الأوروبية وتكاثرت هذه الحوادث السرية في شمالي الولايات المتحدة وغربها ومتوسطها حتى أقلق الرأي العام ، ولما كان الموضوع الذي نلتبس من جمهوركم الموقر الالتفات إليه لا يمكن شرحه في هذه العريضة على اختلاف أنواعه نلخصه لكم بوجيز من الكلام فنقول :

أولا : ان ألوفاً من العقلاء المدركين شهدوا قوة خفية تحرك أجراما ثقيلة وترفعها وتخفضها وتنقلها وتقلبها على أنواع مختلفة مناقضة في الظاهر للنواميس الطبيعية ، ومتجاوزة حدود الإدراك البشري ، ولم يتوصل أحد حتى الآن الى إيجاد علة خصوصية أو مقاربة لهذه الحوادث .

ثانيا : ان أنوارا مختلفة الشكل والألوان تظهر في الحبر المظلمة من دون أن يجد القاعدون فيها مادة قابلة لتوليد عمل كهماوي ، أو تنوير فسفوري ، أو سيال كهربائي .

ثالثا : ان نوعا غريبا من هذه الحوادث نلتبس من مجلسكم الموقر الانتباه له وهو اختلاف الأصوات في

تكرارها وأنواعها ، وأهمية معناها ، فبعضها طرقات سرّية تدل على وجود عاقل غير منظور ، وبعضها تحاكي الأصوات التي تدوى في بعض المعامل الميكانيكية ، أو تتحوّل إلى دوى أشبه بصير الرياح العاصفة تتخللها فرقة صواري المراكب وملاطمة الأمواج لجدرانها حين هبوب العواصف ، وأحيانا تصير الأصوات شبيهة بقصيف الرعد واطلاق المدافع ، وترتج عندها الأشياء المجاورة ، بل البيت ذاته الذي تقوم فيه تلك الحوادث ، وفي بعض الأوقات تكون الأصوات شجية ، تماثل تارة الصوت البشري ، وتارة آلات الطرب كالزمار والطبل والبوق والقيثارة والعود والارغن تصدر إما جملة وإما على حدة ، وتارة مع عدم وجود الآلات المذكورة ، وطورا مع وجودها ، ولكن تضرب من نفسها دون مس يد بشرية لها ، وتصدر هذه الأصوات وفقا للمبادئ العلمية المنوطة بقوة السمع أي حدوث تموجات هوائية تلتطم بأعصاب السمع ، وانما لم يتوصل الباحثون رغما بما بذلوه من الجهد في استجلاء مصدر هذه التموجات الهوائية ، ونرى من المناسب أن نشير إلى المبدئين اللذين افترضنا في حل هذا المشكل ، فالأول اعزاء الحوادث إلى أرواح الأموات ، وفعلهم في العناصر الدقيقة الأولية المألثة والسارية في كل الأشكال الهيولية ، وهذا ماشرحه العامل السرّي ذاته حين طلب إليه إيضاح ذلك وقد وافق على هذا الزعم عدد عديد من أبناء وطننا الممتازين بأدابهم ، وقوة ذكائهم ، ومركزهم الرفيع في السياسة والهيئة الاجتماعية ، وأما أصحاب المبدأ الثاني ولأكثرهم أيضا رفيع المنزلة في القوم فهم ينكرون الزعم الأول ، ويذهبون إلى أن مباحث العلماء لا بدّ من أن تبرق بقوة المبادئ المعروفة من العلوم النظرية العقول بإيجاد سبب حقيقي مستوفى الشروط لكافة الحوادث المنوّه عنها .

على أننا وإن كنا لانوافق على رأي هؤلاء وقد توصلنا بقوة البحث إلى نتائج مخالفة لكل علة طبيعية للحوادث التي نحن بصدددها تؤكد لجمهوركم الموقر أن الحوادث جارية حقا وصدقا ، وأن مصدرها السرّي وغرابة وقوعها ، وأهمية تأثيرها في صوالم الجنس البشري تستوجب بحثا علميا مدققا لا يعتريه السكل ، ألاستطيع كل عاقل أن يفكر مامقدار الحوادث التي نحن بصدددها من الاتيان للشعب الأمريكي بنتائج مهمة ثابتة تتعلق بأحواله المادية والعقلية والأدبية ، ثم ماذا يكون لها من التأثير في أصول الصحة والحياة ومبادئ الفكر والعمل حتى يمكنها أن تؤول إلى تغيير أصول معيشتنا واصلاح مبادئ إيماننا وفلسفة عصرنا ، وتبديل هيئة إدارة العالم ، وإذا كان من اللائق والمناسب لروح نظامنا أن نقصد دائما نواب الشعب في المسائل التي يصدر عنها اكتشاف مبادئ جديدة تأتي بنتائج مذهلة للهيئة الاجتماعية ، أتينا نحن أبناء الوطن نلتمس بالخاص من جمهوركم الموقر إنارة بصائرنا في هذه الظروف الغريبة ، وذلك بتعيين لجنة كاملة مهما يلزم لها من النفقات في سبيل استجلاء هذه الغوامض ، واننا لمعتقدون أن صوالم الهيئة الاجتماعية سينالها الحظ الأكبر من نتائج أعمال اللجنة التي التمسنا إقامتها ، ولما مزيد الثقة في استصواب طلبنا ، واجابة ملتسنا ، من لدن مجلسكم الموقر » مذيل بخمسة عشر ألف اسم اه

ثم اعلم أن هذا العلم عمّ الولايات المتحدة حتى صار المذهب يتبعه سنة ١٨٩٥ نحو ٢٠ مليوناً في الولايات المتحدة ، وعدد الشركات الروحانية سنة ١٨٧٠ عشرون شركة روحانية عمومية ومائة وخمس جمعيات خصوصية ٢٠٧٢ خطباء ٢٢ وسيطا عموميا ، ومن علمائهم الحاكم آدمون كان رئيس القضاة ، وانتخب مرارا في مجلس الأعيان ، والعلامة روبرت هيرالامريكي الطائر الصيت وألف كتاب [أبحار عرفية في ظهور الأرواح] والعلامة روبرت دال أوين وألف كتابا سماه « عثار في حدود عالم الغيب » وكان في تلك البلاد في آخر القرن الماضي نحو ٢٢ جريدة ومجلة تنقل إلى القراء أخبار أعمالها ، ولم يكن لبحث أحد من العلماء هذا البحث إلا لينقذ الناس من الضلال بما آناه الله من العلوم الطبيعية والرياضية والفلسفية ، ولما ملأ هذا

الحادث أرجاء الولايات المتحدة بلغ صدى صوتهم آذان الانجليز ، فقام العلماء والفلاسفة فيها للبحث والتنقيب عسى أن يخرجوا العالم الانساني من الظلمات الى النور بتفنيد هذا السحر ، وابعاد هذا الظلام ، وقشع السحاب الذي غشى على الانسان ، فحجب عنه نور العلم ، وأذاع فيه الخرافات والأكاذيب ، فقام العلامة الطائر الصيت وليم كروكس من أعظم الكيماويين والطبيعيين المكذبين بهذه الأساطير ، والعلامة القرد [روسيل والاس] قرين داروين الشهير والمساعد له في أعماله . فقال شير محمد : قرين داروين ! فقلت نعم . فقال أف للقلدين كيف يصبح والاس قرين داروين مؤمنا بالبعث ، وهؤلاء الذين يدعون أنهم قرءوا مذهب داروين ينسبون كفرهم إليه ، ألا تعس الجاهلون الذين لا يعقلون . ثم قلت : ومنهم العلامة [أوجست دى مرجان] رئيس جمعية الرياضيات في لوندريه ، وكاتم أسرار المجمع العلمي الفلكي ، ثم السير [فارلى] مخترع آلة المستودع الكهربائي ، والمجمع العلمي المنطقي الذي تأسس في لوندريه سنة ١٨٦٧ قرّر في جلسته المنعقدة في ٦ كانون سنة ١٨٦٩ وجوب إقامة لجنة للنظر في الحادث الروحاني ، والوقوف على صحة الأمر ودرسته ١٨ شهرا متوالية ، ولقد دهشت الأمة الانكليزية لما بلغها قرار اللجنة بصحة الحادث ، ولقد ألف والاس الآف الذكر كتابه الذي سماه « عجائب الروحانية الحديثة » . ومن العلماء الذين كانوا من أشد المعاندين الدكتور جورج ساكستون الخطيب المصنع الذي بعد أن عابها أخذ يدرسها ١٥ سنة وقال : لقد أيقنت بالروحانية ، وحادثت أفاربي وأصدقائي المتوفين ، وكذا الدكتور [شامبرس] والدكتور [هوغسون] والعلامة [ميرس] وهناك [جمعية المباحث النفسية] ولها مجلة تسمى [أشباح الأحياء] .

ولقد حصل في فرنسا مثل ما كان في أمريكا وانجلترا : فقد قام بالأمر منهم البارون [جيلد نستويه] وألف كتابا سماه [حقيقة وجود الأرواح] ظهر في سنة ١٨٥٧ أي بعد الحادث الأمريكي بنحو ١١ سنة وأجيبست فاكبرى : ألف كتابا سماه [شآت التاريخ] على ذكر الامتحانات الروحانية ، وكذلك [فكتور هوجو] شاعر الفرنسيين اذ قال : ان من أعرض عن الحادث الروحي فقد أعرض عن الحقيقة وكذا المؤرخ [أوجين بوشير] والعلامة فلاديمير الفلكي الطائر الصيت ، والعالم [موريس لاشائر] مؤلف القاموس الذي باسمه ، والدكتور [جيبه] الطبيب الشهير .

ثم فشت الروحانية في ألمانيا وروسيا وإيطاليا والبلجيكا وإسبانيا والبرتغال وهولانده وأسود ونروج هذا ملخص ما جاء في كتاب « المذهب الروحاني » الذي هو خير كتاب ألف بالعربية لعلم الأرواح في هذا الزمان قد أبنت لك كيف كان انتشار هذا الحادث في النصف الثاني من القرن الماضي .

هذا ما في هذه العصور من العلوم الخاصة بالأرواح ، وتعجب من القرآن كيف ذكر مسائل الحياة بعد الموت في قصة الخليل كما ذكرناه ، وانه أمر بتقطيع الطيور وخلط لحمها بعظمها وريشها ، ثم يدعوها فتحيا في أواخر هذه السورة : وأنت تعلم أننا عن هذا عاجزون ، وهذه معجزات لنبي ، وذلك النبي أراد أن يطمئن قلبه بالمعينة بعد الايمان ، ولا جرم أن ايماننا أقل من ايمان الأنبياء : فنحن أولى بطلب المعينة ، وطريق الخليل فيها مقفل بابها علينا * فن فضلته تعالى ذكر هنا أن القليل قد حيي بضربه ببعض القرة ، وهذا فتح باب لاحضار الأرواح فكأنه يقول في مسألة ابراهيم : اطلبوا الحقائق لتطمثوا ، وهنا يقول : اسلكوا السبل التي بها تستحضرونها ، ولا تنالون شيئا من هذا إلا بجدكم وكدكم ، فالعلم لا ينال إلا بالمشقة والنصب ، فإذا وجدتم أن طريق موسى في إحياء الموتى يصعب عليكم فالتمسوا غيره « وأن ليس للانسان الا ما سعى » هذا ما بدا لي في هاتين الآيتين للخليل وموسى الذي سار على قدم جدّه في النبوة ، فحي الميت على يديه وفي السورة آيتان آخريان في إحياء الموتى وهما (ألم تر الى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت

فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم» والآية الأخرى نزلت في العزيز اذ قال في بيت المقدس « أنى يحيى هذه الله بعد موتها فأماته الله مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوما أو بعض يوم قال بل لبثت مائة عام» ثم نظر الطعام الذى كان معه والشراب فرآهما على حالهما لم يتغيرا ، وصار ينظر الى حجاره وهو يحيا وتتصل العظام ببعضها وتكسى لحما فعلم « أن الله على كل شيء قدير » .

فالمسلم اذا قرأ هذه الآيات التى حكيت عن بنى اسرائيل يقول فى نفسه : أنا آمنت ، فان كان من العامة لم يطلب المزيد ، وان كان من الخاصة قال : أنا أطلب المعاينة والمشاهدة ، والمشاهدة باحدى طريقتين : الطريقة الأولى : ماسلكه المجاهدون الزاهدون ، ولكنها مخوفة بالخطر ، ومن شاهد منهم شيئا لا يمكن لغيره التصديق به . الطريقة الثانية : طريقة استحضار الأرواح ، وهى عامة كما تقدم فى هذا المقام ، ولكن استحضار الأرواح أيضا على ما يقولون صعب المنال ، ويقولون ان الأرواح النقية لا تخاطب إلا قلوبا نقية خالصة ، فرجع الأمر عند الصوفية وعند علماء العصر الحاضر من أوروبا الى أن المدار على الاخلاص والصدق ، وطلب الحقيقة والتوجه لله : فهذا هو الأصل عند الجميع . ولذلك ترى الذين يظنون أنهم استحضروا الأرواح متى غلب عليهم حب الدنيا تحضر اليهم أرواح كاذبة خاطئة على مقدار همهم وتكلمهم بالأكاذيب والمواعيد العرفوية كما أن المجاهد من الصوفية لا ينال الزنى الا باحتقار العالم الفانى ، ولما كانت السورة التى نحن بصددتها قد جاء فيها حياة العزيز بعد موته ، وكذلك حجاره ، ومسئلة الطير وابراهيم الخليل ، ومسئلة الذين خرجوا من ديارهم فرارا من الطاعون فماتوا ثم أحياهم ، وعلم الله أننا نجز عن ذلك جعل قبل ذكر تلك الثلاثة فى السورة ما يرمز الى استحضار الأرواح فى مسئلة البقرة كأنه يقول : اذا قرأتم ما جاء عن بنى اسرائيل فى إحياء الموتى فى هذه السورة عند أواخرها فلا تياسوا من ذلك فانى قد بدأت بذكر استحضار الأرواح فاستحضروها بطرقها المعروفة و «اسألوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون» ولكن ليكن المحضر ذا قلب نقي خالص على قدم الأنبياء والمرسلين كالعزيز وابراهيم وموسى : فهؤلاء خلوص قلوبهم وعلو نفوسهم أريتهم بالمعاينة ليطمئنوا ، وأنا أمرت نبيكم أن يقتدى بهم فقلت «فبهدهم اقتده» فاقتدوا بهم فى تعلم ما تطمنون به وتوقنون ، ولكن قبل ذلك اقتدوا بالأنبياء فى طهارة القلوب وزوال الرجس من النفوس فان هذه الأمور انما تعرف بالتجربة والعمل ، لا بالقياس العقلى ولا بالنظر والحدس الفكرى .

مراتب التصديق أربعة

الإيمان : البحث العقلى بطرق الحكماء . طريق الصوفية . طريق استحضار الأرواح ، وأعمها الإيمان ، وأهمها طرق الصوفية .

ولعل قائل يقول : لقد اتبعت طرق الصوفية فلم أزد علما ، ويقول آخر : لقد أخذت فى طرق استحضار الأرواح فلم أحصل على طائل . أقول : أنتما تلميذان سقطا فى الامتحان ، وقد سمعت عن آلاف مؤلفة نالوا جوائز ، وأخذوا شهاداتهم بأيديهم : فنحن الى الأخذ بأقوالهم أميل ، وليس لكما الا أن تسلكا سبيل النظر والتعقل بطرق الحكماء ، فان قلتما أيضا : ليس لنا بها طاقة . أقول : لم يبق الا الإيمان والأذكياء وأنتما منهم ، عليهم أن يبحثوا فليس لكما الا الاحاد والكفر اللذان انما أنبتهما الكسل واللذات فأثمرا أمانى وضلالات ويأسا من الحياة . ولعل قائل آخر يقول : مالنا وهذه المباحث التى لا طائل تحتها ، ولا تجدى نفعا ، ولا تنفع جارا ، ولا تورى نارا أقول له : ليس لنا مائتهم به الا دوام حياتنا ، والناس ان لم يبحثوا فى هذا لم يفعلوا شيئا ، وكانت علومهم وممالكهم ودولهم ودياناتهم وفلسفتهم هباء منثورا فى الهواء : ألم تر الى قوله

تعالى « عم يتساءلون عن النبأ العظيم الذي هم فيه مختلفون » . والنبأ العظيم هو البعث ، وبعبارة أخرى : حياتنا بعد موتنا أعظم الأنباء ، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم .

الفصل الثاني

الى هنا قد آتينا القول في الفصل الأول وبواقيته ، وقد آن أن نشرع في الفصل الثاني وجواهره ، وهو شرح حال اليهود المعاصرين للنبي صلى الله عليه وسلم ، وهو خمس جواهر .

(الجوهرة الأولى ، والثانية ، والثالثة . قوله تعالى :)

أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ * وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَا بِعَضُفِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ * أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ * وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ * قَوْلِيلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا قَوْلِيلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ * وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً قُلْ أَتُخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ * بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ * وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ *

التفسير اللفظي

قال تعالى (أفطمعون) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (أن يؤمنوا لكم) لأجل دعوتكم ويستجيروا لكم (وقد كان فريق منهم) طائفة فيمن سلف منهم (يسمعون كلام الله) أى التوراة (ثم يحرفونه) كما حرفوا صفة الرسول صلى الله عليه وسلم (من بعد ما عقلوه) عاوه وفهموه (وهم يعلمون) أنهم يغيرونه ، ثم ذكر منافق أهل الكتاب فقال (واذا لقوا الذين آمنوا) أى المخلصين من أصحاب محمد عليه الصلاة والسلام (قالوا آمنّا) بأنكم على الحق وأن محمدا هو الرسول (واذا خلا بعضهم الى بعض) أى الذين لم ينافقوا الى الذين نافقوا منهم (قالوا) عاتبين عليهم (أتحدثونهم) أتخبرون أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم (بما فتح الله عليكم) بما بين الله لكم فى التوراة من صفة محمد صلى الله عليه وسلم (ليحاجوكم به عند ربكم) ليحتجوا عليكم بما أنزل ربكم فى كتابه (أفلا تعقلون) أن هذه حجة عليكم (أولا يعلمون) أى هؤلاء المنافقون (أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون) ومن ذلك اسرارهم الكفر واعلانهم الايمان (ومنهم أميون

لا يعلمون الكتاب) جهلة لا يعرفون الكتابة فيطالعوا التوراة ويتحققوا ما فيها (إلا أمانى) استثناء منقطع والأمانى جمع أمنية أى أكاذيب أخذوها تقليدا من المحرفين (وان هم إلا يظنون) لا علم عندهم (فويل) شدة عذاب (للذين يكتبون الكتاب بأيديهم) من تلقاء أنفسهم من غير أن يكون نزلا (ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا) أى المال كل والرشا (فويل لهم مما كتبت بأيديهم وويل لهم عما يكسبون ، وقالوا) أى اليهود (لن تمسنا) لن تصيبنا (النار إلا أياما معدودة) سبعة آلاف سنة على مقدار أيام الدنيا في زعمهم ، وأربعين يوما عدد التى عبدوا فيها العجل (قل) يا محمد لليهود (أنتخذتم عند الله عهدا) موثقا بذلك (أم تقولون على الله ما لا تعلمون ، بلى) اثبات لما بعد حرف النفي أى تمسك النار (من كسب سيئة) أى أشرك (وأحاطت به خطيئته) أوبقه شره (فأولئك) أهل هذه الصفة (أصحاب النار) أهل النار (هم فيها خالدون) دائمون لا يموتون (والذين آمنوا) بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (وعملوا الصالحات) الطاعات فيما بينهم وبين ربهم (أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون) دائمون لا يموتون . انتهى التفسير اللفظي

الايضاح

يقول : « أفطمعون » أى لا تطعموا أيها المؤمنون أن يؤمن اليهود لكم ، وقد كانت طائفة منهم : وهم الأخبار يسمعون التوراة ، ثم يحرفون كلامه من بعد ما فهموه : وهم يعلمون أنهم مفترون ، وإذا لقي منافقو اليهود الذين آمنوا قالوا آمنا أن محمدا نبي ، كما ورد في التوراة وإذا رجع بعضهم إلى بعض . قال الرؤساء للذين نافقوا أتحدثون المؤمنين بما عرفتم في التوراة من نعت محمد ليقيموا عليكم الحجة به عند ربكم يوم القيامة في ترك اتباعه مع علمكم بصدقه أفلا تعقلون أنهم يحاجونكم ، ثم قال : أيا قومهم ولا يعاونون الحق ، ثم قال : ومن اليهود عوام لا يعلمون التوراة إلا أكاذيب ، وما هم في جحد نبوة النبي وغيرها من المسائل إلا يظنون ولا علم عندهم ، ثم قال : فويل ، أى شدة عذاب لليهود الذين غيروا صفة النبي ﷺ من كونه ربعة جعد الشعرأ كل العينين الى كونه طويلا سبط الشعر أزرق العينين ، وقد كتبوه في التوراة بأيديهم وينسبونه لله ليشتروا به ثمنا قليلا من المال ، فويل لهم من ذلك الاختلاق ، وويل لهم من المكسب وقالوا لن تصيبنا النار إلا أياما قليلة أربعين يوما مدة عبادة آبائنا العجل ، قل لهم يا محمد على سبيل الاستفهام « أنتخذتم عند الله عهدا » والهمزة هنا للاستفهام ، وهمزة الوصل محذوفة ، والعهد الميثاق أم تقولون : أى بل أقولون على الله ما لا تعلمون وقوله « بلى » أى تمسك النار وتكونون خالدون فيها من كسب شركا وأحاطت به خطيئته فاستولت عليه من كل جانب فمات مشركا الحق .

لاجرم أن لكل أمة ثلاث طوائف (١) كبراء سادة (٢) أميون (٣) ذوولسن ماكرون ، وبعبارة أصرح علماء ، وذوومكر ، وأميون ، هكذا اليهود فان طوائفهم الثلاث من الأخبار ، والأميين وذوى الدهاء فاموا قومة رجل واحد لا يذاه النبي ومعارضة دعوته كأنهم في حربهم السامية بنيان مرصوص ، فأضل العلماء بالتحريف في معاني التوراة التى أيدت النبي صلى الله عليه وسلم ، وكاد الماكرون ، وناقى الخادعون ، وقد الأميون الذين تلقوا الأكاذيب فوعوها وسمعوا من الأفواه أراجيف فرعوها ، أتباع كل ناعق ، وأشباع كل غالب ، ووقود كل حاطب .

ولما كان العلماء قدوة الحزبين شدد النكير عليهم ، وأنزل الصواعق من سحب الغضب بهم ورماهم بشر من عذابه ، فقال « فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم » الآية وكرر الويل تكريرا وأعد لهم عذابا وسعيرا .

فكر أيها الأخ في هذه الآيات وتدبرها وكررها ، وتأمل كيف يضل علماء الدين أممهم لتسهيل الذنوب وتهوين القبايح والعيوب فيتخذون الشهوات ، ويرتطمون في اللذات إذ يقولون لن ندخل النار الأربعين يوما إذ عبدنا الجبل فيها أوسبعة آلاف سنة مدة عمر الدنيا ، فيغتر بها الجهلاء ، ولعمري أين المناسبة بين عبادة كفرها قداموهم ، وبين ذنوب اجتروحها وسيئات مكروها ، ولقد كذبوا في الدعوتين كما كذبوا في تحديد مدة الدنيا ، وهي أضعاف أضعاف مافالوا ، وقد آن أوان أن نفسر آيات الأخلاق التي عليها نظام الأمة الاسرائيلية .

(الجوهرة الرابعة)

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ . وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا
قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ * وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا
تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنتُمْ تَشْهَدُونَ * ثُمَّ أَنتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ
أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِّنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِنْ
يَأْتُوكُمْ أُسَارَىٰ تَفَادُوهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ
وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ
الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ * أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ
الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ *

التفسير اللفظي

يقول تعالى (وإذ أخذنا ميثاق بني اسرائيل) الميثاق العهد المؤكد (لا تعبدون إلا الله) اخبار في معنى النهي (و) أحسنوا (بالوالدين احسانا) برآيهما ورحمة لهما (وذى القربى) القرابة (واليتامى) جمع يتيم وهو الذى فقد أباه قبل البلوغ (والمساكين) الذين أسكنتهم الحاجة (وقولوا للناس حسنا) قولوا هو حسن في نفسه لا فراط حسنه (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ثم توليتم) عن الميثاق ورفضتموه (إلا قليلا منكم) وهم الذين أسلموا منهم (وأنتم معرضون) عادتكم الاعراض والتولية عن الموائيق (وإذ أخذنا ميثاقكم) في الكتاب (لا تسفكون دماءكم) لا يقتل بعضهم بعضا (ولا تخرجون أنفسكم) أى بعضهم بعضا (من دياركم) من منازلكم (ثم أقروتم) بهذا العهد أنه حق (وأنتم) يامعشر اليهود (تشهدون) على ذلك (ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم) يقتل بعضهم بعضا (وتخرجون فريقا منكم من ديارهم) أى يخرج بعضهم بعضا من ديارهم (تظاهرون عليهم بالإثم والعدوان) أى تتعاونون عليهم بالمعصية والظلم (وان يأتوكم أسارى تفادوهم) بالمال وهو استنقاذهم بالشراء (وهو محرم عليهم اخراجهم) الضمير مبهم يفسره ما بعده (أفتؤمنون ببعض الكتاب) بفداء الأسرى (وتكفرون ببعض) بالقتال والاجلاء (فاجزاء من يفعل ذلك) أى الايمان ببعض والكفر

بعض (منكم إلا خزي) فضيحة (في الحياة الدنيا ويوم القيامة يردون إلى أشد العذاب) أي عذاب النار (وما الله بغافل عما تعملون) تأكيد للوعيد (أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة) آثروا الحياة الدنيا على الآخرة (فلا يخفف عنهم العذاب) فلا يهون عليهم (ولا هم ينصرون) بدفعه عنهم . انتهى التفسير اللفظي

الايضاح

لكل أمة ثلاث أحوال : أيام سعادة وهناء ، وأيام اضطراب وعناء ، وأيام زوال وفناء .
هذا قانون عام وناموس لا يتبدل وهو سنة الله « ولن تجد لسنة الله تحويلا » وقد أوضحنا هذه الآية وأبانتها وكشفت عنها القناع .

الحالة الأولى : أيام السعادة والهناء وذلك ثمانية أصول : عبادة الله ، وإكرام الوالدين ، وصلة الرحم وإكرام اليتيم ، وبرّ المسكين ، وحسن العشرة بالقول الجميل مع سائر الناس وإقامة الصلاة وهي داعية للالتفاف وكذلك الزكاة ، وهما عماد الالتفاف والمحبة فضلا عن القرب من الله .

الحالة الثانية : أيام الاضطراب ثم أتم هؤلاء تقتلون ويأسر فريق منكم فريقا ثم تفدون الأسرى فاضطربت أحوالكم وتناقضت آراؤكم ، أفأسرون وهو حرام وتفدون وهو مرغوب وههنا لامناص من خراب الديار وحلول السمار : وهي الحالة الثالثة .

الحالة الثالثة : (فما جزاء من يفعل ذلك منكم) إلا تشيت جمعهم وتخريب دورهم ونهب أموالهم وضياع بلادهم ذلك لاضلال العلماء وظلم الكبراء .

لطيفة

لما كنت تلميذا بمدرسة دار العلوم في السنة الرابعة أمرني أستاذي المرحوم الشيخ حسن الطويل أن أكتب في تفسير هذه الآيات مقالا فامثلت أمره وكتبت نحو ما يأتي فلما عرضته عليه أقره ونشرته بعد ذلك في جريدة اللواء ثم في المؤيد وصارت في ضمن المقالات التي في كتاب النظام والاسلام فأحييت نشرها هنا لأنها بهذا المقام أليق فأقول :

كيف تجتمع الأمة وكيف تتبدد

من تأمل في آيات القرآن وما في القصص وغضونها من الأسباب والنتائج وكيف تجتمع الأمة وكيف يتبدد شملها رآها صرحت أولوحت بكل ما يشاهد في الغلبة والمغلبة الآن ، ولذكرك منها آية ذكر فيها أخذ العهد على بني اسرائيل وأمرهم باثني عشر أمرا فلم يعملوا بها الا قليلا ولقدّم قبل ذكرها مقدمة فنقول :
لكل أمة ثلاث درجات ، الأولى أن تقوى بينها الوحدة وتلتزم بعواطف المودة والمحبة بصلة الأرحام والوالدين والأقربين والعطف على ضعفاء الأمة من الفقراء والمساكين وحسن المعاشرة مع جميع الناس حتى يكون ذلك ملكة راسخة في النفوس فيحب حكامها العدل محبة طبيعية وملكة راسخة ، الدرجة الثانية أن تقطع الأرحام من الوالدين والأقربين وتذهب العواطف القومية كما في آية « فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها » ويدب في الأمة داء الفساد في القلوب ولكن تبقى فيها بقية من العقل العملي فيحافظ على كيائها العمومي ونظامها الدستوري فلا يقاتلون ولا يتخذون الأعداء أولياء ولا يفعلون ما يخل بالنظام العمومي . الدرجة الثالثة أن تذهب منهم عاطفة القلوب ورابطة الأجسام معا فيفسك بعضهم دماء بعض ويوالون الأعداء ويخربون

بيوت اخوانهم بأيديهم ، وهذه الحالة تورث الحزى في الدنيا بتفريق الجماعة ووقوعها في سلطان من يسومهم الخسف « ولعذاب الآخرة أشد وأبقى » ولنتل عليك الآية الآن وهي (واذ أخذنا ميثاق بني اسرائيل لا تعبدون الا الله وبالوالدين احسانا وذى القربى واليتامى والمساكين وقولوا للناس حسنا وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) فهذه الصفات الثمانية اشارة الى الدرجة الأولى في الأمة ورفع مكاتبتها بالتوحيد والاعتقاد والمحبة بين الأفراد وتوجه القلوب إلى ربهم بالعبادات والعطف على أبناء قومهم والشفقة والرحمة بهم ، ثم أعقبه بقوله (ثم توليتهم لإقليلا منكم وأنتم معرضون واذ أخذنا ميثاقكم لاتسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم) أى لا يسفك بعضكم دماء بعض ولا يخرج فريق الآخر (ثم أقررتم وأنتم تشهدون) وهذه إشارة إلى الدرجة الثانية ثم أعقبها بذكر الحالة الثالثة وهي تفريق الجماعة بعد ذهاب العواطف القومية ودثور النظامات الدستورية والأحكام العادلة فقال (ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقا منكم من ديارهم تظاهرون عليهم بالإثم والعدوان وإن يأتوكم أسارى تقادوهم وهو محرّم عليكم إخراجهم أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض) ألا وان اختلال الأعمال الناشئ من تفرق القلوب وجب لوقوع الأمة في سيطرة غيرها وهو بلا ريب موجب للحزى في الدنيا والنكال في الآخرة مع أنه من تمام نظام الحياة الدنيا إذ لا يجوز أن تبقى الحكومة أمدا طويلا على الظلم والتخبط في الأحكام ، إذ للناس رب أراد بقاءهم إلى أجل مسمى ، فمن لم يقوموا بما عهد إليهم من الملك وتركوا الناس يبغي بعضهم على بعض قيص الله لهم من يزيل الظالمين ويعدل بين الناس ، مهما كان دينهم « ان ربي على صراط مستقيم » فتل الأمة الجاهلة بتدبير شؤونها كمثل الدواب التي لا علم لها بنظام نفوسها ، فسخر الله لها الانسان العاقل فقام بأمرها ، ولما كانت تلك سنة الله في خلقه ومقتضى نظامه وطبيعة عمرانه أردف ما تقدم بقوله (فاجزاء من يفعل ذلك منكم الاخرى في الحياة الدنيا ويوم القيامة يردون الى أشد العذاب وما الله بغافل عما تعملون) أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون) ومحصل ذلك أنهم عملوا ببعض الكتاب وهو فك الأسرى من اخوانهم وتركوا البعض الآخر : وهو النهى عن القتل والمظاهرة والاخراج من الديار ، وهذه كانت حال طائفتين من اليهود ، وهم بنو قريظة والنضير وكانوا حلفاء الأنصار في المدينة وهم الأوس والخزرج فكانت قريظة حليفة الأوس ، والنضير حلفاء الخزرج ، فكان كل فريق يقاتل مع حلفائه فيقتلون معهم اخوانهم ويخرجونهم من ديارهم ويعينونهم عليهم ظلما وعدوانا ثم يفدون الأسرى بعد ذلك فتناقضت أفعالهم فقد آمنوا ببعض الكتاب وكفروا ببعض فكان جزاؤهم ما قصه الله تعالى ، وليس ذلك خاصا بأمة اليهود ، بل هو مقتضى نظام الكون وليس أمرا من الخوارق .

صفة حكام الأمم الظالمة وعلمائها

وصف الله حكامها وعلماءها بأخذ الرشوة والاتكال على الله في غفران الذنوب اتكال جهالنا اليوم على الله بأن يحسن حالهم ويأتي لهم برزقهم رغدا من كل مكان ، وتقوم جامعتهم ، وهم نائمون حيث قال « خلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى ، ويقولون سيغفر لنا وإن يأتهم عرض مثله يأخذوه ، ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب ألا يقولوا على الله إلا الحق ودرسوا ما فيه » الآية وصفهم بالاتكال على المغفرة بالتوبة ومخالفة عهد الكتاب .

وصف حربهم

قال الله تعالى « لا يقاتلونكم جميعا إلا في قرى محصنة أو من وراء جدر بأسهم بينهم شديد تحسبهم جميعا

وقلوبهم شتى « وصفهم بتفرق القلوب فلا يبرزون لعدو يقاتلونه حتى يدغمهم في أماكنهم ، وهم لبعضهم مبغضون وذكر سببه ، فقال « ذلك بأنهم قوم لا يعقلون » والمراد به العقل العملى لا النظرى المراد عند ذكر خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار .

الصفة العامة بعد الانحلال

قال الله تعالى « وإذ تأذن ربك ليعثن عليهم إلى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب » ومن العجيب أن أمة اليهود المرادة بهذه الآية لم يبق لها شوكة ، ولا ملك في الأرض بعد ذكر هذه الآية في القرآن ، وهذا الأمر ظاهر لمن عرف الأحوال الحاضرة والغابرة ، فهذه نبذة يسيرة ذكرناها تبصرة للقراء وذكرى لقوم ينظرون في شريعهم ، ولتعلوا أيها المسلمون أن هذه القصص لم تذكر في القرآن لنا إلا تذكرة واعتباراً لا مجرد حكاية كما يظنه الأغبياء ، وهذا اجمال تفصله العقول وتوضحه النقول « إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد » .

وازن ماسمعت في الآيات بما ترى من أحوال المسلمين اليوم اذ غابت على العقول ترهات وخرافات تلقفها الناس ، وكيف يسندون ظاههم للقضاء ويتكلمون على الغفران ، وهل ذلك الا كمثل اليهود اذ ادع ساداتهم فيما بينهم أن مدة العذاب أربعون فظلوا للشروع يسارعون ، هكذا عبد المسلمون اليوم الأوهام فنسوا أنفسهم لحاق بهم العذاب الهون ، وقرأوا القرآن وهم لا يعقلون ، ووقفوا من العلم على قشوره وعدوا الحكمة ونبذوا علم الكائنات في الأرض والسموات فسبقهم الغريون ، وهم متقاطعون خلف عذاب الخزي بهم في الحياة وما أشد عذاب الميت ، ولما أبان هلاك بنى إسرائيل ، وقد حاق بهم الخزي في الحياة الدنيا أخذ بين أسباب حلول العذاب بهم تفصيلاً ويحذر المسلمين من اتباع خطواتهم ، فقال :

(الجوهرة الخامسة ، وفيها عشر زبرجدات)

« الزبرجدة الأولى »

وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَفَقَيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ وَءَاتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ * وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ * وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ * بَلَسَّمَا أَسْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَلِغًا أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ فَبَاءُوا بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ * وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا نُوْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ *

التفسير اللفظي

يقول تعالى (ولقد آتينا موسى الكتاب) التوراة (وقفينا) أتبعنا (من بعده بالرسول وآتينا عيسى ابن مريم
البنات) المعجزات الواضحة (وأيدناه بروح القدس) أي الروح المقدسة ، قيل جبريل أو الانجيل (أفكلما
جاءكم رسول بما لاتموى) بما لاتحب (أنفسكم استكبرتم) تعظمتم عن قبوله (ففرقا كذبتم) كعيسى ومحمد عليهما
الصلاة والسلام (وفرقا تقتلون) كزكريا ويحيى (وقالوا قلوبنا غلف) جمع أغلف ، مغطاة بأغطية (بل لعنهم
الله بكفرهم) خذلهم بكفرهم فأبطل استعدادهم لقبول الحق (فقليل ما يؤمنون) أي إيماننا قليلا يؤمنون ، وما
زائدة للبالغة ، ويجوز أن تكون القلة بمعنى العدم (ولما جاءهم) أي اليهود (كتاب من عند الله) القرآن
(مصدق لما معهم) من كتابهم (وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا) يستنصرون على المشركين اذا
فاتواهم ، وكانوا يقولون : « اللهم انصرنا بالنبي الذي يبعث في آخر الزمان ، ونجد نفعه في النوراة » (فلما
جاءهم ما عرفوا) من الحق (كفروا به) حسدا وخوفا على الرئاسة (فلعنة الله على الكافرين) أي عليهم
(بئسما اشتروا به أنفسهم) أي بئس شيئا باعوا به أنفسهم ، فلفظ ما يميز لفاعل بئس المستر ، وجلة اشتروا صفة
له ، وقوله (أن يكفروا بما أنزل الله) هو المخصوص بالذم (بغيا) طلبا لما ليس لهم وحسدا (أن ينزل الله)
أي لأن ينزل أي حسدا على ذلك (من فضله) وهو الوحي (على من يشاء من عباده) على من اختاره للرسالة
(فبأوا بغضب) لكفرهم بمحمد (على غضب) لكفرهم بعيسى (وللكافرين عذاب مهين) يهانون به
(واذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله) أي بالقرآن (قالوا نؤمن بما أنزل علينا) وهو التوراة (ويكفرون بما
وراه) أي بما سواه من الكتب (وهو الحق) أي القرآن (مصدقا) موافقا بالتوحيد (لما معهم) من
الكتاب (قل) لهم يا محمد (فلم تقتلون أنبياء الله من قبل ان كنتم مؤمنين) أي اذا كنتم آمنتم بالتوراة فكيف
قتلتم الأنبياء من قبل ؟ وهل هذا مقتضى الايمان بها . انتهى التفسير اللفظي .

ايضاح

أخذ الله عز وجل في تعذيبهم وتخويفهم ، والتنديد عليهم ، والتنشيع بأفعالهم ، إذ قتلوا المصلحين من
النبين ، فان كانت نصيحة بذوها ، أو فضيلة تركوها ، فكمن من نبي كذبوه كعيسى ، وكمن من نبي قتلوه كزكريا
ويحيى عليهم السلام ، وهام أولاء أخذوا يكذبونه صلى الله عليه وسلم ، ولعمرك لن تسعد أمة إلا أن تأخذ
بيد مصلحيها ، وتعظم مرشديها ، فيا حسرة عليهم اذا أهملتهم وشؤونهم ، والويل كل الويل لها ان ناصبتهم
العداوة ، وراشت سهام الحرب لنزالهم ، وضيق سبل العمل عليهم ، فما بالك اذا جرعتهم كأس المنون كما
فعل اليهود إلا أن الميزان الصالح ومعيار الأمة أن تنظر في تقديرها للمرشدين ، فان رأيتهم لهم مكرهين ، وعلى
اتباع ارشادهم مكبين ، فاعلم أنها سائرة للعلاء ، متقدمة الى الأمام ، ساعية الى الفلاح ، وان كان الآخر والعياذ
بالله فهناك السمار ، ولكني أرى في أمة الاسلام اليوم نزعة شريفة ، ونفوسا عالية ، وعقولا راقية ، وفي ظني
أنهم سيستردون مجدهم ، ويرفعون ذكرهم ، وما شهدت إلا بما علمت ، لما أرى من اقبالهم على الحكمة
واجلالهم للمصلحين ، وأخذهم بالتي هي أحسن ، ألا واني أنخر بأمتي ، وأفرح بشعبي ، وأعلن على رؤوس
الأشهاد أن السعادة قادمة عليهم ، والفلاح ناشر رايته اليهم ، فاقد بدأ الإصلاح ، وسينتهي الى غايته ، ويصل
الى كماله ونهايته ، رغما مما بدا من سحابة الغرور والسرور ، وستنقش السحابة ، وترجع الأمة الى العناية
والسعادة اهـ

« الزبرجدة الثانية »

وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ * وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاسْمَعُوا قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ *

التفسير اللفظي

يقول تعالى (ولقد جاءكم موسى بالبينات) الآيات الواضحات : منها قلب العصا حية (ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون) أي عبدتموه بعد ذهاب موسى الى الطور ، فأبأؤكم كانوا يكفرون بموسى وأنتم تكفرون بمحمد صلى الله عليه وسلم (وإذ أخذنا ميثاقكم) إقراركم (ورفعنا فوقكم الطور) هددهم بأن يقع عليهم الطور إذا رفعه فوق رؤوسهم إن لم يقبلوا التوراة ، وقلنا (خذوا ما آتيناكم بقوة) أي خذوا ما أمرتم به في التوراة بجد وعزيمة (واسمعوا) سماع طاعة (قالوا سمعنا) قولك (وعصينا) أمراك (وأشربوا في قلوبهم العجل) أي تداخلهم حبه والحرص على عبادته كما يتداخل الصبغ الثوب والشراب أعماق البدن (بكفرهم) بسبب كفرهم (قل بئسما يأمركم به إيمانكم) بالتوراة ، وهل في التوراة عبادة العجل ؟ (ان كنتم مؤمنين) تشكيك في إيمانهم وقدح في صحة دعواهم : انتهى التفسير اللفظي .

هذه الرذيلة سبق ذكرها وأعيد تزيينا وتوبيخا ، ليرشد أمة الاسلام ألا تفكر بعقول غيرها ، ولا تنظر بعيون أعدائها كما فكر اليهود في العجل بعقول قدماء المصريين إلا أنهم ضلوا إذ أمرهم علماءهم بتقديس العجل لبقاء نسلها تمية للزرع ، وانتفاعا بالحرث ، ففلوا في دينهم ، وطغوا في غلوهم ، وعبدوا ما كانوا يحترموا فقلدهم بنو اسرائيل فيما جهلوا وان كانوا لهم أعداء ، هكذا حال المصريين اليوم على الضد من القدماء ، إذ جهلوا أمر الحيوان النافع للزراعة ، فساءت الحال ، وجاء الوبال ، وعمّ الدمار ، ففقدوا الطير المسمى بأبقردان آكل الدود والحشرات ، مبيد الأذى ، مغيث الزرع من الفاتكات ، جهل المصريون اليوم بالتفريط والاهمال كما أهمل أسلافهم بالتغالي والاسترسال ، فعذب الفريقان ، وأهين الأولون والآخرون ، فأولئك بالوهم الذي أضاهم في واقعة قبيز ، وهؤلاء بعموم الدودة في هذه الأيام . اللهم إني أضرع اليك أن ترجع العلم لبلادي ، وتردهم الى الهدى ، وتبعد عنهم عاديان الدمار أنك أنت الحليم الرحيم ، ولا تجعلهم كاليهود ، وعلمهم يارب أن الحيوان مكرم مصون ، وأن الطير في الجوى يعوزه الشجر فليغرسوه ، وليحفظوا الطير ولا يقتلوه .

واعلم أني كنت كتبت هذا التفسير كما قدمت في أول الكتاب وأنا مدرّس بدار العلوم في نحو سنة ١٩١١ م وسن عجيب صنع الله عز وجل أني في تلك السنوات كتبت في مجلة [الملاحى العباسية] التي كانت تنشر هذا التفسير مقالا مطولا في اجمال تفسير سورة يوسف ، قلت فيها ان الفراعنة كانوا أغزر علما من حكام مصر ، ومن علماء أوروبا الذين يحكم رجالهم بلادنا ، فشرحت من رؤيا الملك سبع بقرات سبع و سبع سنبلات اهتمامه بالزراعة ، وعطفت على مسألة الطيور ، ونهت الحكومة والأمة ، فصدر الأمر عقبها سنة ١٩١٢ م بمنع صيد الطيور النافعة ، ومن أهمها [أبقردان] المذكور ، وهذا إذا أكتب تمام التفسير الآن سنة ١٩٢٢ م للطبع ، وقد رأيت بعيني رأسي أن الحكومة قد ربت [أبقردان] وانتشر في البلاد المصرية انتشارا كما كان سابقا ، فأجد الله عز وجل على هذه النعمة وعلى حفظ الطيور بركة الآيات القرآنية وآثارها في النفوس ، وحرام على من

عنده نصيحة أن يسكها جنباً عن الجمهور فأنها لا بد نافعة عاجلاً أو آجلاً ، وإن شاء الله إذا طال الأجل ووصلت إلى سورة يوسف أثبت تلك المقالات هناك اهـ

أقول : هاهوذا التفسير الآن يطبع ويعاد طبعه سنة ١٩٣٢ وأذكر الآن نعمة الله عز وجل فأقول اللهم إني أحمذك جداً كثيراً فانك أنعمت عليّ بأن حييت حتى فسرت سورة يوسف وما بعدها ، وشرحت مسألة الطيور المذكورة ، ورسمت صورها هناك بوضوح وشرح وتفصيل ، وهذه علامة أن هذا التفسير عناية إلهية ، والحمد لله رب العالمين .

« الزبرجدة الثالثة »

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ * وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُزَحَّزِحٍ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ *

التفسير اللفظي

يقول الله تعالى (قل إن كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة) خاصة بكم كما قلتم « لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى » (من دون الناس) سائرهم أو المسلمين (فتمنوا الموت ان كنتم صادقين) لأن من أيقن أنه من أهل الجنة اشتاقها وأحب التخلص إليها (ولن يتمنوه أبدا بما قدمت أيديهم) من موجبات النار كالكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن وتحريف التوراة (والله عليم بالظالمين) تهديد لهم وتنبية على أنهم ظالمون في دعوى ما ليس لهم (ولتجدنهم أحرص الناس على حياة) أى والله لتجدن يا محمد اليهود أحرص الناس على بقائهم في الدنيا (و) أحرص (من الذين أشركوا) وهؤلاء لا يؤمنون باليوم الآخر فكيف كان اليهود أحرص منهم على حياة غير باقية ، ثم استأنف ليصف حال المشركين الذين زاد عليهم اليهود في الحرص على الحياة الدنيا فقال (يودّ أحدهم لو يعمر ألف سنة) أى يودّ أحد المشركين تعمر ألف سنة لافرق في ذلك بين مشركى العرب وبين المجوس ، وقد اعتاد هؤلاء أن يقولوا في نجاتهم : عش ألف نبروز ، أو ألف مهرجان (وما هو بمزحزح من العذاب أن يعمر) أى وما أحدهم بالذى يزحزحه من النار تعمره (والله بصير بما يعملون) لا يخفى عليه خافية من أحوالهم . انتهى التفسير اللفظي

يقول تعالى : من أيقن بالسعادة في ميعاده فما أحراه أن يلوى له العنان ، ويجتهد في السعى لحصول المراد ، وينبذ الدنيا ، ويحرص على الأخرى ، وأتم أيها اليهود أحرص الناس على الحياة ، بل أتم أحرص من المشركين وهم العرب والمجوس ، وكيف يطلب الآخرة من يتمنى عمراً طويلاً ، ألا وإن الحياة الآخرة أسها الحب وعمادها الشوق ، وسقفها الرحمة ، وأى محبوب بعد مفارقة المادة إلا الله والملائكة والصديقون ، وأتم تكرهون النفوس المجردة وهى :

« الزبرجدة الرابعة »

قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ * مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ *

التفسير اللفظي

يقول تعالى : (قل من كان عدوًّا لجبريل فإنه) أى جبريل (نزل) أى القرآن (على قلبك) أى على قلبك يا محمد (بإذن الله) بأمره (مصدقًا لما بين يديه وهدى) من الضلالة (وبشري للمؤمنين) بالجنة ، وإذا كانت هذه حال جبريل ، إذن ليس هو الذى ينزل بالحرب والشدة كما تقول اليهود ، فمن يعاديه يكون عدوًّا لله ، ولذلك أعقبه بقوله تعالى (من كان عدوًّا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال) أى وجبريل وميكال (فإن الله عدوٌّ للكافرين) أى لهم . انتهى التفسير اللفظي

الايضاح وبيان السبب

دخل عمر بن الخطاب رضى الله عنه مدارس اليهود يوما فسأهم عن جبريل ؟ فقالوا ذاك عدونا ، يطلع محمدا على أسرارنا ، وأنه صاحب كل خسف وعذاب ، وميكائيل صاحب الخصب والسلام ، فقال : وما منزلتهما من الله ؟ قالوا جبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره ، وبينهما عداوة ، فقال : لئن كانا كما تقولون فليسا بعدوين ، ولأتم أكفر من الجبر ، ومن كان عدوًّا أحدهما فهو عدو الآخر والله ، ثم رجع عمر فوجد جبريل قد سبقه بالوحي ، فقال عليه الصلاة والسلام : لقد وافقك ربك يا عمر ، هذا ولا جرم أن بين الملائكة والأنبياء صلة وودادا ، فلم يكن الكفر قاصرا على الملائكة الأعلى ، وإذا كفروا وتعدوا الطور في أولئك الذين اصطفاهم رسلا بينه وبين أنبيائه فما أحراهم بالكفر بمن هم بشر مثلهم ، وذلك في الزبرجدة ٥ و ٦ و ٧ :

« الزبرجدة : الخامسة ، والسادسة ، والسابعة »

وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ يَتَّبِعُونَ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ * أَوْ كَلَّمَا طَاهِدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ * وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ * وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكٍ سُلَيْمَانَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ بِإِذْنِ هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ

يُنَافِقُ الْمَرْءَ وَزَوْجَهُ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ * وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ *

التفسير اللفظي

يقول تعالى (ولقد أنزلنا إليك) يا محمد (آيات بينات) واضحات (وما يكفر بها) يحجدها (إلا الفاسقون) المتمردون من الكفرة (أ) كفروا بالآيات (وكلموا عاهدوا عهدا نبذه) نقضه ورفضه (فريق منهم) لأن منهم من لم ينقض ، ولليهود عهود كثيرة مأخوذة عليهم في كتابهم ، ومنها الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وقد كانوا يقولون : قد أظلم زمان نبي مبعوث وأنه في كتابنا (بل أكثرهم لا يؤمنون) أى كفر فريق منهم بنقض العهد ، وفريق منهم بالجحد للحق (ولما جاءهم رسول من عند الله) وهو محمد صلى الله عليه وسلم (مصدق لما معهم) مصدق بصحة التوراة (نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب) اليهود (كتاب الله) التوراة وهى مبشرة بمحمد صلى الله عليه وسلم (وراء ظهورهم) خلف ظهورهم لم يؤمنوا بما فيه من صفة محمد صلى الله عليه وسلم ونعته ولم يبينوا (كأنهم) جهلاء (لا يعلمون) أنه كتاب الله ، واكتفوا من الإيمان بالتوراة بأنهم يقرءونها ولا يعملون بما فيها ، ويحلون بالذهب ، كما يكتفى كثير من جهلة المسلمين فى زماننا بالتعظيم الظاهر للقرآن ، والتلاوة بغير تدبر ، وقوله تعالى : « واتبعوا ما تلو الشياطين » أى نبذ اليهود كتاب الله واتبعوا كتب السحر والشعوذة التى كانت تقرؤها (على ملك سليمان) على عهد ملكه وفى زمانه ، وذلك أن الكهنة كانوا يدوتون ما يقذف فى قلوبهم من الأمانى التى تلقىها إليهم الشياطين ، وفشا ذلك فى زمن سليمان عليه السلام ، وقالوا : ان الجن تعلم الغيب ، بل قالوا فوق ذلك : ان سليمان ماتم ملكه إلا بعلم السحر ، وبه سخر الجن والانس والريح ، وهذه المقالة اليوم لاتزال شائعة فى بلاد الاسلام ، وقد نقلت كتب الأمم من الصابئين واليهود وغيرهم ، ومنجبت بالآيات القرآنية ، وملاّت أصقاع بلاد الاسلام كما فعله البونى وغيره من الأوفاق وغيرها فتقهقرت الأمة وهذا أوان نهوضها (وما كفر سليمان) تكذيب لمن زعم ذلك (ولكن الشياطين كفروا) باستعماله حال كونهم (يعلمون الناس السحر) قاصدين اغواءهم واضلاهم (وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت) عطف على ما كفر سليمان أى لم يكفر سليمان باعتقاد السحر والعمل به ولم ينزل على الملكين المذكورين اللذين حكاهما اليهود ، والملكان رجلان صالحان كانا يعلمان الناس السحر كما تدرس الأمم اليوم فى المدارس أنواع السم فى مدارس الطب ، والتنويم المغناطيسى ، وأنواع الغازات المهلكات اتقاء لشرها ، وحفظا لكيان الأفراد والأمم (وما يعلمان من أحد حتى يقولان إنما نحن فتنة) يقولان نحن ابتلاء من الله ومحنة (فلا تكفر) أى لاتعلم السحر لأجل أن تعمل به ، كما تفعل الآن عامة الدول والعلماء إذ يمنعون من يتعلمون عقاقير السم وغيرها من إيذاء النوع الانسانى كما سيأتى قريبا إيضاحه . يقول الله : إن السحر لم ينزل على هذين الرجلين الصالحين ، فهما كانا يعلمان الناس السحر ويحذرانهم من استعماله اتقاء لشره ، ولكن هؤلاء المتعلمون كانوا لا يعملون بالنصائح (فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه) فان من السحر ما يكون سبب تفريقهما ، وهو ماسياتى شرحه قريبا (وما هم بضارين به من أحد إلا باذن الله) وفى زماننا يحصل ذلك بالتنويم المغناطيسى كما ستراه فى الشرح (ويتعلمون

ما يضرّهم) بالعمل به (ولا ينفعهم) من حيث الاقتصار به على دفع الأذى عن الناس كما يفعل الطبيب الصالح من ابعاد العقاقير السمية عن الناس بسبب علمه بها (ولقد علموا) أى اليهود (لمن اشتراه) استبدل ماتتوا الشياطين بكتاب الله كما يفعل من يقرأ علم الأوفاق والطلاسم فى كتاب [شمس المعارف الكبرى] للبونى وغيره (ماله فى الآخرة من خلاق) نصيب (ولو أنهم آمنوا) بالرسول والكتاب (واتقوا) بترك المعاصى (لثوبة من عند الله خير) جواب لو أى لأثبوا ثوبة من عند الله خيرا مما شروا به أنفسهم ، حذف الفعل وركب الباقي جملة (لو كانوا يعلمون) يصدقون بثواب الله ولكن لا يعلمون ولا يصدقون . انتهى التفسير اللفظي

إيضاح

من اقتصر على التفسير اللفظي فيها ، ومن أراد المزيد فليقرأ هذا الايضاح فانه أوسع مجالا ، وهو : يقول تعالى كما كفروا بالملائكة كفروا بالأنبياء ، فلم يؤمنوا بمحمد ولا بعيسى ، وان عاهدوا نقضوا ، وان وعدوا غدروا وحولوا العقول عن فطرتها ، وأخذوا فى الخرافات ورجعوا للترّهات ، ونبذوا علم الحقائق وفهم الدقائق وصدقوا ما أذاعته الشياطين عن ملك سليمان ، وانه ماعظم إلا بالسحر ولا علم إلا بالعزائم والأباطيل ، وانما كفرت الشياطين كهاروت وماروت بجعلهما بدلا من الشياطين على رأى ، فهما اللذان علما الناس السحر ، وما أنزلناه على الملكين ان الملائكة منزّهون عن الذنوب مبرءون من العيوب على أن هذين نصحا الأمة ، فقالا للمتعلمين إنما نحن فتنة فلا تكفروا ، وحاشا أن يكون سليمان مضلا للناس وهونى كريم ، فاتبع اليهود ماتلت الشياطين من الانس والجن على عهد ملك سليمان من الافك والسحر ، وأضلوا ونسبوا له وهو مبرأ من العيوب والاضلال والذنوب ، وانما الشياطين هاروت وماروت وغيرهما هم الكافرون ، لأنهم يعلمون الناس السحر ، وليس من الملائكة مضلون ، فسليمان والملائكة مبرءون ، وهاروت وماروت مضلان إذ يضلان الناس ابتلاء وامتحانا من الله ، فأخذ اليهود يشيعون الأحاديث الملفقة ونبذوا الوحى والدين كما يفعل المسلمون اليوم ، فانهم لا يزالون يقرءون العلوم السحرية ويخضعون للدجالين الغاوين الكذابين الذين يدعون أنهم يفتحون الكنوز ويستخرجون الذهب من العناصر ، وقد خلط السحرة القرآن بالعزائم فضل المتعلمون سواء السبيل فى هذه الأمة كما ضلّ اليهود من قبلهم كذلك تراهم يقولون خاتم سليمان عليه السلام وينسبون له ولد انيال وأرمياء وعلى بن أبى طالب ما ليس لهم به علم فاستخذت الأمة للأباطيل واستوثق النصر للعدوّ المبين عليها جزاء بما كانوا يجهلون ، فأما ما حكى اليهود من أن الملائكة حقروا بنى آدم وأمرهم الله أن يختاروا اثنين ليكونا كبنى آدم فى الصورة . فكان هاروت وماروت ونزلا من السماء وقضيا بين الناس وأضلتها امرأة وعرفت منهما الاسم الأعظم ، وصارت نجمة الزهرة وعذبا فى مدينة بابل إلى يوم القيامة ، وهما يعلمان الناس السحر ، فهذا خرافة وكيف تحمل الآية عليها ؟ ومقصود القرآن الكريم أن الأمم حين تندهور فى الطارئة ترجع عقولها القهقرى وتأخذ فى الدين إلى الوراء وتتبع ما تملى عليهم الشياطين من الانس والجن ، فيكون الأستاذ هو الوسواس ، والدجال هو الفقيه ويذرون العلم والعلماء والدين والأنبياء ، ألم تر الى حكم سليمان فلتنقل لك منها لتعلم قول الله تعالى (ولقد علموا لمن اشتراه ماله فى الآخرة من خلاق) الخ .

قال فى التوراة فى سفر الأمثال فى الاصحاح الثالث : طوبى للإنسان الذى يجد الحكمة وللرجل الذى ينال الفهم لأن تجارتها خير من تجارة الفضة وربحها خير من الذهب الخالص هى أثمن من اللائى وكل جواهر ك لا تساويها ، ثم قال هى شجرة حياة لمسكها والمتمسك بها مغبوط .

الربّ بالحكمة أسس الأرض وأثبت السموات بالفهم بعلمه أنشئت اللجج وتقطر السحاب ندى .

ومنها لاتمنع الخير عن أهله حين يكون في طاقة يدك أن تفعله ، ومنها اذهب إلى النملة أيها الكسلان تأمل طرقها وكن حكيما ، ومنها الى متى تنام أيها الكسلان .

الرجل اللئيم الرجل الأثيم : يسمى باعوجاج النعم يغمز بعينه يقول برجليه يشير بأصابعه في قلبه أكاذيب يخترع الشر في كل حين يزرع خصومات لأجل ذلك بغتة تفاجئه بليته يكسر ولاشفاء .

وقال ليمدحك الغريب لافك الأجنبي لاشفتاك ، وقال لاتفتخر بالغد لأنك لاتعلم ماذا يلده يوم ، وقال أيضا في الجامعة باطل الأباطيل الكل باطل ماالفائدة للإنسان من كل تعب الذي يتعبه تحت الشمس ؟ دور يمضي ودور يجيء ، والأرض قائمة الى الأبد ، والشمس تشرق والشمس تغرب وتسرع إلى موضعها حيث تشرق الخ ، وهذه كلها حكم دائرة على الزهد في الدنيا واحتقارها واليأس منها . ومن هذه أخذ عمر الخيام رباعياته المشهورة في أمريكا وأوروبا ، وترجت حديثا الى اللغة العربية ، وهكذا أيضا أشعار أبي العلاء كلها تزهيد في الدنيا كما في الجامعة المذكورة لسيدنا سليمان عليه السلام ، فان شئت فاقرأها في نفس التوراة نحو ١٢ صفحة اه .

فوازن رعاك الله هذه الحكم البديعة والأمثال العجيبة التي أبرزها النبي سليمان عليه السلام ، وهي تنلى في التوراة الى يومنا هذا بما نسبته له اليهود من السحر ، وهو صفة العاجزين ، فهذه بعض أمثاله ، وهي طرق حكمه ، ومنها نعرف قوله تعالى (ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق ولبئس ماشرؤا به أنفسهم لو كانوا يعلمون . ولو أنهم آمنوا واتقوا لمثوبة من عند الله خير لو كانوا يعلمون) فاقرا وتجب وقايس حال المسلمين اليوم بحال اليهود زمن النبوة ، وكيف أصبح المسلمون كثيرون العدد قليلي الحكمة يأمر القرآن بحوز وفهم الحكمة والنظر في العوالم ونظام المدن واعلاء شأن الزراعة والتجارة والصناعة كما تشير اليه سورة سبأ ، وترى كثيرا من الذين يقرءون الدين يجهلون نظام العالم وحكمة الله ، كأنهم لايعلمون وسطا الدجالون من المغاربة والساحرين على عقول المترفين ، فأصبحوا لايرى إلا مساكنهم ، وهل أذاك حديث المغربي الذي ذهب إلى بلدة العسلاوي قرب بلدة الزفازيق ، وقال لرجل هناك إني أجعل القطعة من الذهب أضعافها ، فجمع الرجل حلى النساء وأسلمه له ، فأعطاه عمودا مطليا بالذهب ، فمسا حكه وجده نحاسا فسقط في يده وضاعت ثروته ، وهي تساوى ألف جنيه أو تزيد ، وآخرون يدعون احضار الجان ويضحكون على الأذقان وبغرون النسوان بحيل دبروها ، ومكايد نصبوها ، وأشراك وضعوها ، ذلك والله عرفناه في كتبهم قرأناه : اللهم أزل الجهل عن هذه الأمة ، واكشف الغطاء عن أبصارها ، وأز بالعلم بصائرنا إنك أنت الرحيم الغفور .

اعلم أني بعد ما كتبت ما تقدم في تفسير الآية ظهر لي وجه وهو مختار عند أفاضل المفسرين فيقال : واتبع اليهود ماتلت الشياطين من الانس اقتراء على ملك سليمان وعلى ما أنزل من السحر على الملكين بيابل هاروت وماروت .

أما سليمان فانهم نسبوا إليه أمورا سحرية هو منها براء ، وقالوا ما كان ملكه إلا بسببها ترويجا لدعواهم فبرأه الله مما قالوا ، فقال (وما كفر سليمان) بعمل السحر ، وانما هم المفترون عليه بعمل السحر ، وهم الكافرون ، وذلك قوله « ولكن الشايطين كفروا يعلمون الناس السحر » ، وأما اقتراؤهم على ما أنزل على الملكين بيابل ، وهما هاروت وماروت ، فذلك أنهما نزلا في صورة رجلين ليعلمنا الناس السحر تفريقا بينه وبين المعجزة كما يتعلم رجال الجيش اليوم المواد الخاقة والمعمية وغيرها ويؤمرون بكتمتها دفاعا عن حريتهم وعظمة دولهم ولايطلع عليها عامة الشعب ، وهكذا المواد السمية يتعلمها الأطباء ، ولكن يحرم عليهم استعمالها أو اعطاؤها لأحد من الناس إلا في أحوال خاصة . قال الشاعر :

عرفت الشر لا للشر لكن لتوقيه
ومن لا يعرف الشر * من الناس يقع فيه

فاذا أخذنا يعلمان السحر الذي أنزل عليهما حتى إذا جاء ساحر وادّعى النبوة عارضوه وكذبوه ،
ولذلك كان هذان الملكان يقولان للتعليمين إنما نحن فتنه واختبار لكم لننظر أفي الخير أم في الشر تستعملون
السحر ، وذلك مثل جميع النعم الواردة على البشر ، فانها صالحة للخير والشر ، كالقوة والجمال والمال والولد
والعلم والملك والحكم بين الناس ، كل هؤلاء مبتلون ومختبرون آخري يصنعون أم الشر ؟ ولكن السحر
المذكور أشد فتنه ، فأما اليهود فانهم أخذوا بشر الأميين (فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه)
وذلك بنوع من التضليل والتليس ، وهو تعليق القلب ، فيدّعي الكاذب أنه عرف اسم الله الأعظم ، وأن
الجن يطيعونه وينقادون إليه في أكثر الأمور ، فاذا كان السامع ضعيف العقل قليل التمييز والقوى الحساسة ،
تمكن ذلك الكذاب منه ، فأنام بصيرته وأيقظ خبله وغفلته والتعلق بحبال الخيال والخيال ، فقدر أعصابه
وأحدث في نفسه نوعا من الاستهواء ، وهو أشبه بالتنويم المغناطيسي .

ولقد ظهر هذا النوع بأجلى مظاهره في ذلك التنويم في عصرنا حتى أن الأمم الغريبة حرمت العمل به
إلا في الأعمال الجراحية ، فانهم رأوا أن الاستهواء وأخذ الألباب قد كثر في ديارهم ، فاذا قال المنوم للنوم
بالفتح بعد استيقاظك بثلاث ساعات مثلا أقتل فلانا ، فانه لا بدّ فاعل ذلك ، وهكذا إذا قال لامرأة كوني معي
بعد كذا وكذا ، فانها لا تعصى للقاتل أصرا ، وهي لا تدرى من أين جاء لها هذا الغرام ولا تعلم من الذي أوحى
إليها بذلك ، ولما كان المؤثر والمتأثر خاضعين لله فال الله (وما هم بضارين به من أحد إلا بأذن الله ويتعلمون
ما يضرّهم ولا ينفعهم) .

إيضاح الكلام على السحر

لقد ذكرت لك أن السحر المذكور كان من نوع تعليق القلب ، وانه من أنواع التنويم المغناطيسي ،
وأقول الآن اني رأيت هذه الأعمال في المراسح العامة إذ كان المنوم يوحى إلى المنوم بالفتح بما يشاء فلا
يجد الاطاعة عمياء ، فاذا أعطاه السكر وقال هو علقم لفظه من فيه لشدة تأثير حاسة النوق من البشاعة ، واذا
أعطاه الخنظل ، وقال هذا سكر استمرأه واستحلاه ، وهكذا تراه قد ملك عليه سمعه وبصره ، ونحن نشاهد
ذلك عيانا ، وكان يقول للرجل أنت امرأة راقصة فبرقص رقصها ويقول له أنت ملك ، فيفعل فعل الملوك ،
وذلك اليوم شائع ذائع في أوروبا ، ووصل إلينا في الشرق بعضه ، وهذا الذي ذكرته بعض ماوصل ، وكان
في تلك المجالس أطباء يمتحنون المنومين بالفتح لينظروا أهم نائمون ؟ فكانوا يشهدون بنومهم على مقتضى
حركات النبض ، وهكذا كان معنا العلماء وكبار الأمة وعظماءها وأمرؤها ومهندسوها وأنا أشاهد ذلك بنفسى
ثم ان في هذا العلم غرائب فوق هذا حتى أن الطبيب قد ينم المريض ويعمل فيه أكبر عملية جراحية ويستيقظ
ذلك المريض وكأنه شخص آخر ويساعد الطبيب وهو لا يعلم أنه هو نفسه : يساعد في قطع لجه وبتعرضه
بالسكين ، وهناك غرائب تجاوزنا عن ذكرها ، وبحار من العلم واسعة لا سبيل إلى ذكرها هنا ، وإنما الذي
يهمنا في تفسير الآية أن نقول : يجب على الحكومات الاسلامية وجوبا شرعيا أن تأمر طائفة من الأطباء بتعلم
هذا الفن من التنويم كما فعل هاروت وماروت اللذان قصدا التفرقة بين السحر والمجزة ، والا لادّعى الكذابين
النبوة وأتوا بشرائع فاجرة خاطئة ، ولقد بلغنا أن علم الكلدانيين قد عثر عليه الأمريكيون في تلك البنايات
الخربة في بابل وبنوى وفي آثار الآشوريين والبابليين فانتشر هذا العلم كرة أخرى في الشرق والغرب ، ولولا

أن الأمم اليوم مستيقظة لادعت طائفة ممن يمارسون هذه العلوم النبوة ، ولكنهم اقتصروا على ما يدعونه من الاخبار بالحوادث ، وعلى أمور أخرى لا تطيل بذكرها وفيها الضر والنفع ، فوجب أن تقوم طائفة لدرء المفسد التي يلقيها هذا العلم على الناس ، وهذا هو السر في ذكر هذه الآية في القرآن بقيت ألفا وثلاثمائة سنة لتكون تذكرة للناس وليحترسوا من الوقوع في شرك المضار الناجمة من تلك العلوم ، وتعليمها فرض كفاية كما في سائر الصناعات والعلوم ، ومنها الصناعات الحربية والعلوم جميعها ، ويحرم على من تعلم هذا العلم أن يستعمله الا فيما فيه الخير للأمة .

ولقد حصل في هذه الأيام أثناء تأليف هذا التفسير أن طبيباً في مصر استهوى فتاة يهودية فقيرة ونومها تنويماً مغناطيسياً ، وصار يسأل هذه الجاهلة الأتمية الصغيرة الخادمة في حال ذلك النوم عن أمراض المرضى والعلاج الناجع ، فكانت تجيبه بأجوبة تامة ، فكان هو يعمل بها ويداوى المرضى ، وأراحته من النصب والتعب في البحث والتنقيب في الكتب الطبية ، ثم ان نفسه الخبيثة سوت له أن يهتك سترها فطاوعها ، ثم افترض أمره ، وانكشف سره ، وفشا خبره ، والبت غافلة لا تعلم شيئاً لأنه كان في حال النوم يوحى إليها أن الفاعل الظالم إنما هم الجن ، وليس هذا من فعل الآدميين ، ورفع الأمر أهلها إلى الحكومة المصرية ، فأمرت الحكومة الطبيب المصري ، فتوم الفتاة وجاء القضاة والأمراء ، وكذلك المفتشون من الانجليز ، وأخذوا يمتحنون الفتاة وهي نائمة ، فيقول أحدهم ما الذي في يدي ؟ فتقول كذا وكذا ، ويقول الثاني من أنا ؟ فتقول أنت المفتش وفي كيسك كذا وفي يدك كذا ، وهكذا : فلما علموا صدق أخبارها وثقوا بما تقول ، فأخذت تقص قصص الطبيب معها ، وفسقه وجوره وحيله ، وهي نائمة ، فحكموا عليه بالفسق ، وعاقبوه عقاب المجرمين .

وقد ألق الطبيب المذكور في هذه الحادثة كتاباً منتشراً بين الناس اليوم في بلادنا . ومن عجب أن الفتاة اذا استيقظت لا تعرف شيئاً عما جرى وما قالته ، وترجع كما هي ساذجة غافلة .

فتعليم هذا العلم واجب كما قلنا على كل حكومة سرت إليها علوم أمريكا وأوروبا ، ليحترس بعلماء الفن من الفاسقين الذين يفرقون بين المرء وزوجه . وهذا سر ذكر هذه الآية كما قلنا ، وإلا فبنو إسرائيل كما قال عمر رضي الله عنه مضى أمرهم وانقضى خبرهم ولم يبق إلا الأحياء الآن ، فالهيم : انا الحديث . ولنقل لك شذرة في التنويم المغناطيسي من كتاب الأرواح الذي ألقته . قلت :

قال شير محمد : قد عرفنا إحضار الأرواح ونريد أن نعرف التنويم المغناطيسي . فقلت : اعلم يا شير محمد ان ذلك علم آخر يسمى السبات المغناطيسي أو التنويم ، وهو أن ينام الانسان بدرجات مختلفات لأسباب طبيعية أو كيمياوية ، أو حيوية . فالأسباب الطبيعية : كالنور والصوت بأن يسمع صوتاً متساوياً للحن . والسائل الكهر بائي الخفيف ، والقطع الزجاجية اللامعة التي تنوم من حديق نظره إليها ، والمؤثرات الكيمياوية . هي الأثير ، والكلوروفورم ، والأزوت ، وهي تلقى آخذها في النوم وتفقد الاحساس . والمؤثرات الحيوية أخصها الإرادة بأن يأمر باللسان ، أو السيل العصبي ، أو يحديق ببصره إلى الشخص المنفعل ، أو يبادئه بالإشارات والحركات المغناطيسية . هذه هي أسباب التنويم اجالا ، أما درجات النوم فهي ثلاث .

أولاً : أن يفقد الاحساس ويلبث شاخص العين يتلقى أوامر المنوم ، وتلوح عليه الأمارات الدالة على قبوله لكل ما يريد المنوم بالكسر ، وفي هذه الحالة لو أدخل رجل المنوم بالفتح في ماء مغلي ، أو قرص جسمه لم يحس كما جربه العلامة دي بوكاته في باريس لتلاميذه [وكما شاهده هذه الليلة ليلة السبت السابع من شهر فبراير سنة ١٩٣٠] وأنا أكتب هذه القطعة عند إعادة طبع الكتاب ، فان المنوم قد أنام في دار التمثيل العربي

شباناً ، وصار يلعب بحواسهم ، فيطعمهم الموز ، ويقول لهم هو حنظل فيلفظونه ، ويطعمهم الطماطم باسم التفاح فيستلذون طعمها ، ويسمى أحدهم باسم غير اسمه فيصدق ويتسمى به ، وقد قال لشاب أنت اسمك ليبة فأرنا رقصك ففعل وأمره أيضاً بقلب النوم الصناعي طبعياً ، ففعل وأبرز صورة الجرائم من المنومين ، وكيفية اقرارهم وما أشبه ذلك ، وكان يكيهم تارة ويفرحهم أخرى ، ويلفق لهم تهمة ، ثم يفهمهم أنهم آثمون ظالمون فيندمون ويكون بصوت عال الخ ولا جرم أن هذا مبدأ التنويم ، وقد صدق ظني أن بلادنا ستنال حظها من علم الأرواح ، وهذا كتابنا فيه تجارب الأمم من حيث الثمرات ، وأنا لأشك أن العقلاء سينظرون لثمرات التنويم واحضار الأرواح لارتقاء الانسان كما تقلناه في هذا الكتاب .

ثانياً : أن يفقد الاحساس تماماً ويفلق عينيه كالخال الاولى ، ولكن تمتاز هذه أنه يسمع ويبصر ويتكلم ويجب بم عزل عن الحواس ، ويقرأ ويكتب كما يأمره المنوم .

ثالثاً : أن يحصل انخفاف روجي بأقصى درجاته ، وإذن يعرف النائم نفسه معرفة تامة ، ويصف علل جسمه والعلاجات الملائمة ، ويشاهد أفعال الناس ويسمع كلامهم عن بعد سحيق ، وينبئ عن حوادث مستقبله ، ويتكلم بلغات شتى ، ويرى أرواح الأموات ، ويصف هيئتها ، وينقل الى الجالسين أقوالها وهذه الدرجات الثلاثة تسمى هكذا بالترتيب :

الكاناليسيا . البنارجيا . السونايليزم .

وهناك بعض الحوادث لا ثبات ما تقدم .

(١) قال العلامة شاردل في تأليفه المدعو بالمغناطيسية الحيوانية : انه نوّم ابنة صبيحة البنية ، وبينها هي تلقنه وصف العلاج الذي يداوى به سألته ألا تسمع كيف يأمرني بذلك ؟ فقال لها لا أسمع أحداً ، فقالت نعم لأنك نائم وأنا يقظانة حرة ، فقال لها وأعجبا لك ! أين حرّيتك وأنت مسخرة لارادتي . قالت له أنت تعرف ظاهر الشيء الخشن الغليظ ، أما أنا فأرقيق باطنه البهي . فان نفسي منحلة من القيود مؤقتاً . فأرى ما لا تراه أنت وأسمع ما لا تسمع أذنالك ، وأدرك ما لا أقوى على إدراكه ، وأرى النور يشع من أطراف أصابعك وأنت تمغطسني ، وأسمع أصواتاً من بعيد جداً ، وحديث من يتكلم في بلد آخر ، فأنا أذهب الى الأشياء ، وليست هي التي يؤولني بها إلى . وحالي الآن يقظة نحاكي يقظة الانسان بعد الموت .

المثال الثاني : وصفت فتاة كان ينومها العلامة شاردل المذكور له الحال التي كانت عليها حين نومها ، فقالت : أحس أن جسمي يتمدد شيئاً فشيئاً حتى أفارقه وأراه بعيداً عني بارداً كجسم ميت ، وأرى نفسي كبخار وأدرك ما لا أقوى على إدراكه في اليقظة ، والنوم المغناطيسي الذي هو أقل من هذا ، وهذه الحال لا تدوم أكثر من ربع ساعة ، ثم يرجع الجسم البخاري شيئاً فشيئاً إلى جسمي الغليظ ، ثم أفقد الشعور .

المثال الثالث : أعمال الأكاديمية الطبية الفرنسية إذ خصصت لجنة طبية للنظر في الحوادث المغناطيسية ولتذكر واحدة من حوادثها لتطلع ياشير محمد على عجائب العلم والحكمة ، ولتكون نموذجاً من أعمال تلك اللجنة في أشهر الممالك الأوروبية .

اجتمعت اللجنة في ٦ تشرين الأول وقت الظهر ، والمريض هو المسيو [كازو] المصاب بداء الصرع والمنوم هو المسيو [فرواساك] وجلس فرواساك في حجرة أخرى ولم يعلم كازو أنه حضر ، وأرسلوا لفرواساك أن ينوم كازو ، وعينوا له القطة المحاذية له في الحجرة ، فنام كازو بعد أربع دقائق ، فسألوه عن النوبات التي ستنبهه فعين منها اثنتين بدقاتهما وساعاتهما وأيامهما ، والنوبة الأولى بعد أربع أسابيع . والثانية بعد خمسة أسابيع ، فكتبوا التقرير وأعطوه لمن ينومه ، وهو المسيو فرواساك مبدلين المواعيد قصداً ، فلما نومه بعد أيام ليشفيه

من ألم الرأس أخبره بمواعيد للثوبة غير التي أخبرت اللجنة بها . فرجع الى اللجنة وأخبرهم أن التقرير الذي قدموه له محرف . فأصروا على قولهم ، ثم تمت النوبات في الأوقات المعينة بالضبط على مقتضى ما أخبرهم كازو في نومه . ثم أخبر بنوبتين أخريين في مواعيد معينين حصلت احدهما في وقتها . أما الأخرى ، فقد سقط قبل وقوعها ، وهو يهدى حصانا وتهشمت رأسه على الحجة فمات انتهى .

وقد فصل القول العلامة [هيسون] من أعضاء اللجنة المذكورة فقال ان المريض أنبأ بحوادث النوبات قبل حدوثها فلم يخطئ ، والمغناطيسية الحيوانية أصلحت حاله وأزالت عنه أوجاع الرأس ، وكان يصف العلاجات وصفا دقيقا ، وكان يقول : إن هذه النوبات تصيبه مالم ينومه قبل وقت حلولها ومع ذلك لم يخطر بباله أن حادثة ستصيبه فتقطع عليه حياته ، وهذه أشبه بأمر الساعة فان الانسان يعرف مقادير قطع العقارب للبناء فيحدثها بالتحقيق ولكنه لا يدري متى يفاجئها كسر أو تهشيم فتقف حالها .

ذكر ما قاله القدماء في علم السحر

نذكر هذا ليطلع القارئ على ماضى وانقضى من أنواع السحر على سبيل الرواية التاريخية ، السحر يطلق شرعا على كل ما خفى سببه ، ويتخيل على غير حقيقته ، ويجرى مجرى التحويه والخداع ، وعند الاطلاق يفيد ذم صاحبه . قال تعالى : « سحرُوا أعين الناس واسترهُوهم وجاءوا بسحر عظيم » وهو أنواع :

أولا : سحر الكلدانيين في قديم الزمان ، كانوا يعبدون الكواكب يزعمون أنها مصادر النحس والسعد وكانوا يتوسلون إليها ، ويتقربون بالبخور والاستحمام ، وألوان الملابس المناسبة في زعمهم لتلك الكواكب والساعات المعينة كذلك .

ثانيا : سحر أصحاب الأوهام والنفوس القوية كالتي تحدث الإصابة بالعين فتؤثر في الأشخاص ، وتحدث الضرر في الأجسام كما ذكره كبار الفلاسفة ، ويقررون ذلك بأن تصور الانسان مؤثر في نفسه ، ألا ترى أنه يؤثر في جسمه حزنه وفرحه ورجاؤه وخوفه وعشقه وغرامه ، فهذه آثارها الحاضرة عندها ، فيجوز أن النفس اذا قويت أثرت فيما بعد عنها اذا تركت المألوفات ، ونبذ الشهوات ، كما هي عادة أولئك الذين يزعمون أنهم سحرة ، فتخلو نفوسهم من شواغل الجسد ، وتلم شعنها ، وترجع إلى عالمها الروحاني ، وتفعل الشر ، وتكون بمقوته عند الله والناس ، وللوهم آثار كمن يرى يمشى على جذع فوق الأرض فانه يسهل عليه ، واذا وضع هذا الجذع بين حائطين أو عمودين مثلام يقدر على المشى عليه ، ويخرصرىعا لليدين وللفم ، وماصرعه إلا وهمه .

وتقل ابن سينا عن أرسطو أن الدجاجة اذا تشبهت بالديكة في الصوت وفي القتال معها نبت على ساقها مثل الشيء النابت على ساق الديك ، وأيضا ان الدعاء مظنة الاجابة عند سائر الأمم .

ثالثا : الاستعانة بالأرواح الأرضية ، وهذا أقوى أنواع الخرافات .

رابعا : سحر التخيلات كما يفعل المشعوذ المسمى بالحاوى في بلادنا المصرية .

خامسا : قد جعلوا مما يسمى بالسحر الآلات المتحركة بضروب هندسية ومعجانات علم الكيمياء كظهور نار الفصفور الموضوع في الماء ، وكالحرير الصخري المعلوم الذي وضعته أنا وأنا مدرّس في دار العلوم على النار فلم يحترق ، وهو كما وضع عليها ازداد نظافة ، وكان ذلك في الدرس أمام الطلاب وهم ينجبون ، وكالآلات البخارية الجارية الآن ، وأنت تعلم أن هذه كلها اليوم أصبحت في عداد العلوم وخرجت من مسمى السحر لشيوعها ، وقد كان بعضها عند المتقدمين سرا مكتوما .

سادسا : الاستعانة بخواص الأدوية كما حدث في حرب الألمان المستدأ سنة ١٩١٤ م انهم كانوا يلقون الدخان على الأعداء ، فتارة يعمى أعينهم ، وتارة ينحدرهم ، وتارة يحدث فيهم جنونا ، وقد كان القدماء يقولون

« ان مخ الجار اذا أكله انسان أورثه البلادة » وهذا منقول عن الكلدانيين ، وأنا أرى أن هذا القول خرافة والا فالناس تأكل مخ ساثر الحيوان فما بالهم لم يصيروا كالغنم وكالدجاج !

سابعا : تعليق القلب الذي تقدم ذكره ، وقد أطلنا فيه ، وهو من فن التنويم المغناطيسى .
ثامنا : النيمة ، والوشاية ، وضروب الأكاذيب ، المحولة للقلوب ، المضلة للنفوس ، التي يستعملها الضالون من الناس ليفرقوا بين زيد وعمرو ، وبعض هذه الأنواع أصبحت لا تسمى سحرا اليوم وهي ٨ و ٦ و ٥ وبعضها أصبح خرافة ، وبعضها يجوز في نفسه ، فأما وقوعه في الخارج فيحتاج الى عيان ونحن لم نشاهده والله أعلم . هذا وان اليهود كما آذوا سليمان بنسبته الى السحر تعدوا الحد على النبي صلى الله عليه وسلم فنسبوه للرعونة استهزاء وسخرية اه

« الزبرجدة الثامنة »

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انْظُرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ *
مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ
رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ *

التفسير اللفظي

يقول الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرونا واسمعوا وللكافرين عذاب أليم) هذه واضحة : انهم كانوا ينطقون بالكلمة محرفين المعنى الشريف الى معنى زائف ، إذ يقول المؤمنون راعنا أى راقبنا وتأن بناحتى نفهم ما تلقيه علينا ، ويقولها اليهود لتكون من الرعونة ، يريدون سبه بالكلمة العبرانية التي كانوا يتسابون بها وهي راعينا ، فهي المؤمنون عنها ، وأمروا بما يفيد تلك الفائدة من غير لبس وهو انظرونا أى انظر إلينا ، وقوله « اسمعوا » أى أحسنوا الاستماع فلا تحتاجوا الى أن تعودوا الى ما نهيتهم عنه (ما يود الذين كفروا من أهل الكتاب) يعني اليهود (ولا المشركين) أى عبدة الأوثان (أن ينزل عليكم) أى ما أنزل عليه صلى الله عليه وسلم من الوحي والنسوة كما لا يجب ساسة الأمم المستعمرة في زماننا أن تترقى الأمم المحكومة بالعلوم والصناعات حسدا وبغيا من الفريقين (من خير من ربكم والله يختص برحمته) يختار لدينه والنبوة والاسلام والكتاب (من يشاء) من كان أملا لذلك يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم (والله ذو الفضل العظيم) ذو المن الكبير بالنبوة والاسلام . انتهى التفسير اللفظي

« الزبرجدة التاسعة »

مَا تَنْسَخُ مِنْ ءَايَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ * أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَتَّبِعِ

الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ * وَكَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ *

سبب نزول هذه الآية

نزلت هذه الآية لما طعن الكفار في النسخ ، وقالوا : ان محمدا يأمر أصحابه اليوم بأمر ثم ينهاهم عنه ، ويأمر بخلافه ، ويقول اليوم قولاً ويرجع عنه غداً ، نسخ الآية إما بانتهاء التبعيد بتلاوتها ، وإما بانتهاء الحكم المستفاد منها ، وإما بانتهائهما ، وقرأ ابن عامر « مانسخ » من أنسخ أى تأمرك أو جبريل بنسخها ، وقوله (أونسخها) أى ننس أحداً إياها ، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو « ننسأها » أى تؤخرها من النساء (نأت بنجر منها) وهو الأنفع للعباد في سهولته ، أو كثرة الثواب عليه (أومثلها) من التكليف والأجر ، فإذا بدل الله حكماً في آية بحكم في أخرى كآية الميراث بعد آية الوصية فإن ذلك لحكمة تقتضيه ، وهكذا فعل الله في السموات والأرض ، ألم تر إلى أغذية الشتاء والصيف ، وأشجار الربيع والخريف ، والليل والنهار ، والصباح والمساء ، وإذا نسخ آية الحب ففلقها ، والنوى فأنبثها ، والعامرات تخربت ، والخربات فعمرت ، هكذا ينسخ آية بآية وحكما بحكم ، فهذا فعله ، وهذا قوله ، وكيف يراعى المصالح في أفعاله ، ويدعها في أقواله ؟ ولذلك قال (ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير ، ألم تعلم أن الله له ملك السموات والأرض وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير)

ر الناسخ والمنسوخ

النسخ يطلق بمعنى الإزالة ، ومنه قوله تعالى : « فينسخ الله ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله آياته » وبمعنى التبديل ، ومنه : « وإذا بدلنا آية مكان آية » وبمعنى التحويل كآية الميراث فيحول الميراث من واحد إلى واحد ، وقد أكثر العلماء من الكلام في الناسخ والمنسوخ ، والحق أن ذلك لا يصح إلا في قليل من الآيات ، ألا ترى إلى آيات الصفح والعفو والتجاوز فقد أكثر العلماء من قولهم إنها منسوخة بآية القتال مع أن الصفح كان مؤقتاً بزمن الضعف وقلة المسلمين فإذا كثروا وقوا جاز لهم ما لا يجوز في حال الضعف من القتال ، ألا ترى إلى قوله تعالى في هذه السورة هنا (فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره) ولقد جاء الأمر بالقتال فلم تنسخ الأولى ، بل جاءت لزمنها ، وجاءت آية القتال منسأة أى مؤخرة ، وليس ذلك من النسخ كما في قوله هنا : « مانسخ من آية أونسأها » تؤخرها ، وقد صاحب الاتقان هذه المسائل فجاءت عشرين موضعاً في بعضها خلاف :

المنسوخ

[آيات البقرة] (١) : كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت .

(٢) : وعلى الذين يطيقونه فدية

(٣) : كتب عليكم الصيام كما كتب

على الذين من قبلكم (مقتضى

ذلك أنه يحرم الوطء والأكل

بعد النوم)

(٤) : يسألونك عن الشهر الحرام

قتال فيه

(٥) والذين يتوفون منكم ويذرون

أزواجا وصية لأزواجهم . الآية

(٦) : وان تبدوا ما في أنفسكم

أوتخفوه يحاسبكم به الله

آية [آل عمران] (٧) : اتقوا الله حق تقاته

[النساء] (٨) : والذين عقدت أيمانكم

فآتوهم نصابهم

(٩) واذا حضر القسمة أولو القربى

(١٠) : واللاتى يأتين الفاحشة

من نساءكم

[المائدة] (١١) ولا الشهر الحرام

(١٢) فان جاءوك فاحكم بينهم

أو أعرض عنهم

(١٣) وآخران من غيركم

[الأنفال] (١٤) ان يكن منكم عشرون صابرون

[براءة] (١٥) انفروا خفافا وثقالا

[النور] (١٦) الزانى لا ينكح إلا زانية الآية

(١٧) ليستأذنكم الذين ملكت

أيمانكم

[الأحزاب] (١٨) لا يحل لك النساء من بعد

[المجادلة] (١٩) اذا ناجيتم الرسول

[الممتحنة] (٢٠) فاتوا الذين ذهبوا أزواجهم

[المزمل] (٢١) قم الليل إلا قليلا

الناسخ

آية المواريث

فمن شهد منكم الشهر فليصمه

أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نساءكم

وفاتلوا المشركين كافة

يتر بصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا

لا يكلف الله نفسا إلا وسعها

اتقوا الله ما استطعتم

وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض

آية الميراث

آية النور

أبيح القتال فيه بقوله : وفاتلوا المشركين كافة .

وأن احكم بينهم بما أنزل الله . الآية

وأشهدوا ذوى عدل منكم

الآن خفف الله عنكم . الآية

ليس على الأعمى حرج . الآية وآيات أخرى

وأنكحوا الأيامى منكم

نسخت ، وقيل تهاون الناس فى العمل بها

انا أحلنا لك أزواجك

الآية بعدها

آية السيف

بآخر السورة ثم بالصلوات الخمس

فهذه إحدى وعشرون منها :

آية : « وعلى الذين يطيقونه » قيل انها محكمة ، أى وعلى الذين لا يطيقونه بحذف لا فهي مقدرة .
 وآية : « اتقوا الله حقّ تقاته » قيل انها محكمة .

آية : « وإذا حضر القسمة أولوا القربى » قيل محكمة وتهاون الناس فى العمل بها .

آية : « ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم » قيل محكمة وتهاون الناس فى العمل بها .

آية : « فأتوا الذين ذهب أزواجهم مثل ما أنفقوا » قيل انها من المحكم .

فالآيات التى فيها النسخ بغير خلاف تبلغ ١٦ وقد ضمّ الى المنسوخ عند ابن عباس قوله تعالى : « فأينما تولوا فثم وجه الله » وقال هو انها منسوخة بقوله : « فولّ وجهك شطر المسجد الحرام » . وقد نظم هذه الشيخ السيوطى فى الاتقان فقال مختاراً عشرين منها :

قد أكثر الناس فى المنسوخ من عدد * وأدخلوا فيه آيا ليس تنحصر
 وهالك تحرير آى لامزيد لها * عشرين حرّرها الخذاق والكبر
 آى التوجه حيث المرء كان وان * بوصى لأهليه عند الموت مختصر
 وحرمة الأكل عند النوم مع رقت * وفدية لمطبق الصوم مشتهر
 وحقّ تقواه فيما صحّ فى أثر * وفى الحرام قتال للألى ككفروا
 والاعتداد بحول مع وصيتها * وان يدان حديث النفس والفكر
 والخلف والحبس للزانى وترك أولى * ككفر واشهادهم والصبر والنفر
 ومنع عقد لزان أولزانية * وماعلى المصطفى فى العقد محظر
 ودفع مهر لمن جاءت وآية نج * واه ككذلك قيام الليل مستطر
 وزيد آية الاستئذان ما ملكت * وآية القسمة الفضلى لمن حضروا
 هذا ماخصته لتعلم أيها الفطن الناسخ والمنسوخ فلا يشذ عنك شيء مما اتفق عليه القوم اهـ

لم كان الناسخ والمنسوخ ؟

وهنا يرد سؤال فيقال : ما فوائد الناسخ والمنسوخ للأئمة الاسلامية ؟ ولو أن الآيات وردت بلا ناسخ ومنسوخ ماضرّ ذلك ، ولكفينا مؤونة الرد على اليهود ، وعلى المعترضين من الأمم على الاسلام وشريعته ، ولم يكن سبيل لوجوب الرد عليهم بقوله تعالى : « مانسخ من آية » الآية ، وما لا يحتاج الى جواب خير مما يحتاج إلى جواب ، وهذا كلام الله ، وهو سبحانه وتعالى أعلم من عباده ، وإذا كان عباده يريدون ملاحيرة فيه فهو قادر على اقناعهم وتعليمهم بلا سؤال وجواب ، هذا الاعتراض يدرونى عقول الأذكاء وان كانوا لا ينطقون به

الجواب

اعلم أن الناسخ والمنسوخ من أعظم الأسرار ، وأبهج الأنوار الالهية المشرقة على بنى آدم ، بل هما سرّ الترقى ، ومناط السعادة العصرية ، وبيان أنه سبحانه وتعالى علم أن النوع البشرى ضعيف ، مغرم بالتقاييد ، لا يترشح عنه إلا بعوامل عظيمة ، فأراهم أولاً أن الليل والنهار ينسخ كل منهما الآخر ، ثم بين لهم اختلاف الزرع باختلاف الفصول ، فان أكثر العشب والكلأ والحشيش ينبت فى أيام الربيع لاعتدال الزمان ، وطيب الهواء ، وكثرة الأمطار المتقدمة فى الشتاء ، فأما الفصول الثلاثة فيزرع الناس فيها زرعاً موافقاً للزمان ، فالحنطة والشعير والباقلا والعدس وغيرها تزرع فى الخريف وتحصد فى الربيع ، والقثاء والخيار والبادنجان تزرع فى الشتاء

وتدرك في الربيع ، والجزر والشلج والكرب والقنيط تزرع في الخريف وتستحکم في الشتاء ، والسسم والذرة والأرز تزرع في الصيف وتحصد في الخريف ، والقطن والقنب وأمثالها تزرع في الربيع وتستحکم في الخريف . هذا كتاب الله المسطور ، في رقه المنشور ، على سطح الأرض بحروف بارزة ، يراها جميع الناس والحيوان ولا يفهمها إلا الحكماء ، بأن يحكموا عقولهم وآراءهم في أمور الدنيا ، فيعطون كل زمن حكمه ، وكل مكان مايلأئمه ، فإذا وجدوا أن الناس قد تقلدوا السلاح الأقوى بالطيارات والمدافع فليكونوا على استعداد لزمانهم ، وليقوموا بذلك ، وإذا رأى المسلمون أن بلاد [الارجنتين] في أمريكا الجنوبية مشلا قد اتخذوا آلات مدهشة للزراعة جارية بالسائل المسمى [بترول] تحصد القش وتصعده بنفسها الى أعلاها ، وتدرسه ، وتنزل القمح في ناحية والتبن في أخرى في مخازن في نفس الآلة ، وبينما هي تدرس ، وتميزالتبن من القمح ، وتخزنها في مخازنها تحرث الأرض وهي عاملة هذا كله ، ثم تذهب الى الضيعة فتضع أجمالها ، وتنزل أنقالها ، وترجع عاملة ناصبة حتى تم الحقل كله في يوم أو بعض يوم ، فتجد آخر النهار المزرعة التي كانت مزروعة أوله محروثة في آخره ، ومعدة الى زراعة أخرى .

وإذا رأى المسلمون أيضا أن هؤلاء القوم لهم عناية بالماشية لم تعهد عند المسلمين حتى ان البقر له سلالات كريهة لا يهتمون أمرها ، حتى ان الثور منها قد يباع بأربعين ألف جنيه ، ويحرصون عليها حرص العرب على كرائم الخيل وسلالاتها ، وانهم اعتنوا بترقية جميع المواشي ، وبرعوا في اراحتها ، حتى انهم قد استعملوا في حلبها الكهرباه ، فتقف الاناث من البقر صفا واحدا ، ويوضع جبل طويل من الكاوتشوك المجوف ، وله شعب وضعت في كل ثدى من هذا البقر ، وقد اتصل الطرف الآخر بخزان كبير ، وفي هذا الطرف [طلمبة] أمامية كابسة اتصل بها تيار كهربي ، وهناك يبتدىء عمل الجهاز ، يقوم بعملية الحليب ، ويصل بالابن الى ذلك الخزان ، فيسمع له خرير نكرير الماء في الغدران .

إذا رأى المسلمون ذلك ورأوا غيره فليفكروا وليعلموا [كما سيأتى ايضاحه عند قوله تعالى في هذه السورة « لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا »] أنهم خيرأمة أخرجت للناس ، وأنهم هم الذين يقومون بسعادة النوع الانساني عاجلا أو آجلا ، فقد مهد الله لهم الطريق ، وكأنه يقول : أي عبادى أنا جعلتكم خيرأمة أخرجت للناس ، وأنتم شهداء عليهم كما أن رسولكم شهيد عليكم ، وقد كتبت بحروف كبيرة في آفاق السماء وأقطار الأرض في الليل والنهار . والمزارع والحقول ، أن كلا منها ينسخ الآخر ويحل محله ، ثم انى أهملت أقواما في العالم ، فأخذوا ينسخون الأعمال الانسانية العتيقة ، ويحلون محلها أعمالا أرقى ، فقد نسخوا القديم البالى بالحديث القويم القوى ، فهذه ثلاث درجات قرأتموها في السماء والأرض وأعمال البشر ، ان النسخ في أعمالكم من سنتى القويمة ، لأننى لا أنام ، وأزيد في الخلق ما أشاء ، ولما علمت أن الاسلام سيهبط الى أمم عقولها لا تهضم هذه المشاهدات ، ولا تقوى على فهمها ، ويقولون : بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا ، ويجمدون على البالى العتيق أسمعتهم في كتابى بحروف لفظية تعيها آذانهم ، وأزلت على رسولى آية في زمن ما كالأيات التي تمنع القتال زمن الضعف ، فلما كانت القوه نسخت الأولى ، وأزلت آية السيف ، وأمرتكم بقراءة الآيتين لتكون تلك الآيات حجة أمامكم ، وبراسا لتعرفوا الحكمة ، وتقووا بأعمالكم الدنيوية بما هو الأصلح ، ولا تتقيدوا بما فعله الآباء مع حفظ مجدهم وشرفهم ، والتمسك بفضائلهم ، كما أقيت الآية المنسوخة تقرأ صباحا ومساء . وإذا كنتم خيرأمة أخرجت للناس ، وأنتم شهداء الله على الناس : فذلك سيدعوكم الى ما هو أعظم من ذلك ، فإذا قامت أوروبا وأمريكا بهذه الأعمال العظيمة في الزراعة والتجارة والصناعة فلا جرم أنكم أتم ستعلمون عامهم ثم تفوقونهم على مدى الأيام ، ويتحقق إذ ذاك ، معنى كونكم شهداء على الناس وأنكم خيرالأمم

فتبين من هذا أن حكمة النسخ والمنسوخ فوق ما يتصوره كثير من الناس لأن الحقول والكواكب وأعمال الأمم الحاضرة في الرقي كانت بقدرة الله والقرآن من الله ، فالله كما نسخ في أعمال القدرة في كل حين نسخ في التعليم ونشره بين المسلمين ليرتقوا في الأسباب ولا يقفوا .

ولما جهل المسلمون ذلك ، وجدت قرائحهم ، وناموا نوم أهل الكهف سلط عليهم الفرنجة فلكوا أكثر بلادهم والتجارة في أيديهم وهكذا السياسة فإذا لم يعرفوا ما تلوناه عليهم في هذا المقام فلتبيد منهم الأمم المحيطة بهم كما أفنت أوروبا أهل أمريكا الأصليين لأنهم لا يصلحون لهذا الزمان لقصور عقولهم واقتصارهم على تقاليد آبائهم الجاهلين ونبد عقولهم كأنها لم تكن شيئاً مذكوراً ، فأبادهم الفرنجة إلا قليلاً منهم عدل المسلمين يتعظون هكذا الأمم الإسلامية ان لم تساو الفرنجة في جميع أنواع الحياة فلا بد من اقراضهم جزاء جهلهم فان الله لم يترك لهم باباً إلا فتحه لهم في الحقول والكواكب والأضواء وأعمال الأمم واقراض أهل أمريكا ، وقد أسمعهم في كتابه آيات النسخ ، ونسخ هو بنفسه لنقتدى به فأحجمنا عن ذلك ، ولم يكتف بذلك بل ألهم نبينا صلى الله عليه وسلم أن يسمع ما قاله سلمان الفارسي في مسألة الخندق ، وفعل ما فعله الفرس من الأخذ بالأحسن ونسخ خطة حربية بخطة حربية ، والمسلمون مع هذا كله ناثمون غافلون كأن هذا الدين ليس دينهم ، وكأن النبي ليس نبينهم والعقول نائمة ، وهذا أوان استيقاظهم ، وقيام مجددهم ، ورقى بلادهم وسعادتهم ، « ولتعلمن نبأه بعد حين » وسيقرأ هذا خلفنا ، ويرون أن ما أقوله عن المستقبل محقق لا شك فيه بطريق الاهتمام في نفسى « والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم » .

هذا ولما كان اليهود لا يفتنون يعادون النبي صلى الله عليه وسلم قالوا له : أنزل علينا كتاباً من السماء تعنتا [كما قال العرب] من قبلهم ، وقد كانوا تعنتوا على سيدنا موسى كذلك فقالوا أرنا الله جوهرة نزل قوله تعالى (أم تريدون أن تسألوا رسولكم) أى بل تريدون ، وسواء السبيل الطريق الحق ، وقوله . (ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفاراً حسداً) الخ . سبب نزول هذه الآية أن حذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر رضى الله عنهما بعد وقعة أحد قابلهما اليهود وقالوا : لو كنتم على الحق ما هربتم فارجعا إلى ديننا فنحن أهدى سبيلاً منكم ، فقال عمار بن ياسر : كيف هض العهد فيكم ؟ فالوا شديد ، قال انى عاهدت أن لا أكفر بمحمد ﷺ ما عشت ، قالت اليهود : أما هذا فقد صبا ، وقال حذيفة : أما أنا فقد رضيت بالله رباً ، وبمحمد رسولا ، وبالإسلام ديناً ، وبالقرآن إماماً ، وبالكعبة قبلة . وبالمؤمنين اخواناً ، ثم انهما أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أصبتما الخبر وأفلحتما ، فأنزل الله : « ود كثير من أهل الكتاب » الآية وبقية الآيات واضحة .

« الزبجدة العاشرة »

وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ * وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

مِثْلَ قَوْلِهِمْ قَالَهُ يُحْكَمُ يَدْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ * وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ
 مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا أَسْمُهُ وَاسْعَى فِي خَرَابِهَا أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا
 خَائِفِينَ * لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ * وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا
 تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ * وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ لَهُ مَا فِي
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلٌّ لَهُ قَانِتُونَ * بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَى أَمْرًا فَإِنَّمَا
 يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ * وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ كَذَلِكَ
 قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ يَتَنَبَّأُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ * إِنَّا
 أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ * وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ
 الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ هُوَ الْهَدَى وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ
 أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ * الَّذِينَ آتَيْنَاهُمْ
 الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ *
 يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ *
 وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ
 وَلَا هُمْ لَا يُنصَرُونَ *

التفسير اللفظي

يقول تعالى (وقالوا) أي اليهود والنصارى ، حذف على ود (لن يدخل الجنة إلا من كان هودا) جمع
 هائد (أونصارى) ذلك أن كلا من الفريقين ادعى أن دينه هو الحق وسواه باطل (تلك أمانتهم) شهواتهم
 الباطلة التي تمنوها (قل هاتوا برهانكم) على اختصاصكم بدخول الجنة (إن كنتم صادقين) في دعواكم
 (بلى) إثبات لما نفوه من دخول غيرهم الجنة (من أسلم وجهه لله) أخلص نفسه له لا يشرك به غيره (وهو
 محسن) في عمله (فله أجره عند ربه) في الجنة (ولا خوف عليهم) بخلود النار (ولاهم يحزنون) بذهاب
 الجنة ، ثم ذكر مقالة اليهود والنصارى في خصومتهم في الدين فقال (وقالت اليهود) يهود المدينة في خصومتهم
 مع نصارى نجران (ليست النصارى على شيء) من دين الله (وقالت النصارى ليست اليهود على شيء) من
 دين الله ولادين إلا النصرانية (وهم يتلون الكتاب) أي والحال أنهم من أهل العلم بأحد الكتابين ، ومن
 حق من آمن بأحدهما أن لا يكفر بالباقي لأن كل واحد من الكتابين مصدق للآخر (كذلك) أي مثل ذلك
 القول (قال الذين لا يعلمون مثل قولهم) أي الجهلة الذين لا علم عندهم ولا كتاب يقولون لكل أهل دين أنهم

ايسوا على شيء (فآله يحكم) يقضى (بينهم) بين اليهود والنصارى (يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) فيعاقب كل فريق بما يليق به ، ان النوع الانسانى درج على التقليد ، فالتدين بدين يعتقد غيره ديناً كاذباً والذى لا دين له يحقر كل من هو على دين ، بهذا طغى أكثر هذا النوع الانسانى لجهلهم ، فنع مشركو مكة النبى صلى الله عليه وسلم أن يدخل المسجد الحرام فى عام الحديبية كما فعل الروم من قبلهم لما غزوا بيت المقدس ، وضربوه وقتلوا أهله ، وهذا قوله تعالى (ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه) وأن يذكر مفعول ثانٍ لمنع (وسعى فى خرابها) بالهدم والتعطيل (أولئك) أى المانعون (ما كان لهم أن يدخلوها) أى ما كان ينبغي لهم أن يدخلوا مساجد الله (إلا خائفين) أى على حال التهيّب والخشوع ، أو ما كان لهم فى حكم الله وقضائه ، فيكون وعدا بالنصر واستخلاص المساجد منهم ، وقد أنجز الله وعده ، وقيل معناه النهى عن تمكينهم من الدخول فى المسجد ، واختلف الأئمة فى ذلك : فجوز أبو حنيفة ، ومنع مالك ، وفرّق الشافعى بين المسجد الحرام وغيره (لهم فى الدنيا خزى) قتل وسبى للحربى (ولهم فى الآخرة عذاب عظيم) أى النار :

ملخص ما تقدم

يقول الله : إن أرباب الديانات شغفون بالاضطراب ، مغرّون بالأخذ بالأذنان ، متعصبون لأهوائهم ، نابذون لنصائح أنبيائهم ، فتزعم اليهود كفر النصارى ، ويعكس النصارى عليهم القضية ، والتوراة والانجيل يدحضان الحجة ، ويزيلان الشبهة ، وشركو العرب كفروا بالطائفتين ، وكرهوا الحزبين كما فعل ذلك من قبل . مختصر إذ هدم بيت المقدس ، ومنع أن يذكر فيه اسم الله ، وهكذا أهل مكة صدّوا النبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه أن يحجّوا عام الحديبية ، وهل من الأدب طغيانهم أم من الحكمة فعلهم ، وكان الأجدر أن يدخلوها خاشعين ، فلتخيفوهم بالجهاد ، ولتمنعوهم من ذلك الذلم ، ولقد أرسل رسول الله ﷺ علياً بعد الفتح فنادى فى الناس : أن لا يطوف بالبيت عريان ، وأن لا يحجّ بعد هذا العام مشرك ، ولما فتح عمر الشام ومدينة بيت المقدس منع المشركين من دخول بيت المقدس ، فهؤلاء لهم فى الدنيا خزى بالقتل والسبى والجزية ، ولهم فى الآخرة عذاب النار . انتهى ملخص ما تقدم .

ولما طعن اليهود فى نسخ القبة وقالوا : ان محمداً يأمر أصحابه اليوم بأمر وينهى عنه غداً ، فقد صاوا لبيت المقدس ثم الى الكعبة نزل (ولله المشرق والمغرب) أى وما بينهما (فأينما تولوا فثم وجه الله) أى جهة رضاه وليس الله مختصاً بمكان ، بل هو (واسع) الفضل (عليم) بتدبير خلقه ، قد جعل لنا الأرض كلها مسجداً وترتها طهوراً ، فكيف يجعل كالعباد يتخذ ولداً كما زعمت النصارى واليهود وشركو العرب بزعمهم أن ولده المسيح أوعزير ، أو الملائكة بناته ، سبحانه تنزيهاً له ، وكيف يصحّ ذلك وله ملك السموات والأرض كل له مطيعون ! والولد لمن هو فى حاجة إليه ، على أنه مبدع السموات والأرض فضلاً عن ملكه لهما يتصرف فيهما كما يشاء وهذا قوله تعالى (وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه) تنزيهاً له عن ذلك (بل له ما فى السموات والأرض كل له قانتون) متقادون لا يمتنعون على مشيئته ونكويته (بديع السموات والأرض) مخترعها (وإذا قضى أمراً) أى حكم أوقدر (فأنما يقول له كن فيكون) أى احدث فيحدث ، وليس المراد به حقيقة أمر وامثال ، بل تمثيل حصول ما تعلقت به ارادته بلامولة (وقال الذين لا يعلمون لو أننا نكلمنا الله) أى هلا يكلمنا الله ، وهؤلاء هم كفار مكة يقولون للنبى صلى الله عليه وسلم : متى نعلم أنك رسوله ؟ والأصحّ أن ذلك منسوب لليهود لأن السورة مدنية (أو أنأتينا آية) نقرحها عليك برهاناً على صدقك فأجاب الله عزّ وجلّ تسلياً للنبى صلى الله عليه وسلم ليثبت قلبه (كذلك قال الذين من قباهم) من الأمم لأنبياهم (مثل قولهم) فى التعت (تشابهت قلوبهم) فى الكفر والعناد ثم قال (لقد بينا الآيات لقوم يوقنون) بك ولا يتعنتون فلا تحزن ، ثم قال (إنا أرسلناك) يا محمد

(بالحق) أى الهدى (بشيرا) من أجاب بالجنة (ونذيرا) من لم يجب بالنار (ولاتسأل عن أصحاب الجحيم) ان عليك إلا البلاغ (ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم قل ان هدى الله) وهو الاسلام (هو الهدى) وماعده ضلال (ولئن اتبعت أهواءهم) فرضا (بعد الذى جاءك من العلم مالك من الله من ولى) يحفظك (ولانصير) يمنعك ، وقوله (الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق تلاوته) أى بإقامة لفظه وتدبر معناه والعمل بمقتضاه ، مدحهم بأنهم المؤمنون إذ قال (أولئك يؤمنون به) يصدقون به ، وهذا عام لكل مؤمن هذه صفته ، ولا يختص بالسبب الذى ورد ، وهوانها نزلت فى أهل السفينة الذين قدموا مع جعفر بن أبى طالب رضى الله عنه ، وكانوا أربعين رجلا ، اثنان وثلاثون رجلا من الحبشة ، وثمانية من رهبان الشام منهم بحيرا الراهب (ومن يكفر به فأولئك هم الخاسرون) وختم هذه الزبرجده بأن ذكر بنى اسرائيل بالنعمة إذ قال (يا بنى اسرائيل اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم وأنى فضلتكم على العالمين) أى وتفضيلى إياكم على عالمى زمانكم ، ثم قال (واقنوا يوما) واخشوا عذاب يوم ، وهو يوم القيامة (لا تجزى نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة ولا هم ينصرون) لا تغنى نفس عن نفس شيئا ، ولا يقبل منها فداء ، ولا تنفعها شفاعة ، ولا هم ينصرون ، أى يمنعون من عذاب الله ، وقد تقدم الكلام على الشفاعة فى أوائل السورة اه

تأمل المقصد السابع

وكيف كان بدوهم أن يذكروا أنهم ما اتصل لهم ملك أيام مجدهم ما ينوف ألف سنة إلا بما أودع فى قلوبهم من الحمية والشهامة ، وحب الأمة ، واعتقادهم العظمة فى نفوسهم ، والشرف فى قبيلهم ، وكيف أنفذ ذلك فى قلوبهم على لسان موسى والأنبياء بعده ، وسلكتها فى أفئدتهم ، لتكون تلك العقيدة لهم نبراسا يهتدون بها عند الظلمات إيدانا للأمة الاسلامية أنهم لن يقوموا من نومتهم ، ولن يستيقظوا من غفلتهم ، إلا أن يؤملوا فى الشرف أملا ، ويقدموا له عملا .

انظر فيها فى الفصلين من تقريب اليهود بتلك اليواقيت والزبرجدات والجواهر وهى تنوف عن ٣٥ سجلها عليهم القرآن ، وعيرهم بأنهم ماصرفوا للعمل عنائتهم ، وقد سجلت التوراة عليهم ظاهرا وبكتمهم الله فى القرآن ، وسفه أحلام أسلافهم ، وأخذ أنفاس خلفهم ، وختم بتذكير النعمة ، وأرى أن هذه معجزة وأى معجزة ؟ فكيف عرف ما فى التوراة ؟ وكيف أخذ ينتقدهم ويقرعههم ، عالما منزله وشرفه ، موقنا بصدق دعوته . ألا ترى كيف جاء يحاسب أمة على ما اقترفت ، ويناوشها على ما اجترحت ، هذه حقيقة صفة الرسالة والرسول مرسل ليحاسب الأمم على جهلها ، والأفراد على ظاهرها ولن يكون هذا من تلقاء النفس ، كيف لا ونحن نرى المرء تمر عليه السنون والأيام وهو يتعلم ثم لا يخرج لعلم خلاصة ولا ينشئ أمة .

الكلام على قوله تعالى : « ولله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم وجه الله إن الله واسع عليم » خصصت هذه الآية بأفاضة الكلام فيها بعد ما ختمت تفسير هذه الآيات لما فيها من الجلال والبهاء والمجائب ، وان كان الناس يعمرون عليها مصرا الكرام ، فأقول ورد ذكر المشرق والمغرب هنا ، وفى آية « رب المشرقين ورب المغربين » مشرقى الصيف والشتاء ومغربيهما ، وفى أخرى « رب المشرق والمغرب » باعتبار ان كل يوم له مشرق ومغرب خاص ، كما يعرفه من زاول علم الفلك بأدنى تأمل [والناس ثلاث درجات] جهال لا يعرفون من الشروق والغروب الاسمهما فلا يفكرون فى تنوعيهما وتصرفهما وانتقالهما . ومتوسطون فكروا بعض التفكير فعرفوا بعض التغيرات واعتبروا بها . وفضلاء أدركوا أن لكل يوم مشرقا ومغربا خاصا بالتحقيق لا بالظن . وكلامنا الآن فى هذا المقام ، لماذا خص المشرق والمغرب ، ولم تلج القرآن بذكر الأنوار والظلمات ؟ فتراه يقول « الشمس والقمر بحسبان » ويقول « هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره

منازل » ويقول « والشمس وفحها ، والقمر إذا تلاها ، والنهار إذا جلاها » ويقول « والضحي والليل إذا سلجى » ويقول « ومن الليل فسبحه وادبار النجوم » ويقول « وجعل الظلمات والنور » وهكذا من تلك الجواهر المتلاثلة الباهرة البهية المشرقة [فأقول] : جوابا على هذا .

العرائس النفائس

تأمل عروسا مشرقة جميلة بهية المنظر حسنة الشكل معتدلة القوام ، قد لبست سبع جلايب ذات ألوان أحر ، وبرتقاليا ، وأصفر ، وأخضر ، وزمرديا ، وبنفسجيا ، وأزرق ، وهذه الجلايب من أرق ديباج وألطفه حتى ان العقل ليدعش حينما يسمع أمها كلها أصبحت حلة واحدة ألطف من الهواء وأرق من النسيم ، ثم ان هذه العروس قد ازينت بأحسن زينة ، واتسمت بأبهج الحلى ، وبهرت ناظرها بحمير صنفها فأنها فوق هذا الجلال والحسن والزينة والحلى ، قد أعطت من زينتها زينة لكل غادة حسناء ، وجميلة هيفاء ، حتى تتزين للناظرين ، وتقربها أعين الرائين ، فهي الواهبة لمن الحسن والجمال والحلل النفائس والعطايا والمواهب ، بل ان كل جمال أشرق أمامها ، فأنما هي له مسدية ، فهي مصدر الجلال والكمال والحسن والاحسان . ثم انها لاتهرم ، ولا تشيب ، ولا يستغنى عن جمالها الشبان والشيب ، لا يذبل في الظاهر بهاؤها وشبابها ، ولا يقل احسامها واعطاؤها . فالنظر لو أن عروسا هذا وصفها لكانت من أجل النعم ، وأبهر العطايا ، ولكان ذكرها يولد في النفس حبا وغراما بمن جلاها لنا وأبرزها وأفرغ عليها الجلال والكمال ، ولكانت أجل مظهر من مظاهر الاحسان ممن زفها إلينا وساقها لنحظى بجمالها ، وكلما ذكرت تهلت القلوب فرحا واشتاتت أن تشكر من أبدعها ورزقنا بها .

فاعلم أن تلك العروس : هي الشمس ، وجلايبها السبعة ، هي الألوان الأحر والبرتقالى والأصفر الخ . وقد ثبت في علم الطبيعة بالمشاهدة أن لون الشمس المشرق علينا الذى غشى وجه الأرض ، إنما هو مجموع تلك الألوان متعاشقة متدخلة . ألا ترى قطرات الماء ، ورشاشه في ضوء الشمس يلمع بهذه الألوان هكذا الجالور فان النور يحلل داخل فيه الى هذه الألوان ، وتراها جاية في قوس قزح الذى لا يكون إلا في مقابلة الشمس ، فان كانت مشرقة كان مغربا ، وان كانت مغربة كان مشرقا دلالة على أن ضوءها حله ماء المطر إلى ألوانه السبعة كما كشفه علماء العصر الحاضر ، وكاد بهرفه القدماء لولا قلة الآلات العلمية ، فهذه الألوان السبعة صارت لونا واحدا ، فقد اتحدت فيه فأشرق على الأرض ، والماء ، والهواء ، والسهل ، والجبل . وقولنا ان العروس وهبت كل عروس الحسن والجمال وأعطتها زينة وحايا ، فذلك أن الكواكب السيارة التى تقدم ذكرها كسبت نورها من الشمس وأشرقت ، وبهرت الناس بنورها في طلوعها وغروبها ، وهكذا يقول علماء العصر الحاضر : ان النبات ، والحيوان ، والانسان ، وكل ما على وجه الأرض لالون لها ، وإنما ألوان الخضر ، والجمر ، والبيض والصفير من اشراق الشمس عليها ، وهي في أنفسها لالون لها وبرهنوا على ذلك بتجارب لا محل لذكرها مثل أن يأتوا بضوء أصفر يضئ على لباس أحر فوجدوا أن ذلك الأحر مسود الصفحة عديم اللون ، لأن النور المشرق عاينه خال من النور الأحر ، وعلى ذلك تكون ألوان الناس والمرجان والدر والعقيق وسائر الجواهر الجميلة وخضرة النبات ، وكل ما يمجنا نقشه ورقشه وتزيينه ، فأنما هو أثر من آثار ضوء الشمس ، وهكذا كل عروس وما عليها من الحلى والحلل لا يظهر لها بريق ، ولا جمال منظور الا بأشراق نور الشمس ، والانوار الأخرى تابعة لها ، وما الكهرباء الا أثر من آثار الشمس ، لان الأرض منها ، وكذا بخار الفحم الحجري الجارى في الأنابيب ، فأنما ذلك كله من نور الشمس أشرق على الفحم الحجري قديما خزن فيه وظهر الآن . فهذا ايضاح ان الشمس مصدر ما تراه من الهجة ، والجمال ، والهواء ، والسعادة ، فاذا أشرقت فهذا دأبها ، واذا غربت

ظهرت عرائس الليل ، فأبهجت الناظرين تلك النجوم الباهرات المشرقات في دجى الليل المطلات على عالمنا الأرضي ، وهنّ قبلة الناظر ، وهدى السارين ، وكعبة الصادرين والواردين ، فهذه المشارق والمغارب للشمس والكواكب مظاهر الأنوار الساريات في الكائنات بها ينمو النبات ، ويعيش الحيوان ، ويجري السحاب والبحار والرياح ، فهي اذن المظهر الاطلى في العالم العلوى والسفلى ، فالحرارة بها الحياة ، والأنوار بها الهدى والجمال فلا عجب إذا قال تعالى « وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ، ومن آتاء الليل فسبح وأطراف النهار لعلك ترضى » وإذا قال « ومن الليل فسبحه وادبار النجوم » وإذا قال « وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهودا » وإذا قال « وأشرق الأرض بنور ربها » وإذا قال « فلا أقسم بمواقع النجوم ، وإنه لقسم لو تعلمون عظيم » .

هاهنا اجتمع ارتقاء الفكر مع أفضل العبادة ، وههنا يتجلى النور العلمى الاسلامى وتشرق العقول ببدائع الحكم ، وروائع الفكر ، وغرائب العرفان ، هاهنا يكون منشأ الحكماء والكبراء في أمة الاسلام . تأمل النجوم والكواكب والشمس واشراقها يرفع العقول إلى أعلى مستواها ، فبينما هي في معراجها صاعدة ، إذا هي في محرابها الفكرى عابدة ، إذا هي في مناهج المدنية وسلم الحضارة شاخصة ، وبهذا ترقى الأمم الفرنجية حولنا ونحن نأتمون .

ولألقى عليك ما ذكره [اللورد افبرى] في كتابه جمال الطبيعة لتتظرك كيف كانت عناية الفرنجة بهذه البدائع العلمية ، ونحن ساهون لاهون .

قال لا يعرف الناس جمال الطبيعة لأهم فيها مغمورون ، ولو أن الشمس تطاول عهدا بالشروق فطال الأمد ، والناس مشتاقون إليها ، ثم بعد الليالي التي طلعت عليهم أفلا تراهم يفتنون في محاسنها ويسحرون بجمالها ويغرمون بمجائها . ألا وان تلك الأشعة الذهبية البراقة الواضحة الجبين كنز ثمين من الذهب وثروة طائلة أغدقت على الناس فأصبحوا لا يفتنون لهما « وكأين من آية في السموات والأرض يمرّون عليها وهم عنها معرضون » ثم قال ضاربا مثلا أشبه بما قاله أفلاطون في كتابه المسمى [جمهورية أفلاطون] تصور قوما كانوا في كهف تحت الأرض واسع الأرجاء فيه القصور الفخمة والتماثيل ، وقد نقش حيطانه وازينت بزينة ورياش وزخارف ، وقد انعكس عاينها أضواء من خارجها أرسلتها أنوار مشرقة من نار ، وقد سمعوا باله خفي عن الأبصار وغاب عن العيان . ثم أتبع لهم أن خرجوا من ذلك المكان فجأة كأن زلزلت الأرض فاذا هم في متسع الفضاء وهناك شمس مشرقة ، وسحاب ، ورعد ، وبرق فيذهلون لجمال الشمس ونورها ، فاذا غابت عن الأبصار وتوارت بالحجاب ظهرت الكواكب اللامعة طالعة فيعتريهم الدهول لجلالها وتولاهاهم الدهشة لتألقها ويرون القمر ظاهرا مشرقا حسن الطلعة ، فكيف يكون تعجبهم لهذه المحاسن البديعة ويقرّون باله عظيم نظم هذه الدرارى في آفاق المشرقين ، ورصعها في عقود المغربين ، وسيرها في الأبراج ، وفي المنازل انتهى .

هذه مقالة اللورد افبرى ، وهى وان كانت جميلة أجل منها ما كتبه أفلاطون في الجمهورية فانه فصلها تفصيلا أدق ، ولكن جوهر المعنى محفوظ .

ليس هذا المقال يدلك على ما للفرنجة من قدم راسخة في هذه العلوم ، ونظر ثاقب في مواقع النجوم ، ولعلك تقول ماذا بهمنا من مقال رجل افرنجى . أقول إنما ذكرته لغرضين : الاول ان رقى العقل الانسانى موقوف على استيعاب هذه المباحث النفيسة وهؤلاء القوم قد برعوا فيها . الثانى أن كثيرا من الشبان الذين درسوا اللغات الافرنجية استكبروا استكبارا وأعرضوا وقالوا لا نؤمن بالله لأن الفرنجة لا يؤمنون ، وقد تركوا

الديانات وعكفوا على درس السياسات ، وناموا عن العبادة ، وأنكروا الله ، ونحن لانعرف الاماتراه الأبصار وننكر ما وراء المادة لأن الفرنجة لذلك منكرون .

وأنا أقول لقد اطلعت على كتب أعظم الفرنجة وحكائهم ، فوجدت هؤلاء الشبان المارقين في دعواهم كاذبين ، فان هذا البعض منهم قد درس قشور العلوم ولم يتجاوز كراسة معلمه ، وخرج من درسه مغرورا يقول قد عرفت علوم المشرقين ، وطالعت حكمة المغربين فلم أجد أهدي سبيلا ، ولا أقوم قبلا من جحود الاله والكفر بما لا أراه فذرهم يعيشون عبثة البهائم ، ويكتفون من العلم بدعواهم انهم ممتازون « صم بكم عمي فهم لا يعقلون » ، ومن عجب أن هذا المثال الذي اتخذه اللورد افبرى من كتاب أفلاطون هو الذى يقوله علماء الصوفية في تمثيلهم ، وهو المذكور في سورة الأنعام « وإذ قال إبراهيم لأبيه آزر أتتخذ أصناما آلهة انى أراك وقومك في ضلال مبين » ، وملخصه أنه لما جنّ عليه الليل رأى كوكبا فظنه ربه ، ثم رأى القمر بازغا فبهره بهجته ، فقال هذا ربى ، ثم رأى الشمس بازغة فأراها أجل ، فقال هذا ربى هذا أكبر ، ثم لما أفلت رجع الى الله ، وقال « وجهت وجهى للذى فطر السموات والارض خنيما وما أنا من المشركين » .

أيها المسلمون هذا التمثيل الذى ذكره أفلاطون وقفى على آثاره اللورد افبرى وجد في نفس القرآن ، وهو الانتقال من جمال المشرقات الى مبدع السموات ، فكيف اذن يسود الفرنجة في هذه العلوم ، ونحن عنها غافلون ؟ العلم علمنا والدين ديننا ، بل الشمس شمسنا أليس اشراقها في بلاد الشرق أبهج ضوءا وأوضح نورا ، ومن ذا يقبس سناء الشمس في انكثرتا بسائتها على ضفتى النيل والاهرام وبلاد الشرق ، وكيف يغرم هؤلاء الذين يدعى صغار العقول من الشبان أنهم منكرون لادلة بهذه المجائب ، والتوراة والانجيل ، وهما الكتابان الدينيان لهم ليس فيهما من محاسن الطبيعة الا ما ظهر من الفلك على جرم السمك أثر ضئيل ونور حائل .

أفليس يتيقظ أهل الشرق ، فقد آن أن تبرز شمس المعارف في آفاقه وأن يتهيا الشبان لزمان العرفان وأيام الهناء والسعادة وكأني بالنابغين منهم ، وقد برعوا في الفنون وذاقوا من أفوايقها ما به يسعدون . ولعمرك لم أطل في هذا المقام اعتباطا ولم أذكر ذلك الا لتعلم كيف كان ارتباط قوله تعالى « فأينما تولوا فثم وجه الله » بقوله « ولله المشرق والمغرب » .

أولست ترى أن حكاية الخليل ، وقد رأى النجم والقمر والشمس ثم اهتدى الى مبدع العالمين ، وكيف كان علماء الأمم يذكرون مبدع الكائنات بعد النظر في الكواكب ان الكواكب والشمس والقمر باشراقها على الأرض تغشيها بملاءة بيضاء فأينما نولى وجوهنا يشرق النور علينا ، واذا كان المخلوق هكذا حاضرا في كل مكان فأحرى بنا أن نوقن أن الله الذى هو نور السموات والأرض ، وهو الذى أبدع النور معنا أينما كنا . فهذا فلنفهم كيف يقول تعالى « وسبح بحمدر بك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ومن آناء الليل فسبح وأطراف النهار لعنك ترضى » واياك أن تظن أن التسبيح ما يكرره الجاهلون وهم لا يعقلون ، وإنما ذلك المقرون بالفكر والعلم والنظر والحكمة كما قال تعالى « ان فى خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار آيات لأولى الالباب الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون فى خلق السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلا » فانظر كيف كان القرآن يدعو حثيثا الى هذه المجائب وصغار العقول نائمون ، وبعض العلماء غافلون ، والمغرورون من متعلمي اللغات الافرنجية مقتونون ، وقد أفتت الحجة على الجميع من الكتاب ، وكلام الفرنجة عسى أن يكونوا من المفكرين والى هنا آن الشرود فى قصص الخليل عابه السلام ، وهو .

(المقصد الثامن)

وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ * وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنَا وَانْخَدُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ * وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ * وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ * رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ * رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ * وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدِ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ * إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ * وَوَصَّىٰ بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ * أَمْ كُنتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِن بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهُكَ وَإِلَهُ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًُا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ *

التفسير اللفظي

قال تعالى (ابتلى) اختبر (كلمات) أوامرو نواه (فأتمهن) أداهن تامات (قال) أى الله (إماما) قدوة في الدين (قال) ابراهيم (ومن ذريتي) أى أولادى اجعل أئمة (لا ينال عهدي) أى بالامامة (الظالمين) الكافرين منهم (البيت) أى الكعبة (مثابة) مرجعا يرجعون اليه من كل جانب (وأما) أمناهم من الظلم والاغارات ، كان الرجل يلقي قاتل أبيه فيه فلا يهيجه (مقام ابراهيم) هو الحجر الذى قام عليه عند بناء البيت (مصلى) مكان صلاة بان تصلوا خلفه ركعتي الطواف (وعهدنا الى ابراهيم) الخ أى أمرناهما (أن طهرا بيتي) أى من الاوثان (والعاكفين) المقيمون فيه (والركع السجود) جمع راعع وساجد ، وقوله (اجعل هذا) أى المكان (بلدا آمنا) ذا أمن ، وقد استجيب الدعاء فجعل حرمنا لا يسفك فيه دم انسان ولا يظلم فيه أحد ولا يصاد صيده (أضطره) ألجئه و (المصير) المرجع (والقواعد) الأسس أو الجدر ، يقولان (ربنا تقبل منا) و (مسلمين) متقادين (أمة) جماعة (وأرنا) علمنا (مناسكنا) شرائع عبادتنا أو حجتنا (وابعث فيهم) فى

أبناء إبراهيم من اسمعيل (رسولا) وقد حقق الله الدعاء بنينا (منهم آياتك) القرآن (والكتاب) معاني القرآن (والحكمة) ما تكمل به عقولهم من المعارف والأحكام (ويزكيهم) يطهرهم من الشرك (العزير) الغالب (الحكيم) في صنعه (ومن يرغب عن ملة إبراهيم) ولا يرغب عن ملة إبراهيم الا من استخف بنفسه وامتنها (ولقد اخترناه في الدنيا) بالرسالة والخلة (وانه في الآخرة) من الذين لهم الدرجات العلى ، واذكر (اذ قال له ربه أسلم) انقد الله وأخلص له دينك الخ (ووصى) بالملة (إبراهيم بنيه ويعقوب يا بني إن الله اصطفى لكم) الاسلام ، وقوله (شهداء) أي حضورا : و (إلهها واحدا) بدل من إلهك (مسلمون) مخلصون له بالتوحيد والعبادة انتهى تفسير الألفاظ .

شرح وإيضاح

لقد مضى ذكر آدم وحواء وبليس ، وما كان من وضع أساس علم الأخلاق والنفس وتعقيب ذلك بمافعل اليهود السابقون واللاحقون وتقرعهم وتوبيخهم ، ان ذلك لأشبه بالتخلية ، ولم يبق الا التحلية بذكر العلم والحكمة والأخلاق والفضيلة التي تحلى بها إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام ذلك الأب الأكبر الذي ولد القيلتين العرب واليهود ، وفرع الشيعين الاسرائيلين والاسماعيليين . إبراهيم أبواسحق واسماعيل واسحق قدولد يعقوب ، وهو اسرائيل : أي عبدالله وأبناؤه الاسباط واسماعيل قدولد العرب ، ومنهم النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد كان العرب يدينون بدين إبراهيم فجاء النبي ﷺ بدينه فطفق الله يذكر الأمة بدين أبيها إبراهيم بعد أن هدم بناء أسس على الجهل والتحريف ، فقال وإذا ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فأتمن . ان أقصى ما ذكره المفسرون : وقصارى مادونوه في الكلمات يرجع الى العبادات والأخلاق الظاهرة والباطنة التي ترفع الرجل إلى رتبة الامامة وتزين الانسان ، وتسمه بالحكمة ولن يكون الاجتهاد شريفة ولاقدوة الاباء داب عالية يعلوبحسبها ويشرف بقدرها .

وإبراهيم أمر بأداب ظاهرة كالخسة التي في الرأس : قص الشارب ، والمضمضة ، والاستنشاق ، والسواك وفرق الرأس ، وخمس في الجسد من تقليم الأظافر ، وتنف الأبط ، وحلق العانة ، والحنان ، والاستنجاء ، وهكذا ثلاثون خصلة خلقية ، وهي المفهومة من آية « التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين » وآية « إن المسلمين والمسلمات المؤمنين والمؤمنات والقاتين والقائات والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين والخاشعات والمتصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات والحافظين فروجهم والحافظات والذاكرين الله كثيرا والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجرا عظيما » وآية « قد أطلع المؤمنين الذين هم في صلاتهم خاشعون ، والذين هم عن اللغو معرضون ، والذين هم للزكاة فاعلون ، والذين هم لفروجهم حافظون ، إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين ، فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون ، والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون ، والذين هم على صلواتهم يحافظون ، أولئك هم الوارثون » وهكذا مناسك الحج وابتلاه بالنظر في الكوكب والشمس والقمر ، فأحسن النظر فيها ، وبذبح ولده فصبر ، وبالهجرة وبفراق الوطن فاحتسب ، وبالنظر في العوالم السفلية كمسألة الطير ، وكيف يحيي الله الموتى فاحسنها وبلغ النهاية فيها ، فرجع أمره الى صدق النظر في العوالم العلوية والسفلية من كوكب وقر وشمس ، كما في آية الأنعام وابادة الأصنام وتكسيروها وابانة الحججة على صحة الحياة الأخرى بالنظر في العلوم الطبيعية ، ثم الأخلاق الظاهرة من المضمضة وما عطف عليها ، والباطنة من الإيمان والصدق وما عطف عليهما ، وكذا الصبر على فراق الولد والوطن واللقاء

في النار [صفات عالية ، ونفوس شريفة ، وأب كريم ، وشنشنة فاضلة] ذلك تضمنه معنى الكلمات التي ابتلاه الله بها فليست الكلمات حروفاً يتحرك بها اللسان وتضطرب بها الشفتان . وهذه إحدى نكبات المسلمين اليوم فلقد يغرّهم الجاهلون ويضحك على أذقاهم المغرورون ، فيقولون لهم من قرأ سورة كذا غفر الله له ، وأعطاه كذا فظنّ الناس أن المسئلة كلمات تكرر وحروف تصور . كلا : والله فقد أجمع المفسرون على أن ذلك عمل ، وأيّ عمل . إن أكثر المسلمين أبناء إبراهيم . ومن المحزن أنهم جهلوا سبيله وضلوا طريقه وما قدره قدره . وكيف يموتون ؟ وهم لاحظ لهم من نظره ، ويهلكون ، ولا نصيب لهم من عمله . أين مدارس الحكمة أين علم الفلك ، أين الصدق والوفاء ، أين الفضيلة ؟ هذا دين أيكم إبراهيم دعاكم له عربي مثلكم ، وهو النبي ﷺ ، ولورجع الخليل للدنيا لأنكر ذريته ، و « قال لا ينال عهدي الظالمين » فليس الظلم فاصراً على التعدي على العباد ، كلا بل أقبح منه الجهل بنظام السموات والأرض والفضائل النفسية . وما أجهل المسلمين اليوم فإذا لم يكن لولد إبراهيم اليوم عهد الأمامة والرياسة فلا يلومون إلا أنفسهم فقد أصبحوا عن عمله معرضين ، وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم ، قبل أن ينزل الوحي عليه يتعبد في غار حراء بالنظر ، والفكر والتأمل في بدائع السموات ومحاسن العالم ، وهو دين الخليل عليه الصلاة والسلام فمن يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه وجهل قدرها .

ويرجع ماني هذه الآيات إلى عشر زمرات : الزمردة الأولى طلب الإمامة لبيه ، والخلافة لذريته بقوله « قال ومن ذريتي » فأجيب بأنه لا يدركها من جهلوا وظلموا .

(الزمردة الثانية)

وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنَا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى

أنت تعلم : أن الخليل عليه الصلاة والسلام تحلى بالحكمة والعلم ، وازدان بالآداب والأخلاق ، فأمرنا باتخاذ الأماكن التي أمّاها مصلى لنا وقبة كالحرم والكعبة وأما كن المناسك كلها لنسير في سبيله ، ونأخذ العهد بعده والمراد بالصلاة ما يشمل الدعاء في تلك الأماكن فليس الحج حركات عضلية كما أن الصلاة ليست كلمات وأفعالا بلا فكر ولا روية ، فهذا من عجائب القرآن ، وبدائع الفرفان ، وصلاة ركعتي الطواف من تلك الصلوات فلا تحجبك الأقوال .

(الزمردة الثالثة)

وَعَهْدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهِّرَا يَدَيَّ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ

وهي ظاهرة (والعاكفين) المقيمون فيه (والركع السجود) مفهومان .

(الزمردة الرابعة والخامسة)

دعاؤه لابنائه ، وهو قوله تعالى :

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ

هذا الدعاء ظاهر واضح ، دعا إبراهيم أن تكون مكة بلدا آمنا لا يراق فيها دم ، ولا يصاد صيدها وأن يرزق

أهلها المؤمنون الثمرات احتراسا من أن يقع فيما وقع فيه نوح من الدعاء للابن الكافر ، فأراد الله أن الكافر لا يحرم من النعمة والصحة والحياة وله عذاب مهين يوم القيامة . أليس من العجب أن يحرم الصيد بمكة ويحرم على رب الدم أن يقتل واتره ، ذلك أساس وضعه إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام في مكة بأمر الله عسى أن تهتدى الأمم يوما مالى السلامة ، وحفظ الأنفس من الهلاك ، والأجسام من سفك السماء ، ان في الاسلام لبذورا ستنمو وتفرخ وتتشعب وتفرش إذا جاء أجلها وحان حينها .

ثم بنى إبراهيم وابنه اسماعيل البيت ودعوا ربهما أن يتقبل البناء ويسمع الدعاء وأن يجعلهما مخلصين ، وأن يكون منهما ذرية تتبع آثارهما وتهتدى بهداهما ، وهذه القصة واردة في الحديث البخارى ، وفيه وجاء بها : أى سارة وبابنها اسماعيل ، وهى ترضعه حتى وضعهما عند البيت عند دوحه فوق زمزم فى أعلى المسجد وليس بمكة يومئذ أحد ، وليس بها ماء ، ثم قفى إبراهيم منطلقا فتبعته أم اسماعيل ، وكان ما كان من تفويض أمرهما لله ، ووقوفه مستقبلا القبلة عند الثنية ، وقوله « ربنا إني أسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكروا » وهكذا ظمئت وظمى ولدها ، وسعت بين الصفا والمروة طلبا للماء ، فشرع السعى ، وسمعت صوتا اذا هو جبريل يبحث بجناحه فظهر الماء وشرب فرت رفقة من جرهم من طريق كداء ، وحطوا رحالهم حول زمزم وترعرع اسماعيل ومصر أبوه بيته ، وهو ذواهل مرتين ، وفى المرة الثالثة قابله واعتقا ، ثم بنى البيت فجعل اسماعيل يأتى بالحجارة وإبراهيم يبنى ، ووضع الحجر الأسود ، وهما يقولان (ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم) أخلص إبراهيم لله ، فدعا أن يتقبل دعاءه ، ويجعله مخلصا لله ، ويتخذ من ذريته أئمة ، ويرسل لهم رسولا منهم يعلمهم ويظهرهم ، فهذا الدعاء شامل لخيرى الدنيا والآخرة .

ان أبناء اسماعيل هم العرب يقطنون اليوم أرض الحجاز ، واليمن وتهامة ، وأكثر جزيرة العرب ، والشام والعراق ، ومصر وشمال أفريقية : طرابلس ، وتونس ، والجزائر ، ومراكش ، وهل اتخذوا حظهم من علمه ، وقسطهم من حكمته ؟ هاهم أولاء أبناؤك يا أبانا إبراهيم اليوم فى شمال أفريقية ، وفى مصر ، وفى الشام ، وجزيرة العرب أجهل الأمم بعلمك وأبعدهم عن فكرك نظرت السموات وكواكبها ، والأرض ومناكبها ، والمناسك وفوائدها ، وحلت المركبات لتقف على أسرارها فى مسألة الطير وصبرت على النار وسعيرها ، والولد وفراقه ، والوطن وحبه ، وهاجرت لأرض الحرية بعد يأسك من إيمان الأمة التى أرسلت لها ، جاءهم الرسول الذى طلبت والكتاب الذى به دعوت فوحى شيتك ووقارك ما عرفوهما المعرفة الجاهلية ، وإنما قدسوهما غافلين ولا حظ لهم من القرآن الا حظ الجائع من النسيم ، والحمار من البرسيم فداستهم الأمم ، وأصبحوا طحين الطامعين ، ولم ينالوا الخلافة ، ولم يحظوا بالامامة . فزم مأمون للأئمة ، وتابون لامتبرعون . انهم ظالمون لا ظلم المعاصى الظاهرية ، ولا الأمور الأخلاقية ، وإنما ظلموا بجهل العلم ، والمناجات ، وما أبدى الله فى الأرض والسموات فلا تجزع يا أبانا إبراهيم ، فان أبناءك جهلوا قدرك وسفهوا أنفسهم ، ألا ترى أنهم أعرضوا عن علومك وغفلوا عن نظرك . نظرت السموات وأغمضوا وفكرت فى الطبيعة وأعرضوا ، وصبرت على ما يشرف قدرك وما صبروا ، وأحييت ذويك وكرهوا ، لا تأسف على أبنائك يا أبانا الخليل ، ولقد صدق قول الله فىنا « ومن يرغب عن ملة إبراهيم الا من سفه نفسه » فأبناؤك اليوم جهلوا أنفسهم ، فلا تبتس بما كانوا يعملون ، وعسى الله أن يبدلهم بعد جهلهم علما ، وبعد خوفهم أمنا ألا وان هذا زمان الاقلاب ، وأيام الاضطراب ، ودوران الفلك بالمجائب والغرائب ، فقد انتعشت الافئدة وأشرقت الأرض بالنور وسيقرأ أبناؤك فى القريب العاجل مقامهم الرفيع ، وبنالون عزهم الشاخي ، وسيدركون معنى أبوتك وملتك . المساهون جميعا أبناؤك من ترك وكرد

وصينيين وجاريين وهنود وغيرهم من الأمم والأجناس أبناءك في العلم والدين ، وبنوة العلم أشرف وأبقى من بنوة النسب ، هؤلاء الأبناء جاء فيهم على لسان أفضل أبنائك نبينا ﷺ في القرآن « ملة أيكم إبراهيم هو سماكم المسلمين من قبل وفي هذا ليكون الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء على الناس » فلقد سميتنا مسلمين في الكتب السابقة وفي القرآن ، وأنا نكون شهداء على الناس ويكون الرسول علينا شهيدا فتكون نسبتنا الى الناس كنسبة الرسول لنا ، نحن شهداء الله على خلقه نحن هداة الأمم ، هكذا يجب أن نكون كما رسمت لنا أبها الأب الوقور .

لقد وقف الرسول الذي أرسله سعد بن أبي وقاص في مجمع من الفرس في حضرة الشاه تارة ، وفي حضرة رستم القائد العام تارة أخرى وهو يقول « لقد بعثنا لنخرج الناس من جور الأديان إلى عدل الاسلام ولايتخذ بعض الناس بعضا أربابا من دون الله » لعمرى لقد فهم أولئك السلف حقيقة الاسلام وإن المسلم شهيد على الناس كما أن رسوله أرسل رجة للعالمين « وما أرسلناك إلا رجة للعالمين » ولن نكون رجة للعالمين إلا إذا اتبعنا ملة أيينا إبراهيم فقرأنا سائر العلوم ، وأحطنا بالفنون كما شرحناه في علومك السابقة . نظرت في النجوم وصبرت وبحث في علم الحقائق واستبصرت في كل شيء هكذا فليكن أبناءك الذين هم أتباع دينك ، وكيف يكونون شهداء على الناس إلا إذا درسوا العلوم وأطوار الأمم وأحوال الشعوب فالشاهد على قوم يكون عالما بما بين أيديهم وما خلفهم ، ولم يقتصر القرآن على اتصافهم بالشهادة على الأمم بل جعلهم ذوى إشراف على الجميع في الأرض اذ قال « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله ولو آمن أهل الكتاب لكان خيرا لهم » وقال في آية أخرى : « وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا » الأمة الاسلامية جعلت ديارها بين ديار الأمم تتأخم الروم من جهة الغرب بأوروبا وتصل بالصين والهند واليابان ، وما وراءها من أمريكا من جهة الشرق فكانها وسط بين الامكنة ورجاها وسط يعدلون في قولهم وحكمهم ، فأهل الحل والعقد من هذه الأمة متى جاء وقت منعها وعزها ومجدها سيكونون مرجع المظلومين ومأوى الخائفين ، وأمان المذعورين وهم يكونون الآمرين الناهين وكما أرسل رسولهم رجة للعالمين يكونون هم رجة الأمم تبعا لنبينهم ، وهذا معنى « ليظهره على الدين كله » فالمسلمون بمنطوق هذه الآيات خير أمة أخرجت للناس ، ولا جرم أن هذا خبر لا بد من تحقيقه ويظهر لى أنه قد آن أوانه وبدا كوكبه وانفلق عمود صباحه وانشق فجره .

إن أول اصلاح اسلامي في الأرض أن زلزلت الأمم القديمة كفارس والروم وماج الناس بعضهم في بعض وداخل الغربيون الشرقيين والشرقيون الغربيين وامتد الفتح الاسلامي الديني فتعارفت الأمم واستفحل الاسلام فقام الملوك ببعض العدل في حكمهم الأمم على قدر طاقتهم وماسمحت به أيامهم ، ثم دالت الدول الاسلامية وذهبت عنهم عزة المدينة . فدخل اليهم من الشرق المغول والترو وورثوا الأرض والتحقوا بالدين ، وهذا من ثمرات الاسلام . وجاء الغربيون ليحاربوا للدين فحملوا على قومهم فناديل تضيء على ديارهم وقبسا من العلم يهديهم الى هدى ويردهم عن ردى فظهر لوثر المصلح الديني الشهير وصرخ في قومه قائلا أيها الناس ان رجال الدين قد عشوا في الأرض فسادا وأدخلوا في الدين مالم ينزل الله به سلطانا فلا تجعلوا لكم ربا الا الله وذلك انما كان صدى قول الله تعالى « اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا الا ليعبدوا إلهًا واحدًا » فلا اقرار لقسيس ، ولا طغيان في معاملة ، ولا غفران لرئيس بل العبد يحاسب ضميره ويعلم أن الله مطلع عليه ، فأخذت العقول الغربية في الهدى ، والعقول الشرقية في الضلال والاضمحلال ، وبهذه الحرية الاسلامية ، تحررت عقول الغربيين من الجهل الذي كان يخيم عليها أجيالا ، وقرونا فأخذوا

ينظمون البريد والقطر للمسافرين ، ويمدون الاسلاك فاتصل الغربي بالشرقي ، وعرف كل منهما بعض ما عند أخيه وانقلبت ممالك في الشرق والغرب وتقاربوا بعد التباعد وتعارفوا بعد الجهالة فاقتتلوا وأخذ القوى منهما يدوس الضعيف بسنابك خيله ويذله ويشاركه ويعدده ، وما يعد الشيطان الاغرورا ، وقد أحكمت حلقات التجارة فكانت أقوى رابطة فدعا ذلك التصادم في المصالح أن يحتدم بينهم القتال ، ويتراشقوا بالنبال ويتباروا في النضال ، ثم يكون الصلح العام والمساواة في هذا كله وسط بين الجميع فعليهم اليوم أن يأخذوا دورهم في ترقية أنفسهم والشعوب الأخرى ونستأنف دورنا ونكون كما أخبر ربنا « وللآخرة خير لك من الأولى » ولتكون نهضة الاسلام الآتية مبناها العلم وأسما البحث والتحقيق .

فليأخذ المسلمون مكاتهم في أنفسهم أولا ثم ليهوا شعنتهم فليأتوا صفا وقد أفلح اليوم من استعلى بالعلم والعرفان ، واذن يأمرهم الأمم بالمعروف وينهونهم عن المنكر لأنهم خير أمة أخرجت للناس ، فأمة الاسلام شهداء الله على خلقه لأنهم عدول وفوق ذلك يأمرهم بالمعروف وينهون عن المنكر .

أبونا ابراهيم جد الله على أن وهب له على الكبر اسمعيل واسحق ولاجرم أن المال والنين زينة الحياة الدنيا فكيف ذلك وكيف يكون أبو الالبياء وقدة سيدنا محمد ﷺ مغرما بزينة الحياة الدنيا فحمده اذن على الولد أدنى مرتبة بل مراتب من حمد المسلم الذي يحمده الله على تربيته للعالمين كما قدمنا في سورة الفاتحة ، أقول انما جد ابراهيم الله على ولدين هما نبيان : فاسمعيل مرشد مرب للعالمين ، واسحق أبو الانبياء المرشدين المريين للأمم ، وقد جاء من ذرية اسمعيل نبينا ، فالحمد لله من ابراهيم على تربية الأمم وسعادتها بأبنائه ، ومنهم أمة الاسلام ، ألا تراه يقول هنا « ربنا وابت فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم » وأكدها بقوله « انك أنت العزيز الحكيم » جد الله ابراهيم على أن رزق اسمعيل واسحق ، وقدم اسمعيل لأن الحمد عليه أوفر . فان من ذريته من اتبعته هذه الأمة المسماة ، وهي خير أمة أخرجت للناس وهي وسط ورجاها يأمرهم بالمعروف وينهون عن المنكر هذه حقيقة الأمة الاسلامية المنقبة .

أيها المسلمون ارفعوا الايدي الصاغطة عليكم لتكونوا جميعا أمة واحدة ، ثم لتظروا في أحوال الأمم . ان الغربيين اتقادقادتهم الى العامة الذين ينوبون عنهم في مجالس أهل الحل والعقد فيهم فهدوهم الى استعباد الأمم الاسلامية واستحلوا دماءنا وأموالنا ، فاذا جاء يومكم المعهود فليكونوا خيرا منهم ، لتكونوا امرين بالمعروف ناهين عن المنكر ، وارفعوا حيف الأمم القوية عن الضعيفة على أي دين كانوا ، وأي ملة ، وأي لون ، اما أتم رجة العالمين ، تؤذون الظالمين بجيوشكم وسلاحكم ، ويجب أن يكونا أقوى من أسلحة الأمم وجيوشها حتى ينحشوا بأسكم ، ولا تظالموا أحدا ، وكونوا قادة وسادة ، وانظروا كيف كان نبينا شاهدا على الأمم فدم اليهود والنصارى بمخالفة كتابهم كما ترونه في هذه السورة من اتخاذ اليهود الجمل معودا مثلا ، ومن اتخاذ النصارى المسيح إلها ، فغيرهم بذلك وبغيره وأدبهم ، فكان من ذلك ما نرى من هذه الدنيا الناجية من الانقلاب والدين في الأرض ، هكذا فليكونوا شهداء على الأمم ففعلون ما فعل نبينا من الشهادة على الناس والأمم بالمعروف لهم والنهي عن المنكر بعد أن توطدوا أركان النهضة داخل بلادكم .

ذلك هو الذي انشرح له صدرى في هذه الآيات ، وهذا الذي يطلبه القرآن ، والافلام اذا نسمع قصة ابراهيم المجرّد التاريخ ؟ أم لحكاية تقال وتلاوة تسمع ؟ كلا والله ان ذلك لحكمة قد أوتخناها ، ونعمة سطرناها فمن قرأ هذا فليشره بين المسلمين : « وليصرن الله من ينصره إن الله لقوى عزيز » . وهذا سر تكرار الصلاة والسلام على ابراهيم وآل ابراهيم ، لنذكر الحكمة والآداب الظاهرة والباطنة التي ذكر عنه في القرآن اه

أيها المسلمون : انى أقول لكم لقد اقترب يوم نصركم ، وأوان عزكم ، وهل يكون أمركم للأثم بالمعروف ونهيكم عن المنكر وأنتم أذلة ! إن الله خلق الحيوانات فى الأرض على قسمين : قسم عزيز ، وقسم ذليل ، فالعزيز كالغزلان والآساد والذئاب والفيلة ، وهى الحيوانات التى تعيش فى الفقر والفضاء الواسع ، قد جدت لأنفسها ، وسعت لمعاشها ، واتسكت على ربها ، ولم يكفلها غيرها ، إلا أنها تتمتع بالحرية والاستقلال التام . والقسم الذليل تلك الحيوانات التى أغدقنا عليها نعمنا ، وكفيناها العمل ، وأحطناها بقوتنا ، وأرحناها من السعى لأنفسها ، والبحث عن كل ما يريحها وينفعها من الغنم والبقر والابل والخيول وأمثالها ، فذلك تتمتع بالنعم وتقلب فى العذاب تحت رحمتنا وعذابنا ، إن الله أعطى القسم الأول كالأساد قوة المحافظة على أنفسها والحيلة لجلب ما تحتاج إليه ، وسلب القسم الثانى تلك المواهب ، فزادنا ما قصصها ، وأعطانا ما منعها ، فان كل موهبة استعملها الحى نمت ، وكل موهبة تركها ذهبت ولم تنق . هذه قاعدة عامة الأيتى إلا النافع ؟

فنعول : أيها المسلمون أنكون كالفرىق الأول أم نكون كالفرىق الثانى ؟ إن الفرىق الثانى لا يملك لنفسه نفعا ، انه ذليل ضعيف فاقد الحيلة ، أما الفرىق الأول وهو الحر المستقل ، فهو أهل أن يحفظ نفسه وينفع غيره ، المسلمون ماداموا تحت رحمة الأم فليسوا خیر أمة أخرجت للناس ، ولا عدولا ، لأن الأمة التى تكون خیر الأم وتأمرا بالمعروف وتنهى عن المنكر تكون حرة ، وهل للذليل أمر أو نهى ، أم هل له من علم وهو فى طاعة ساداته المالكين لأمره ، الذين يسخرونه لما آربهم ؟ فماداموا تحت وصاية غيرهم فان الرجاء فيهم مفقود وانما هم أشبه بأدنى الحيوان الذى يقوده الانسان ويذبح أولاده ، ويشوى لحمه ، ويجزئ صوفه ، ويكون زينة له ومتاعا الى حين ، فهل مثل هؤلاء يكونون خیر أمة أخرجت للناس ، أم مثلهم يسميهم الخليل مسلمين ؟ أم يكونون شهداء على الناس وهم لا يعرفون الناس ولا أنفسهم ، فليخرج المسلمون من مأزقهم الذى وقعوا فيه وليرجعوا الى سنن السلف الصالح من الحرية والعجدة والسخوة والشم والاباء ، وحينئذ يكونون خیر أمة أخرجت للناس .

(الزمردة السادسة)

وَمَنْ يَرْتَابُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ ، إِلَى قَوْلِهِ : تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ *

ابراهيم أبو العرب واليهود ، وأبو نبى الصارى ، لأنه ابن مريم ، وهى من بنى اسرائيل ، ابراهيم ولد اسحق وولد اسماعيل ، اسحق أبو اليهود ، واسماعيل أبو العرب ، ودعا ابراهيم لأبنائه العرب بالبركة والثناء والعز والعلم والكتاب والحكمة ، وهاهوذا يذكر وصيته هو ويعقوب بعده ، كلاهما يقول لبنيه : ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون . ههنا وضع الحق ، واستبان السبيل ، وتجلي الأمر ، وسطع نور العلم ، وأشرقت الأرض بنور ربها ووضع الكتاب ، وهاهوذا ابراهيم يدعو للعرب ، ويوصى اسحق ، ويوصى اسحق يعقوب أن يتبعوا ملة ابراهيم ، وهى ما عرفت من النظر فى العالمين والآداب الظاهرة والباطنة ، فهل يحمل بعد هذا البيان أن يتقهقر الناس الى الوراء ويدينون بالصراية واليهودية (تلك أمة قد خلت) أى ابراهيم والمذكورون معه أمة قد سلفت (لها ما كسبت) من العمل (ولكم) أيها اليهود (ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون) كما لا يسألون عن عملكم فلا تتخروا بهم .

الزمردة السابعة

وهما فرعان لأصل وغصنان لشجرة ، ولأصل إلا دين إبراهيم ، وهي قوله تعالى
 وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ *
 وقال اليهود (كونوا هودا) وهم يهود المدينة ، وقال نصارى نجران : كونوا (نصارى تهتدوا قل بل) تتبع
 (ملة إبراهيم) ماثلا عن الأديان كلها الى الدين القيم ، وقوله (وما كان من المشركين) تعريض لليهود والنصارى
 بأنهم مشركون ، ألا ان الطريق المثلى ، والمثل الأعلى ، والحكمة المشرقة أن يرجع نوع الاسان الى الدين
 العام بلا قيد ولا شرط ، وهو :

الزمردة الثامنة

السلام العام بمشرق شمس الهداية ، ونور الحكمة من أفق الشرق ، وتبلغ نور إبراهيم
 الخليل ، وحكمة ذلك الوقور الخليل ، وهي قوله تعالى :

قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ
 وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ
 وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ * فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي
 شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمْ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ *

التفسير اللفظي

هذا خطاب للمؤمنين يقول (قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا) وهو القرآن (وما أنزل الى إبراهيم) من الصحف
 العشرة (وما أوتي موسى) من التوراة (وعيسى) من الانجيل (لا نفرق بين أحد منهم) كما فعل اليهود ،
 وقوله (فإن آمنوا) أى اليهود (بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا وإن تولوا فإنما هم في شقاق) خلاف معكم
 (فسيكفيكم الله) يا محمد شقاقهم (وهو السميع) لأقوالهم (العليم) بأفعالهم ، وقد كفاه إياهم قتل قرينة
 ونبي النضير ، وضرب الجزية ، هذه حجة الاسلام الباهرة ، وسيفه القاطع ، ونوره الساطع ، فنحن نؤمن
 بالمرسلين والنبين ، ولا نكذب ماورث عنهم من حكمة ، وما أوتوا من علم ، لا نفرق بين رسول ورسول ،
 ولا بين نبي ونبي ، نحن نأخذ الحكمة أين وجدناها ، ونعظم سائر النبیین والصدّيقين والشهداء والصالحين ،
 عقولنا ميزان تزن ما ورد بالقسط ، ونبن بالحق ، كما في آية : « فبشر عباد الذين يستمعون القول فيتبعون
 أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الألباب » اذا آن أن ينلج صبح ذلك اليوم المنشود ويعلم
 المسلم ما في هذه الآية ويكونون أرقى الأمم ، والآن هم في غطاء عن الذكر ، وقلوبهم في أكنة إلا من رحم
 ربك ، فتل هذه الآيات لاتلج القلوب ولاتدخل الآذان ، هذا وقد أ كدهذه الحكمة بما يقويها ، وزكاها
 بما يدعمها ويسميها ، وهو قوله عز وجل :

صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ * قُلْ أَتُحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ
 رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ *

الايضاح

أى صبغنا الله صبغته ، وهى فطرة الله التى فطر الناس عليها ، وهدانا الله هدايته ، ولاصبغة أحسن من صبغته الظاهرة الأثر فىنا ظهور الصغ على المصبوغ (ونحن له عابدون) تعريض لهم بأنهم مشركون ، وروى أن أهل الكتاب قالوا : الأنبياء كلهم منا فلو كنت نبيا لكنت منا ، فزل ما معناه : قل أمجادونا فى شأن الله فالنبوة إما اختصاص من الله فهو ربنا وربكم ، فكما يختص منكم من يشاء يختص منا من يشاء ، وإن كان ذلك بالأعمال فلنا أعمالنا ولكم أعمالكم ونحن مخلصون له فى الإيمان والطاعة ، صبغ النصرانى بماء المعمودية الذى اتصل بما غمس فيه المسيح عليه السلام ، فذلك حجب للنفس عن السلام العام ، والدين الحق أن يرجع الناس للسلام العام بالدخول فى الاسلام ، ويصبغوا بصبغة الاسلام ، لا يتقيدون بالقيود الموهومة « صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة ونحن له عابدون » ليس أمام المسلم إلا ربه وعمله « وهو ربنا وربكم ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم » والناجون المفلحون هم المخلصون « ونحن له مخلصون »

(الزمردة التاسعة)

أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا يَهُودًا أَوْ نَصَارَى قُلْ ، أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةَ عِنْدَهُ مِنْ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ * تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ *

ايضاح

أى بل أقولون ، وقوله (أأنتم أعلم أم الله) أى الله أعلم ، وقد برأ إبراهيم من اليهودية والنصرانية بقوله « ما كان إبراهيم يهوديا ولا نصرانيا » ولأحد أظلم ممن أخفى شهادة كائنة من الله وأولئك هم اليهود ، كتموا شهادة الله لإبراهيم بالحنيفية ، وقوله (وما الله بغافل عما تعملون) تهديد لهم وتخويف ، وتكرار هذا ليعلم اليهود وجيع العالم الاسلامى أن الاحتجاج بالآباء أو الافتخار بهم ضرب من الجهالة وباب العماية ، فليس من حق اليهود الاحتجاج بالتاريخ لذى زوروه ولو كان حقاً لم يفدهم فلكل امرئ ما كسب وعليه ما اكتسب وكل امرئ عن عمله مسئول ، وملخص ذلك أن يقال : ليس إبراهيم يهوديا ولا نصرانيا وإنما دينه مطلق من القيود خال من السيئات أبيض ناصع على أنه لا عبرة بالمجد القديم ، والفضل الموروث إلا إنما المجد كل المجد أن يعمل الانسان بنفسه (تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون)

الزمردة العاشرة

القبلة ومناسك الحج كالصفا والمروة التى كانت مناسك إبراهيم لتقتنى الناس أثره فى أعماله الظاهرة وآدابه الباطنة ونظرة العام فى السموات والأرض وهو قوله تعالى

سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَاهُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمْ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ

وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ إِيْمَانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرءُوفٌ رَحِيمٌ * قَدْ رَأَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ * وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ وَمَا بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ لِبَعْضٍ وَلَئِنْ أَتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ * الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ * الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُنْتَرِينَ * وَلِكُلِّ وِجْهَةٍ هُومُولِيهَا فَاستَبِقُوا الْخَيْرَاتِ أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ * وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ وَلَئِمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ * كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مِمَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ * فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ * وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ * وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ * الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ * أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ

الْمُهْتَدُونَ * إِنَّ الصُّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَبَّ الْيَتَّ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ
أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ *

التفسير اللفظي

لما كان الشعور بالمكروه قبل حصوله كالمرض يتقدم الموت يطمئن به القلب ، ويسهل المكروه قال الله تعالى (سيقول) الجاهل من اليهود والمشركين : أى شئء صرف النبي ﷺ والمؤمنين (عن) استقبال (قبلتهم التي كانوا عليها) وهو بيت المقدس (قل) يا محمد (لله) الجهات كلها مشرقها ومغربها وما بينهما : فأى اعتراض عليه أن يأمر بالتوجه الى أى جهة شاء (يهدى من يشاء) هدايته (الى طريق مستقيم) أى دين الاسلام ، ومنه أتم ، وأنا كما هديناكم الى هذا الدين (جعلناكم) يائمة محمد (أمة وسطا) خيارا عدولا (لتكونوا شهداء على الناس) فى الدنيا والآخرة وسيأتى توضيحه كما سبق بعض ذلك (ويكون الرسول عليكم شهيدا) أنه بلغكم ، وما صيرنا القبلة لك الآن الجهة (التي كنت عليها) من قبل وهى الكعبة اذ كنت تصلى اليها فلما كانت الهجرة أمرناك باستقبال بيت المقدس تألفا لليهود (الالعلم) علم ظهور (من يتبع الرسول) فيصدقه (ومن ينقلب على عقبيه) راجعا الى الكفر شكاً فى الدين فيظن من فى قلبه مرض أن الرسول متحير فى أمره متردد فى فعله ، ولقد ارتد جماعة لذلك (وان كانت) أى التولية (لكبيرة) لشاقة على الناس (إلا على الذين هدى الله) منهم . ولما قال حبي بن أخطب من عظماء اليهود للمؤمنين ان استقبالكم لبيت المقدس لا يخلو إما أن يكون هدى ، فقد انتقلتم الآن الى الضلال ، وإما أن يكون ضلالا فلم أقركم عليه ؟ ثم ان من مات قبل التحويل مات على الضلال وضاعت أعماله . شق ذلك على أقارب من ماتوا قبل التحويل فشكوا ذلك لرسول الله ﷺ فنزل قوله تعالى (وما كان الله ليضيع إيمانكم) وهو صلاتكم الى بيت المقدس (إن الله بالناس لرؤوف رحيم) أما بالمؤمنين فى أنه لم يضيع صلاتهم الى بيت المقدس ، وأما بالرسول فإنه أجاب دعاءه وأعطاه طلبته ، اذ كان وهو يصلى الى جهة بيت المقدس يشتم من اليهود الكره وكانوا يقولون ان محمدا يفارق ديننا ويصلى لقبلتنا ، وكان ﷺ يحب أن يصلى للكعبة حتى نزل عليه جبريل يوما فقال يا جبريل أود أن الله يحولنى لقبلة أبى ابراهيم فسل ربك ذلك ، فقال أنت أكرم على الله منى ثم صعد الى السماء فصار رسول الله ﷺ ينظر لجهتها منتظرا للاذن فى ذلك فنزل عليه جبريل بعد ركعتين من صلاة الظهر فى رجب بالأمر بالتحويل للكعبة فتحول وتحول الناس معه ، وكان يوما شهودا فافتتن اليهود وأهل المفاق ، ونزل قوله تعالى (قد نرى قلب وجهك) الآية : أى قد رى تصرف وجهك (فى) جهة (السماء) متطلعا الى الوحى ومتشوقا للاذن باستقبال الكعبة لأنها قبلة أبيك ابراهيم ولأن العرب يألّفونها فيسهلون (فلنولينك قبلة) تحبها فاستقبل فى الصلاة نحو (المسجد الحرام) أتم أيها المؤمنون (حيثما كنتم فولوا وجوهكم) فى الصلاة (شطره وان الذين أوتوا الكتاب) وهم اليهود (ليعلمون) أن التولى للكعبة (الحق) الثابت (من ربهم) فان ذلك جاء فى نعت النبي أنه يتحول اليها (وما الله بغافل عما يعملون) أى اليهود من انكار أمر القبلة (ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية) على صدقك فى أمر القبلة ما يتبعون قبلك عناداً منهم لك (وما أنت بتابع قبلتهم) لطمعهم فى اسلامهم ولطمعهم أن يكون هو صاحبهم الذى كانوا ينتظرونه مؤيذا لهم وما اليهود بتابعين قبلة النصارى ، وهى مطلع الشمس التى ابتدعها لهم بولس القسيس . أنه بعد رفع عيسى قال لقيت عيسى عليه السلام فقال لى ان الشمس كوكب أحبه يبلغ سلامى فى كل يوم فرقوى ليتوجهوا اليها فى صلاتهم ففعلوا ذلك

وما النصرى بتابعين قبلة اليهود وهو بيت المقدس (ولئن اتبعت) يا محمد (أهواءهم) التي يدعونك إليها (من بعد ما جاءك) من الوحي الآية (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه) محمداً (كما يعرفون أبناءهم) كعبد الله بن سلام إذ قال لقد عرفته حين رأيته كما أعرف ابني ، ومعرفتي بمحمد أشد : فان الابن مظهر النسب : أما محمد فعرفته عن الله في الكتاب (وان فريقاً منهم ليكتمون الحق) نعت محمد (وهم يعلمون) ومعنى المتمرين الشاكين (ولكل) فريق من الناس قبلة (هو موليا) وجهه في صلاته . فبادروا الى الطاعات (أينما تكونوا) يجمعكم الله يوم القيامة (ومن حيث خرجت) لسفر الآية ، وقوله (لئلا يكون للناس) أى اليهود أو المشركين مجادلة في التولى الى غير الكعبة : أى لينتفى قول اليهود بمحمد ديننا ويتبع قبلتنا ، وقول العرب : أى المشركين منهم يدعى ملة ابراهيم ويخالف قبلته (الا الذين ظلموا منهم) لأنهم يقولون ماتحول اليها الا ميلانها الى دين آباءه فلا تخافوا جدالهم (واخشوني) بامثال أمرى ، وعطف على قوله لئلا يكون قوله (ولأتم نعمتى عليكم) بالهداية الى معالم دينكم (ولعلكم تهتدون) الى الحق إتماماً كاتمامها بارسالنا (فيكم رسولا منكم) وهو محمد ، وقوله (يزكيكم) يطهركم (ويعلمكم الكتاب) القرآن (والحكمة) مافيه من الأحكام (فاذكرونى) بالطاعة كالصلاة والتسبيح (أذكركم) بالثواب ، وفي الحديث عن الله « من ذكرنى فى نفسه ذكرتة فى نفسى ، ومن ذكرنى فى ملائ ذكرتة فى ملائ خير من مائه » ، وفي الحديث أيضاً « ان الله إذا أحب عبداً نادى جبريل فقال له يا جبريل إني أحب فلانا فأحبه فيحبه جبريل : ثم ينادى فى السماء : ان الله يحب فلانا فأحبوه فيحبه أهل السماء : ثم يوضع له القبول فى الأرض » ثم قال تعالى (واشكروا لى) نعمتى بالطاعة (ولا تكفرون) بالمعصية (يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر) عن المعاصى وحفظ النفس (والصلاة) إما أن تكون الدعاء ، وإما أن تكون الصلاة المعروفة (ان الله مع الصابرين) بالنصر وإجابة الدعاء .

ثبت بالتجربة التي قرأتها في بعض الكتب واختبرتها أنا ان المتوجه لله بالدعاء مع الثقة بالاجابة واقناع القلب الدائم أن مطلوبه سيتم مع المواظبة في ذلك لا بد من الاجابة لدعائه (ولا تقولوا لمن يقتل فى سبيل الله) هم (أموات بل) هم (أحياء ولكن لا تشعرون) وحياتهم ليست جسدية من جنس حياة الحيوان ، والآية نزلت فى شهداء بدر وكانوا أربعة عشر ، وهذا دليل على أن مآله الفلاسفة من أن الأرواح جواهر قائمة بأنفسها باقية بعد الموت حق وصدق ، وهنا اتفق الشرع والعقل ، وسيأتى فى هذا المقام تفصيل أوسع من هذا (ولنبأونكم) ولصيبناكم إصابة المختبر لأحوالكم هل تصبرون على البلاء وتستسلمون للقضاء (بشيء من الخوف والجوع ونقص من الأموال والأنفس والثمرات) والخوف امان من الأعداء بالاغارة والايذاء أو من الله ، والجوع بالقحط أو الصيام فى رمضان ، والنقص من الأموال اما بالجوائح والمهلكات واما بالزكاة والصدقات ، ونقص النفس بالأمراض والقتل والموت ، والثمرات بالآفات العارضة ، وانما فعلنا ذلك لننظر أتعصرون (وبشر الصابرين) على البلاء بالجنة (الذين اذا أصابهم مصيبة) وبلاء (قلوا ان الله) ملكا وخلقا وعبيدا يفعل بنا ما يشاء (وانا اليه راجعون) فى الآخرة فيجازينا ، والاسترجاع باللسان وبالقلب بحيث يتصور ما خلق لأجله وانه راجع الى ربه ويتذكر نعم الله عليه فيهن على نفسه ويستسلم له وفى الحديث « من استرجع عند المصيبة آجره الله فيها وأخلف عليه خيرا » وفى الحديث أيضاً « ان مصباح النبى ﷺ طفي فاسترجع فقالت عائشة انما هو مصباح فقال كل ماساء المؤمن فهو مصيبة » (أولئك عليهم صلوات من ربهم) أى تزكية ودفرة (ورجة) أى لطف واحسان (وأولئك هم المهتدون) للحق انتهى التفسير اللفظي

ايضاح وكشف

ههنا استقام الأمر ، واستوثقت الحجة ، وقام البرهان ، ووضح الدليل ان الدين الحق هو الخفيف الخالص من الكهانة والمعمودية وغيرها ، ولا سبيل لذلك إلا برجوع الناس لدين الخليل ، ومن آدابه الظاهرة أن يؤموا في الصلاة الكعبة التي بناها ، والقبلة التي اصطفاه ، والأمة التي تتبع قبلته ، وتؤم طريقته ، وتسلك سبيل ملته ، من النظر في السموات ، والتغلغل في الطبيعيات والكياويات ، والتناهي عن الأوهام كالأصنام ، والصبر على ما به تعالواهم ، وتسمو الأمم ، لاجرم تكون وسطا وعدولا ، ورجاها خيارا ، وهداتها مزيكين بالعلم العالی والعمل الشريف ، والفضل المنيف ، إذ يعلمون أن الله ما خلق الخلق سدى : « وان من أمة إلا خلا فيها نذير . بل الانسان على نفسه بصيرة ولو ألقى معاذيره » فيشهدون على الأمم جميعا من خلا قبلهم ، ومن سيلحق بهم بعدهم ، ومن هم لهم معاصرون . ذلك شأنهم في الآخرة . ان أمة محمد يشهدون على الأمم أن أنبياءهم بلغوهم فيوثي بالنبي صلى الله عليه وسلم فيشهد أن أمته عدل . ذاك حالهم في الآخرة . لاجرم أن الآخرة ثمرة الدنيا . فعلى المسلمين اليوم أن يسموا مرتبتهم . ويقوموا بما وجب عليهم فلقد صدقوا كل رسول ونبي . المسلمون اليوم وسط بين المشرق . والمغرب وسط بين الغرب والشرق الأقصى وأمريكا . المسلمون أمة بين المسيح وبوذا ، جعلهم الله بين الأمتين الغربية والشرقية ، انهم يؤمنون بما أنزل الله على الأنبياء ، ومنهم من قصص على نبيه ومنهم من لم يقص . وكأنهم أولى الأمم وأجدر الناس بالتغلغل في العلوم . والترقى في المعارف . يدعواهم دينهم وملة أبيهم ابراهيم لعلم كل شيء . والنظر في دين كل أمة « لانفرتق بين أحد من رسله » فركزهم إنما هو الاشراف على العالمين . والنظر نظرة عامة للناس في الدارين . فالعدل خير بأحوال من شهد عليه وعلى الشاهد أن يؤدى الشهادة عن عيان . ولئن قام بالأمر آبؤنا السابقون . وأسلافنا المؤمنون . فهل ورتنا مجدهم . وصرنا عدولا مثلهم ؟ أنا أشك في قضيتنا ، وأسأل العلم والحكمة لأمتنا ، حتى تنال صفة العدالة وترث أن تكون شاهدة عن عيان ووجدان . فليكن من المسلمين اليوم سياح وعلماء . وليقرأوا علوم المغرب والمشرق . ويجتدوا في الصناعات . وبناء السفن الماخرات . حتى يجوسوا خلال البلاد . هذا مقتضى وصفهم بالعدالة . ولئن أعرض المسلمون اليوم عما رسمناه . وانكسروا على ماسمعناه . أصسحوا كأمة اليهود بشروا بآتي فضلتكم على العالمين . فلما أن أعرضوا قبل لهم : « كونوا قردة خاسئين » فلا يظن المسلمون أن الأمر فوضى وأن المسلمين ينالون تلك العدالة والشرف بلا ثمن ولا عمل . كلا . فان لم يقوموا بالعلم مجدين . وللعمل شاكرين . قلب الدهر لهم ظهر المجن . وأبدل بجنتهم العرفانية ذلة الأبد . وفقد الولد . وضياح البلد . وقلة العدد . ولقد ذكرنا قبل هذا في الآيات السابقة عند ذكر الخليل عليه السلام ما كان من اخبار الله تعالى قائلا : « كنتم خير أمة أخرجت للناس » وأن المسلمين غفلوا وذكر أنهم شهداء على الناس يأمرسون بالمعروف وينهون عن المنكر .

بشرى للمسلمين

ما كنت وأنا أكتب ما تقدم . وأنا مهتم بالأمم الاسلامية . لائم لأهل العصر الحاضر على التواني والكسل أظن أن فيهم من نبذوا الاتزواء . وظهروا في الميدان . وعرفوا قيمة أنفسهم . أفلا أعجب من حكمة الله عز وجل أكتب هذا القول وأنا آسف على الأمة اذ اخبر السار الوارد في الجرائد عن أهالى طرابلس وبرقة ينادون بالأمير محمد ادريس المهدي السنوسي أميرا على القطرين . وهذا نص ما كتبوه إلى سمو مولانا الأمير الجليل السيد محمد ادريس حفظه الله ورعاه :

« نحية تليق بالمقام الرفيع ، والجناب الأسنى المنيع ، وبعد فانه غير خاف على سموكم أن الخلاف لم يزل قائماً بيننا وبين الحكومة الإيطالية ، ذلك لأنها وجهت عزمها الى العبث بجميع حقوقنا شرعية وسلمها واداريها ، وجعلت من قوتها مبرراً للتصرف في مصيرنا وحقوقنا الطبيعية [ونحن خيرأمة أخرجت للناس] لا تتحمل ضيها ، ولا ترضى أن تضمحل شريعتنا ، ولأن يتطرق الخلل إلى ديننا القويم الخ » انتهى المقصود منه قرأت هذا اليوم وأنا أعجب سرورا وابتهاجا ، إذ أكتب هذا القول ومداده لم يجف ، وأرى أن هذه الأمة اليقظة الشريفة النبيلة المضيفة العريضة المجد الكريمة المحتد قد أخذت تضيء ويهرسناها وتشرق على العالمين .

يأيها العقلاء : ان هناك نورا أشرق من السماء وتقبله كثير من العقول السليمة في ديار الاسلام ، واذا أراد الله أمرا هيا أسبابه ، تلك كهباء سرت في قلوب استعدت للحكمة في مشارق الاسلام ومغاربه ، ان توافق الخواطر يبشر بالنجاح ، سيرجع المسلمون لمجدهم ويكونون رجة للعالمين « ولتعلن نبأه بعد حين » اني لما ألفت « التاج المصع » منذ نحو ١٨ سنة كنت أقول في نفسي : « ستنبع في الاسلام دول قبل ثلاثين سنة » أما في هذا الكتاب فاني أرى نور الله قد أشرق على القلوب ، وتواردت الخواطر « ولينصرن الله من ينصره إن الله لقوى عزيز » وما كنت لأظن أن يقول أحد هذه الآية « كنتم خيرأمة أخرجت للناس » مستشهدا بها على الاستقلال السياسي . هذه نزعة شريفة تبشر بالنجاح والفلاح . وهذا وحده منشأ عجي ومروري . انتهى

إيضاح الكلام في أمر القبلة

هنا بسط الله المقال في أمر القبلة ، ولما تشوف النبي صلى الله عليه وسلم لقبلة ترضيه ، وكانت الأمم تمتاز بقبلتها ، واحتج العرب واليهود على استقبال بيت المقدس وعابوا المسلمين والنبي ﷺ في استقباله كرر الأمر بالتولي ثلاث مرات لكل من الأسباب واحدة مقرونة بقوله « قد نرى قلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها » والثانية مقرونة بقوله « ولكل وجهة هو موليها » والثالثة بقوله « لئلا يكون للناس عليكم حجة » ثم أبان أن ذلك الرسول الموعود ، والنبي المنشود ، الذي دعا به ابراهيم انما هو محمد صلى الله عليه وسلم بقوله « كما أرسلنا فيكم رسولا منكم يتلو عليكم آياتنا » وهنا أخذ يعطى ملخص دين الاسلام الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وأصوله الشريفة التي هي البقية البيضاء ، وهذه الاصول توافق دين ابراهيم الخليل وهو الدين العام فقال « فاذكروني أذكركم » . يقول : هاأنا ذا ذكرتك بارسال محمد الذي وعدت على لسان ابراهيم ، فكما ذكرتك بذلك فاذكروني أذكركم ، وهنا أخذ يعدد تلك الاصول المرضية ، والحكم الشرعية ، فكان حاصلها يرجع الى علم وعمل وأخلاق نفسية ، فالعلم « والهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم . إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار » الآية وهي تقابل ما جاء في سورة الأنعام من نظرات ابراهيم الخليل للعلويات والزهرة والقمر والشمس واستخراج الحكمة البالغة منها وهو التوحيد ، والعمل أشار له بالأمر بالصلاة وبالسعي بين الصفا والمروة لأهمها من شعائر الله اتباعا لدين الخليل إذ كان يحج ويصلي ، وهذه الأماكن مصلاته ومناسكه ، وللاخلاق أشار بالصبر على البلوى من القتل والخوف والجوع ونقص الأموال كما تجرع ابراهيم صرارة فراق الوطن ، وفامى الابتلاء والمحنة بالولد ، إذ أمر بذبحه ، وذاق الأمرين ، إذ ألقى في النار وابتليت هاجر بنقص التمرات والجوع فلم يكن للمسلم بد من التغلغل في العلوم الشريفة من علويات وسفليات ومن امتطاء غارب الجد في فهم الكيمياء التي أشار لها تقطيعه للطير وتحليله لأجزائها فيما يمر عليك في هذه السورة ، وليكن المسلم مخلصا لله فلا يهرب الموت في سبيل الله ولا يتحاشى نكبة فراق الوطن العزيز اذا سيم خسفا وأرغم على الذلة ، فالصابرون لهم البشرى في الدارين ، حياة المؤمن الحيني بين نعمة يشكرها ونعمة

يصبر لها ، والشكر يشمل ترقية العقول بالعلوم والنظر ، والعلم والعمل ، والصبر في الأخلاق ، كالميلح في الطعام فيه الشجاعة في الجهاد ، والعفة للفقراء ، والقناعة للأغنياء ، وسكون النفس ، وثبات الجأش . الصبر إمام عن مرغوب ، أو على مكروه ، أوفى عمل ونصب ، وللاول نقص الثمرات والأموال والجوع ، وللثاني هلاك النفس ، ولالثالث الصلاة والنظر في السموات والأرض والعلوم والحكمة .

الكلام على قوله تعالى : « ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات بل أحياء ولكن لا تشعرون »

وما مناسبتها لما قبلها وما بعدها ، وإيضاح هذا الموضوع الذي ذكرت فيه هذه الآية

اعلم أن الانسان في هذه الحياة خلق محبا لأن يعاود الى أقصى مقام من السعادة والشرف والراحة ، وأعظم السعادة أن يكون الحى من شباب لا يهرم ، وغنيا لا يفتقر ، وصحيحا لا يمرض ، وحيا لا يموت ، وجيلا لا يقبح ، وهذه مرصوفة في جبهة كل حى من بنى آدم وان لم ينطقوا بها ، وقد خلقنا في الأرض وليس فيها ذلك ، فنحن عرضة للمرض والفقر والموت ، ونقص المال والأنفس والثمرات ، وموت الأولاد ، وفقد الأحباب ، وكل ذلك محن وبلايا ، ونحن اذا احتملنا فكالحيوان يموت ولده فيهلك حزنا عليه حتى اذا طال الأمد نسي الوالد الولد فذكرنا الله بهذه الآيات وقال : « وبشر الصابرين » الذين يذكرون في أمر الدنيا ويعلمون ان الله هو المعطى وهو الآخذ . هذا هو ظاهر القول ولكن سره الذي عرفه حكماء الاسلام وان كان ما خفي عليهم أعظم ان الانسان يتحمل هذه المصائب ويتواليا عليها تقوى نفسه وترتفع وان لم تشعر بذلك ، ومن لم تصبه المصائب يكون أشبه بالذهب الذي لم تهذبه النار ، ولم تصغه حليا ولا دينارا ، بل هو تبر في التراب مدفون ، وعن الأنظار مكنون ، أما الرجل الذي أدبه الدهرفانه تقوى عزيمته ، ويتخذ من الحوادث درعا تقية العاديات ومجنا يقية الكارثات ، ويرتقى الى ما استعد له من الدرجات ، وكلما كان الاحتمال أكثر كانت الروح أعلى وأشرف .

واعلم أن هذا التقرير الذي ذكرته لك ملخص كتب قرأتها عن اليونانيين والاوروبيين وأسلافنا ، ووالله انى لأعجب للقرآن كيف يأتي بتلك الثمرات الناضجة بحيث يتسنى للعامة أن يفهموها ، وللعلماء أن يبحثوها ، يقول الله « وبشر الصابرين » وهذا هو الذي يبحث عليه علماء الخافقين قبل نزول الانجيل فضلا عن القرآن وقال أكابر الحكماء : « السعادة منوطة بالمصائب وتحملها » . وقال أرسطاطاليس في كتابه الذي أرسله إلى الاسكندر مامعناه : « ان الناس يتحملون المصائب ولكنهم لا يحتملون النعم ، ان النعم ثقيلة على الناس تتعبهم » ثم أوضح ذلك فقال : « اذا رأيت أمة أغدقت عليها النعم ، وجانها النصب والتعب ، وأبطرها الرخاء ، فلتعلم أن ساعتها قد اقتربت وأجلها قد أوشك أن ينتهى ، فأما تلك الأمة التى أصابها الجهد بسبب الحرب ومقارعة الأبطال في الميدان ومحاربة عدوها الغادر الفاتك فامها تنشط من عقابها ، وتستعد لسعادتها ، وتبنى مجدها ، ومادامت عاملة ناصبة فان اتسع لها العيش واستراح بالها جرعتها الراحة كأس العذاب ، وذوقت من الذلة أنواعا ، ومن الهموم أوفى نصيب . وأنت ترى أن الذين ناصبهم دهرهم العداء في أول حياتهم هم الذين فارعوا الأمم بياسهم ورفضوا أمهم ، والأمثال على ذلك كثيرة يعرفها كل ذى عقل وفكر منير » ثم تجب كيف ذكر آية الذين قتلوا في سبيل الله وأنهم ليسوا أمواتا بل أحياء في غضون الكلام على الصبر على المكاره ، والابتلاء بالجوع والنقص في الأموال والأنفس والثمرات ، فما الحكمة في ذلك ؟ واذا قلنا ان أمر القبلة انما هو لتصحيح عبادة وهي الصلاة ، وأن الصلاة ومامعها من أركان الاسلام يقصد بها تهذيب النفس ، وأن الصبر والابتلاء بالجوع ومامعه مقويات للنفس فوق العادات ، فأى مناسبة لذكر أن الأموات أحياء ؟ .

أقول : اعلم أن هذه الآية ذكرت هنا لأمرين : الأول أن يتعزى المؤمن ، وهو في حال الشقاء ، والنصب

والبلاء ، والمصيبة ، ويقول أنا الآن وإن كنت في بؤس ، وقص في الأموال والنفس ، وفي المصائب ، فإن يوم الموت يكون سعادتي ، ويكون حظي موفورا فلا أحتاج للمال ، ولا يفارقني الولد ، ولا يفاجئني العدو وأكون بعيدا عن المصائب والبلايا ، وهو يوم سعادتي ، والثاني : ان هذه المصائب أشبه بالأجنحة تطير بها الروح في عالم السعادة في الدنيا والآخرة كما سأذكره في لغز فابس ، فلماذا ذكر الروح حاطها بما يقويها من جانبها كالطائر يطير بجناحيه ، فتأمل في هذا الكلام كله تجده مخالفا للألوف عند العامة ، فبينما العامة يقولون ان الرخاء سعادة ، يقول الحكماء والكتاب السماوي كذا فالشري للصابرين على المصائب ، وبينما الناس يقولون ان الموت مصيبة يقول الحكماء كذا فالموت خلاص من أسرار الطبيعة وذل المادة ، ويقول القرآن : بل أحياء عند ربهم ، ويقول في آية أخرى « فرحين بما آتاهم الله من فضله » الآية ، ولعلك تقول وهل في هذه السورة من دليل أو شبه دليل يرجع إليه العقل عند ارادة التحقيق بالحكمة والبرهان العقلي ؟ أقول : اعلم أنه قد كنز الله لذلك في هذه السورة كنزين عظيمين خبأهما عن الجهلاء ، وأراهما للعلماء هذان الكنزان متى كشف غطاؤهما أبصرت البرهان فيهما ، هذان الكنزان يكتفان هذه الآية من بعد كما خبأ الله الكهرباء ، وأسرار العناصر الأرضية ، والتنويم المغناطيسي ، حتى جاء أجلها فبرزها للناس هكذا هنا في هذه السورة أودع كنزين لسر الروح ، وقد أراد في هذا الزمان إبرازهما ، والكشف عن حقيقتهما ليرتقي المسلمون في أنواع العلوم الشريفة .

ماههما الكنزان

أما أحد هذين الكنزين فهو في أوائل السورة في قصة البقرة ، وقوله هناك « فقلنا اضربوه ببعضها كذلك يحيي الله الموتى » ، وقد قدمت هناك في تفسير الآية ملخص علم استحضر الأرواح فلا أعيد ذكره ولذلك قال عقبها « ويرىكم آياته » أي ان هذا العلم سيظهره الله للناس متى جاء وقته والافلماذا يقول : ويرىكم آياته عقب احياء الموتى ، ثم يقول لعلكم تعقلون : أي تدركون ان الأرواح حية بالمعينة التي تعرف عقولكم بها حقيقة أن الأرواح حية ، وأما الكنز الثاني فهو ماسياتي قبل آخر السورة ، وهي مسألة العزيز وحجاره ، وأنه قال الله له وانظر إلى حمارك ولنجعلك آية للناس الخ ، ومسألة الخليل إذ « قال رب أرني كيف تحيي الموتى قل أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي » ثم أمسه أن يبحث ويبحث في تشريح الطيور وتقطيعها وخلط لجها بدمها ، وذلك أشبه بالتحليل والتركيب الكيماويين الدالين على نظام هذه المركبات وأنها مبدعة متقنة ، وفي ذلك من العجائب والبدائع ما يحير الناظر حتى يقتنع بأن الذي أبدع هذه الصور ، وهي منظمة لا يخلق هذه الأرواح سدى فيخلقها ثم يفنيها المم الأبدي ، فذلك وان لم يكن وسيلة في عمل الخليل الى رجوع الأرواح الى أجسادها ، ثم حييت الطيور فان تلك الوسيلة التحليلية من الدلائل الاقناعية وان لم تكن يقينية .

ولعلك تقول هذان ليسا كنزين ، لأن الناس جميعا يقرءونهما ومعناهما ظاهر ، أقول على رسلك وهل يدور في خلد أكثر الناس أن الآية الأولى ، وهي التي في قصة القتل والبقرة ذكرت كالدليل العقلي على أن الأرواح أحياء ، كالأرواح السامية المروية عن بني إسرائيل ، وهذه لا يعرفها العقل ألبتة ، فلما انتشر خبر استحضر الأرواح في العالم المحيط بنا قلنا هذه تشير إلى الدليل العقلي ، لأن الاستحضار في العالم الانساني منتشر بطرق غير ما جاء في القرآن فلننظر في ذلك ، وهكذا من ذا الذي يدور بخلده من المنوسطين ، أن مسألة الخليل وتقطيعه للطير كالدليل الاقناعي على علم بقاء الأرواح باعتبار أن هذه الصور المتقنة لا يتصور العقل أن تخلق عبثا فلا بد من بقائها والآيات متباعدتان عن آيتنا إحداهما قبلها والأخرى بعدها مع البعد

الناس حتى لا يفتن لما الامن هداهم الله ، فثبت أنهما كنزان لمن يعقلون ، واعلم أن هذه الآيات المكشوفات من أسطر تعد على الأصابع لا يعرف قدرها الاقليل .

وأقول : ان القرآن لن يعرف قدره الا أحد رجلين رجل اطلع على كتب أكابر الحكماء ، ورجل صفت سريره ، فأدرك الحقيقة ناصعة هبة ، والدليل على ذلك أن هذه الآية احتوت على ما أطال به قابس اليوناني في لغزه مع أن الآية أسهل لفظا ، وأقرب متناولا ، يدركها الخاص والعام .

لغز قابس وهو فيلسوف يوناني عاش قبل الميلاد بخمسمائة سنة

[محصل اللغز] : أن هذا الفيلسوف صور صوراً ترمنح الى ما يعانيه الآدميون من الآلام والآمال ، فنها امرأة بكاء خرساء صماء رعناء جاهلة جالسة على حجر مربع ، وحوها قوم تأخذ من هذا ، وتعطي ذلك بلا عقل ولا روية فيفرح الآخذ ويحزن المعطي ، ومنها نساء جيلات حاليات بهيات ، قد حظي بهن أناس من أولئك الذين أخذوا من تلك الرعناء على سبيل المصادفة ، ومنها نساء باقيات حزينات لابسات ثياباً باليات ينتفن شعورهن ، ويلطمن خدودهن ، وقد نحت الأبدان ، وتغيرت الألوان ، وحالت الأحوال ، ومنها نساء غير جيلات ، ولا عابسات يشرن إلى طريق في الجبل ليهدين الناس إلى ارتقائه ، ومنها أناس قليلون طالعون هذا الجبل ، وقوم آخرون لم يقدرُوا على العروج إليه فرجعوا خائبين ، فأما المرأة البكاء ، فقال إنها الحظ فانه يكون للناس بلاقانون ، ولا قاعدة ، والحظوظ هي الأوال ، والولد ، والجاه ، والصحة ، والأصحاب ، والقدرة فكل ذلك يأتي ويذهب ، فمن حاز فرح ، ومن حرم من ذلك حزن ، وأما النساء الجيلات فانها تماثيل للذات والشهوات التي يتلبس بها من أعطته تلك الحقاظ مما سلبته من غيره ، وأما النساء البائسات فانهن تمثيل لأولئك الذين أضاعوا المال والصحة في نيل أوطارهم ، ثم أصابهم الفقر ، أو المرض ، أو الذل فانهم يندمون ويحزنون ، ثم يصيرون دجالين كذابين ، فهذه صورة ندمهم على أيام قدرتهم ، وأما النساء اللاتي يشرن إلى طريق في الجبل فانه سباهن الأدب المزور : أي ان النساء تمثيل له ، والأدب المزور هو جميع العلوم التي يقرؤها الناس في المدارس من فلك وطبيعة وأدب وشعر . قال : لأن أهل العلم لم يزيدوا عن أرباب المال شيئاً ، وإنما العلم نوع من الثروة قال بدليل أنا نرى الشعراء ، وعلماء الفلك ، وعلماء الأدب واللغة وأمثالهم يكذبون ويغشون ويعثون في الأرض فساداً فلنسمه الأدب المزور ، فإذا عمل العلماء بما علموا وصبروا في هذه الدنيا على ما أصيبوا أصبحوا أحراراً ، وهذا هو المقصود من السعادة ، وأما الإشارة إلى طريق الجبل فان قليلاً من أهل العلم من يعمل بما علم ، والمراد مما ذكرنا أن الصبر والتحمل والاستهانة بالمصائب هي التي تسعد المرء في الدنيا فمن كملت نفسه ارتقى الجبل ، ولبس تاج السعادة ، ومن سئم العمل والمشقة رجع من نصف الطريق التي سلكها بإشارة أولئك اللاتي هدينه إليها فصار التحمل والصبر سبيل السعادة ، وقد يدركها الجاهل ويحرم منها العالم ، أما الصحة والمال والجمال وأمثالها ، فانها كالليل والنهار ، والشتاء ، والصيف تأتي على البر والفاجر ، والسعادة مآقر رنائه ، فانظر كيف أغنى الله المسلمين عن ذلك بهذه الآيات ، وجعل تلك السعادة قوله « أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة » فتعجب من العلم في القرآن انتهى .

هذا تحقيق في شأن الصفا والمروة

الصفا والمروة جبلان بمكة عليهما صنمان ، فعلى الصفا اساف ، وعلى المروة نائلة ، وكانا يعبدان في الجاهلية فتخرج المساهون أن يسعوا بينهما وتجاوزهما الأنصار من قبل ذلك ، فلقد كانوا يهلون لمناة التي تجاه قديد

وهو موضع في منازل طريق مكة ، ومناة كانت للأنصار ، والصفاء والمروة كما لأهل مكة ، وكان الأنصار لا يتطوفون بالصفاء والمروة كراهة ما عبده غيرهم ، فنزلت الآية للفريقين (ان الصفاء والمروة من شعائر الله) الآية ، واجماع الأمة أن السعى مشروع في الحج والعمرة . وقال أحد انه سنة ، وبه قال أنس وابن عباس رضي الله عنهما لقوله (فلا جناح عليه) فانه يفهم منه التخيير ، وعن أبي حنيفة أنه واجب يجبر بالدم ، وعن مالك والشافعي أنه ركن لقوله ﷺ « اسعوا فان الله كتب عليكم السعى » .

(المقصد التاسع)

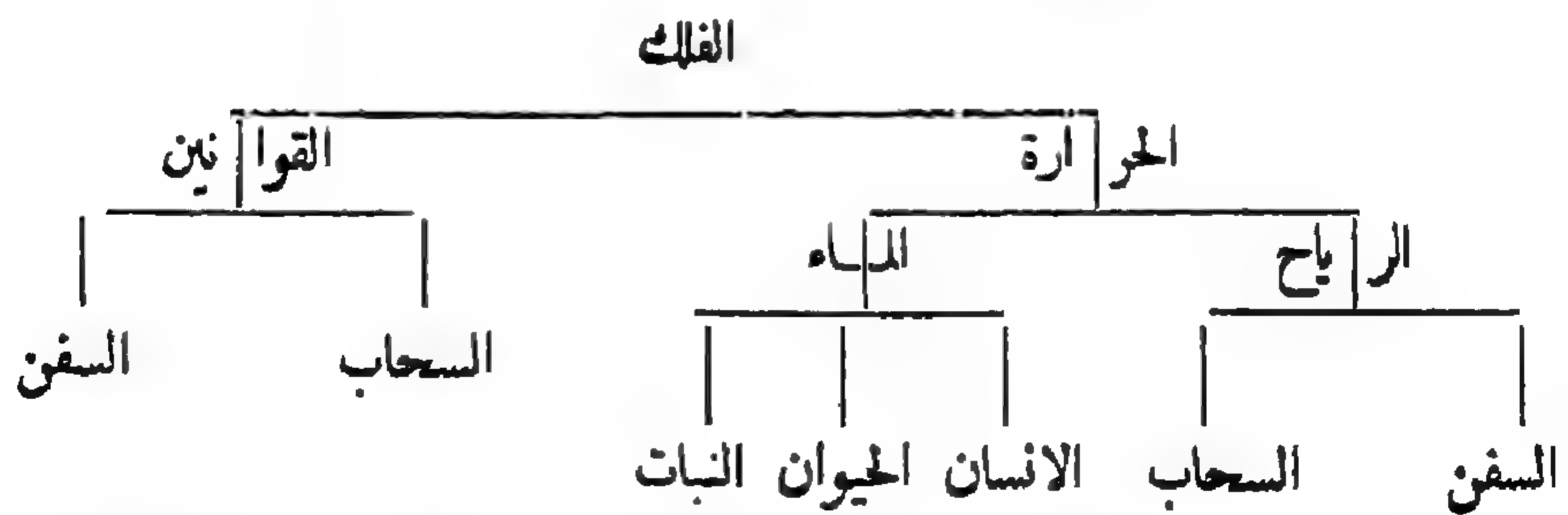
إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا يَبَيِّنُهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ
أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ * إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَيَدْنُوا فَأُولَٰئِكَ أَتُوبُ
عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ * إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ
اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ * خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ
يُنْظَرُونَ * وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ * إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ
اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَخْبَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ
وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ *

التفسير اللفظي

يقول تعالى : (إن الذين يكتُمون ما أنزلنا) كاحبار اليهود (من البينات) كالآيات الدالالة على أمر محمد (والهدى) ما يهدي إلى وجوب اتباعه (من بعد ما بيناه للناس) لخصناه (في الكتاب) التوراة (أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون) أي من يتأتى منهم اللعن من الملائكة والثقلين (إلا الذين تابوا) عن الكتمان وسائر الذنوب (وأصلحوا) ما أفسدوه بالتدارك (ويدنوا) ما بينه الله في كتابهم (فأولئك أتوب عليهم) بالقبول والمغفرة (وأنا التواب الرحيم) المبالغ في قبول التوبة (ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار) أي ومن لم يتب من الكافرين حتى مات (أولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين) استقر عليهم اللعن من الله ومن يعتد بلعنه من خلقه (خالدين فيها) أي في اللعنة أو النار (لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون) يمهلون (وإلهكم إله واحد) خطاب عام : أي المستحق منكم العبادة واحد لا شريك له يصح أن يعبد ، ويسمى إلهها (لا إله إلا هو) تقرير للوحدانية (الرحمن الرحيم) أي المولى لجميع النعم كلها أصولها وفروعها ، ولما نزلت هذه الآية تعجب المشركون . وقالوا ان كنت صادقاً فأت بآية نعرف بها صدقك فنزل (إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار) تعاقبهما كقوله تعالى « جعل الليل والنهار خلفه » واختلافهما بالطول والقصر والزيادة والنقصان بحيث يزيد النهار ما نقص من الليل ، وبالعكس كما ستراه ، ومن عجب أن النهار في السنة كلها والليل يتساويان : أي أن ساعات أحدهما في السنة تساوي ساعات

الآخر (والفلك) السفن ، ويطلق على الواحد والجمع (التي تجرى في البحر بما ينفع الناس) أى بالذى ينفعهم مما يحمل فيها * وقوله (وما أنزل الله من السماء من ماء) السماء هنا السحاب ، لأن كل ما علاك فأظلك فهو سماء ، ومن الأولى للابتداء ، ومن الثانية للبيان * وقوله (فأحيانا به الأرض بعد موتها) أى بالنبات * وقوله (وبث فيها من كل دابة) عطف على أنزل : كأنه استدللّ بنزول المطر وتكوّن النبات ، وبث الحيوان في الأرض * وقوله (وتصريف الرياح) أى في مهامها وأحوالها (والسحاب المسخر) المذل * وقوله (بين السماء والأرض) أى في الهواء * وقوله (لآيات لقوم يعقلون) يتفكرون فيها وينظرون إليها بعيون قلوبهم ، وعنه ﷺ « ويل لمن قرأ هذه الآية فنج بها » أى لم يتفكر فيها .

في هذه الآيات وجوب نشر الفضيلة والعلم . وذكر الوعيد على من كتم العلم ، فمن كتمه فهو ملعون محروم مطرود من رحمة الله عز وجل ، ثم أعقبه بأجلّ العلوم وأشرف الحكمة ، وهو ان في خلق السموات والأرض ، ولقد شرحنا هذه الآية في كتاب التاج المصم ، وأبنا كيف أبانت نظام العالم العلوى والسفلى وارتباطهما وتعاشقهما ، وكيف بدأ بالفلك وثنى بعلم الطبيعة وجعلها منظمة كأنها انسان واحد وحيوان واحد ونبات واحد فترى كل كائن مستمدا من سواء ، فاختلف الليل والنهار بقرب الشمس وبعدها في البروج الشمالية والجنوبية يدعو الى اختلاف الحرارة والبرودة في الأقطار المتباينة وهبوب الرياح ، فترى الأمطار تتساقط من السماء تبعا لنواميس الحرارة والبرودة المسخرين لناموس الأفلاك وسير الشمس في البروج فتنشأ ممالك النبات والحيوان والانسان من ذلك الماء وتهب الرياح فتسير السفن كما تدير السحب ، ولكل قوانين في سيره ، فترى السفن لن تتجاوز مارسم الملاحون في رسومهم من الخطوط البحرية ، ولن تعدد السحب طريقها المرسوم لها بالنواميس الطبيعية رجة للناس ، وهذا جميعه مرتبط بالعالويات ، وكيف تسير السفن إلابالقوانين البحرية المستخرجة من علم الأفلاك ومراقبة الأطوال والعروض والنجوم ، وسير الشمس ، وملاحظة الأجرام العلوية وتمغطس الابرة المتجهة الى القطبين ، أم كيف يتحرك السحاب إلابالرياح وهي المسخرة بالحرارة المنبعثة من الأجرام العلوية فرجع الأمر كله الى أصل نجم عنه فرعان كلاهما له فروع ، الأصل اختلاف الليل والنهار بالحركات الفلكية ، والفرعان القوانين المودعة في الأجرام العلوية والحرارة المنبعثة على الكرة الأرضية ، ومن الأول نشأ فرعان : سير السحب وسير السفن بالقوانين البحرية لأجل التجارة وتبادل المنافع بين الأمم فيأخذ الشرق مائنت في الغرب ويأكل الغرب مائنت في الشرق ، ومن الثاني فرعان : إثارة الهواء والماء فترك الهواء السحاب والسفن وتبخر الماء بالحرارة فعلا في الجو فهبط ماء على اليابسة وكان الحيوان والنبات منه ، وهذه صورته :



فترى هذا العالم على هذا النسق كرة واحدة وشكلا واحدا يحتاج أدناه الى أعلاه والأعلى مفيد للأسفل والأسفل مستمد من الأعلى مستفيد منه كما ظهر في هذا الشكل ، وإذا كان هذا شكل النظام الذى في علمنا فمن الأقرب للعقول أن نهج النظم الأخرى على هذا النمط ، وعليه أصبح هذا العالم لدى العلماء والمفكرين كجسم واحد له روح وقلب وأعضاء متحركة وحرارة ، وهل دورة المياه والرياح لمسخرات ودورات الشمس والأقمار إلا كما يدور الدم في أجسامنا ، فإذا أبصرنا بعقولنا أدركنا العالم كإنسان واحد وحيوان واحد له رأس

وأعضاء رئيسة ومردودة « ما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة » ولا يعقل هذا إلا من درس من كل فن طرفاً ثم مزج العلوم وربطها ثم وازنها فهناك يدرك هذا القول ، ولا جرم أن الجسم الواحد مدبره واحد فارتباط العوالم واستمدادها يدل أن مدبرها واحد .

وتأمل كيف يقول : « وإلهكم إله واحد » الخ ثم يعقبه بهذا الشكل المنتظم من الكائنات الصائرة مزاجاً واحداً ، فهذه هوذا يقول : إلهكم واحد ، ولن تستشعروا هذه الوحدة إلا إذا قرأتم العلوم وعشتم بها وصورت في عقولكم شكلاً منظماً كما وضعناه فتدركون مزاجه وجسده ومنه تعرفون أن المدبر واحد ، ولقد رأيت علماء اليونانيين يظنون بأن العالم واحد ، ويبرهنون يبراهين فاحلة يابسه خلت من العلوم والحكمة على عاداتهم في مثل ذلك وقسموه أعراضاً وأفلاكا وجواهر ، ثم يقولون : لن يمكن في العقل وجود سوى ما رأينا ، فإذا كثرت العوالم فهي من هذه الأجزاء ، ولم أرهم يحومون حول ارتباطه الطبيعي ، وهنا دعا الله الناس للدين بالعلوم الكونية كما دعاهم أولاً بها في قوله : « يا أيها الناس اعبدوا ربكم » وما بينهما كان منازلة اليهود بالحنة وتأسيس دين الاسلام على قواعد إبراهيم ، ومن هذا نحكم كيف أصبح المسلمون أبعد الأمم عن مطالب القرآن ومقصوده .

إيضاح الكلام على قوله تعالى : وإلهكم إله واحد الخ

أما الواحدانية فقد عرفناها فيما رأيت من النظام في أحوال العالم فيما ذكرته في هذا المقام ، وأما الرحمن الرحيم ، فقد مرّ الكلام عليهما في أول الفاتحة ، وأما الكلام على السموات ، فقد تقدّم في الكلام على قوله تعالى « ثم استوى إلى السماء فسوّاهن سبع سموات » ، أما الكلام على الأرض .

فاعلم أن كرة الأرض طبقات ساف فوق ساف متلبدة مختلفة التراكيب والخلقة .

فمنها صخور ، وجبال صلبة ، وأحجار وجلاميد صلبة ، وحصى ملس ، ورمال جريشة . وطين رخو وتراب لين وسبخ وشورج كل منها مختلط بالآخر أو مجاوره ، هل تعالى « وفي الأرض قطع متجاورات » ، وهذه القطع مختلفات الألوان ، والطعوم ، والروائح ، والمنافع ، ومن طينها وترابها ، وأحجارها ، وجبالها حر وبيض وصفر ، وخضر ، وزرق اختلفت اختلاف الألوان المكوّنة للون الشمس المشرق عليها ، فقبل بعضها الحرة وبعضها الصفرة ، وهكذا كما قبل قوس قزح تلك الألوان خللها ، قال تعالى « ومن الجبال جدد يضر وحر مختلف ألوانها وغرايب سود ومن الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه كذلك إنما يخشى الله من عباده العلماء إن الله عزيز غفور » ، ومن طينها وترابها ماهو عذب المذاق ومرّ العلم ، أو مالح ، أو عفص ، أو حلو ، أو حامض ، ومنها ماهو طيب شمها ومنه رائحتها ، ثم إن الأرض بجملتها كثيرة التخلخل ، والتجارييف والعروق ، والجداول ، والأنهار داخلها وخارجها كثيرة الأهوية والمغارات والكهوف ، وهذه مملوءة من المياه والبخارات ، وتكون طعوم تلك المياه ، وروائحها ، وغلظها ، ولطافتها ، وثقلها ، وخفتها بحسب تربة بقاعها وطين مكانها ، ووجود قرار مستنقعاتها ، وفيها من المعادن ما يتكوّن في الطين والتراب ويتمّ نضجها في سنة أو أقلّ ، كالكبريت ، والملح ، والشب ، والزاجات وماشا كلها ، ومنها ما يتكوّن في قعر البحار ، ولا يتمّ نضجها إلا في سنة أو أكثر منها كالدر والمرجان ، ومنها ما يتكوّن في كهوف الجبال ، وجوف الأحجار ، وخلل الرمال ولا يتمّ نضجها إلا في السنين الطوال كالذهب ، والفضة ، والنحاس ، والحديد ، والرصاص ، ومنها ما لا يتكوّن إلا في آحاد طويلة كالياقوت والزبرجد والعقيق وماشا كلها .

واعلم أن الناس على قسمين خاصة وعامة ، فالعامة لا يعرفون من المطالب إلا ما يحتاجون إليه من طعام وشراب ، ولباس ، ومسكن ، ودواء ، فالجوع ، والعطش ، والعري ، والمرض التي تحدث لهم تدبهم إلى طلب تلك المطالب ، وذلك الاجاء بما جبلت عليه النفوس الحيوانية عامة من الاحساس بالآلام لفقد ما يحفظ الحياة

من غذاء ودواء وحرارة وما أشبه ذلك ، وهذه الآلام يظنها الجاهل تقمة ، وهي في الحقيقة نعمة وموهبة لسائر الحيوان لتحفظ أجسامها ويبقى كيانها ، وهذه المطالب اشترك فيها الحيوان والانسان ، وكذلك النبات ، وهناك مطالب شريفة ومنازل عالية نام عنها الحيوان والجهال وأغرم بها وعشقتها الحكماء وكابر الرجال ، ألا وهي مطالب العقول من المجائب والبدائع والنظام الجميل والجمال الابداعي ، فهذه المطالب غابت عن أبصار الجهال ، واشتاقها العلماء ، ولأضرب لك مثلاً بالأرض التي ذكرنا بعض عجائبها ، ان الجاهل لا يعبأ بها ويراهها أصراً لا قيمة له مزدرة لانه لا يفرح إلا بالمنوع عنه ، أما المبذول له الحاضر بين يديه فانه مبتذل مكروه منبوذ ، وكلما كثرت النعم وحضرت كان الشكر عليها أقل والفرح بهامعدوما ، وكلما تباعدت المطالب ، ووعرت طرقها كان الفرح بها والشكر عليها موفورين ، فالأرض والهواء وضوء الشمس وجمال النجوم والأنوار حاضرة عند الناس ، وهي النعم العظيمة والمواهب الكبيرة ، بل السمع ، والبصر ، والشم ، والذوق ، والعقل والبصر كلها نعم مبذولة ، ولكن أكثر الناس لا يعدونها نعمة ، ولا يفرمون بها ، ولا يشكرون إلا بما تعسر ، ثم نالوه من طعام وشراب ودينار وامتيار الانسان عمن حوله بثوب ، أو ملبس ، أو صاحب ، أو حبيب ، أو سلطة عليهم الى غير ذلك ، وعلى ذلك ترى الأرض لا يلتفت اليها الجهال ولا يعدونها نعمة ، وغاب عنهم هذا الجمال البديع الذي يخرج منها ويصدر عنها ، فتلك المروج ، والنباتات ، وألوانها ، وبدائعها ، وتلك المعادن واختلافها والمياه وأنواعها كلها من نعمة الله في خلق الأرض ، ولا يزال العالم يبحث في عجائب أحجارها ومعادنها ويستخرج منها مواد البناء ، ومواد الصباغة ، والمعادن ، والأحجار النفيسة حتى تشرف نفسه بالعلم ، وتحلى بالعرفان ، فالأرض منها الغذاء ، ومن النظر إليها العلم والعرفان ، والشكر للنعم الحكيم العليم ، ولا يزال يرتقي في العلم ، حتى يعرف أنها كوكب من الكواكب جارية كما تجرى تلك الكواكب السيارة ، وإذ ذاك يعرف أن ضوء الشمس اذا أشرق عليها انعكست أشعتها على عوالم أخرى : بل ان ضوء الأرض المنعكس منها على القمر يزيد عن ضوء القمر المنعكس منه على الأرض ، نحو أربع عشرة مرة ، وتصنع الأرض مع القمر من استقبال وترجيع وتثليث ومحاق ما يفعل القمر مع الأرض ، فانظر كيف ارتقى العالم من النظر في أحجارها ورمالها وألوانها ، وأنهارها ، وبحارها ، ومعادنها ، واختلاف مزارعها الى أن أدرك أنها من السيارات ، وعرف أنها مضئبة مشرقة اشراق الكواكب ، ورأى أن غيرنا ينظر اليها ويحس ويشتاق أن يرى ذلك الضوء البديع المنعكس منها الذي عكسه الماء المحيط بها ، والحصى ، والرمال ، والجبال ، فان الأرض عبارة عن كرة أحاط بها الماء ، وما اليابسة الا ثلاثة أعشارها ، وهذه اليابسة فيها رمال وأحجار وثلج مترام فوق الجبال ، وفي مناطق القطبين ، وكل ذلك يعكس ضوءه لامعا الى الكواكب الأخرى .

اتحاد المطالب الدينية والدنيوية في هذا التفسير

اعلم أن هذا الذي أذكره في تفسير القرآن قد اتحدت فيه مطالب الدين والدنيا والعقل والنقل كما اتحدت أضواء الشمس السبعة فصارت لونا واحدا فأشرق الأرض بها ، ولقد أكثر الناس من قولهم هذا ينافي الدين ، وهذا ينافي العقل ، وذلك ناجم من قلة العلم ، ووفرة الجهل ، فمن جهل شيئا عاداه ، فالتبحر في العلوم ينفر من الدين لجهله به ظنا انه ينافي علمه ، والعالم بالدين الجاهل بما حوله الغافل عن خلق السموات والأرض وعجائبها يظن المسكين أن من عرف هذه المجائب كان عدواً لله وان الله يفضب عليه ، ومادري المسكين أن هذه السموات وهذه الأرض من خلق الله ، والله لا يحب المعرض عن التفرج على صنعه ويحب المفكرين ويقول : ان في خلق السموات والأرض الح . فانظر أيها الفطن كيف غفلت الأم وعميت البصائر ، ووقع في القلوب خلاف الحقائق ونام كثير من العقلاء أحقاباً في غفلاتهم نائمين في سكراتهم كأنهم لا يشعرون ، وذلك

النظر قد جمع المطالب الدينية ، والمطالب الدنيوية فأصبح ارتقاء الأمة في دينها ودنياها وسعادتها بين الأمم ومغالبتها للفرنجية في أوروبا ولأهل اليابان والأمم الشرقية ولأمريكا موقوفا على التبحر في تلك المطالب ، وهي بعينها المخرجة للحكام ، وللعلماء العارفين ، والأولياء ، وهي دين الاسلام ، فياحسرة على المسلمين ، ووا أسفا على ماضع من شباب وشيب في هذه الأمة ، وعلى أمم داستها الفرنجية وأذلها الطامعون لجهالة وعظهم وظلم ملوكهم وغفلة عقولهم ونومهم أجمعين أكتعين أبصعين .

الكلام على اختلاف الليل والنهار

أما اختلاف الليل والنهار فانه ظاهر خفي : ظاهر للعقلاء خفي عن أنظار الغافلين ، يختلف الليل والنهار باختلاف الطول والعرض ، وذلك أن الشمس في شروقها وغروبها تأتي على الأماكن الشرقية قبل الغربية ، وهناك يكون الاختلاف الجيب ، فإذا أشرقت أو غربت على الأقطار المصرية أولا مثلا ، فانها تفعل ذلك بعدها ببلاد مرا كش ، فبحر الظلمات فأمریکا ، فالأقطار الشرقية كالهند والصين وهكذا ، ولكل دائرة ٣٦٠ درجة تقسم باعتبارها وللأرض درجات طول ودرجات عرض ، فدرجات الطول هي المشرقة المغربية ، ودرجات العرض تعتبر من خط الاستواء الى القطبين ، ثم ان خط الاستواء الذي يقسم الكرة بقسمين متساويين جنوبي وشمالى تقطعه دائرة وسط فلك البروج وهي دائرة عظمى مائلة على خط الاستواء بثلاث وعشرين درجة ونصف ، وهذه الدائرة تمتد الى دائرتين متوازيتين موضوع كل منهما على البعد بثلاث وعشرين درجة ونصف عن دائرة الاستواء وتسميان المدارين ، وهناك دائرتان قطبيتان تبعدان عن القطبين بثلاث وعشرين درجة ونصف ، وهذه الدوائر تنقسم الأرض الى خمس مناطق : منطقة شديدة الحرارة ، ومنطقتان معتدلتان ومنطقتان شديدتا البرودة ، فالحرارة هي التي بين المدارين : مدار السرطان ومدار الجدى ، وهؤلاء يسمون أرباب الظلين ، لأن الشمس تارة تكون شمالهم كأولئك الذين في السودان المصرى ، فيكون ظلهم إذا ذاك جنوبيا وتارة تكون جنوبهم وراء خط الاستواء فيكون ظلهم شماليا ، والمنطقتان المعتدلتان هما ما بين الدائرة القطبية الجنوبية ومدار الجدى جنوبا وما بين دائرة القطب الشمالى وما بين دائرة السرطان شمالا ، وهؤلاء لا تكون الشمس فوق رؤوسهم ألبتة ، فيسمى هؤلاء أرباب اختلاف الظل لأن أرباب المنطقة المعتدلة الشمالية يرون الشمس في الجنوب كأهل مصر وتونس ومراكش وأهل أوروبا وأرباب المنطقة المعتدلة الجنوبية كبلاد الرأس التابعة للإنجليز وما والاها من البلدان يرون الشمس في الشمال أبدا . فأما أرباب المنطقتين القطبيتين فيسميان أرباب الظل الدوار ، وحركة الشمس عندهم كدوران الرجا ، والظل في زمن صيفهم يدور حولهم .

والمهم في هذا المقام أن نبحث في اختلاف الليل والنهار . انك اذا نظرت الى حركة الشمس الظاهرية من المشرق الى المغرب ألفت ما كان صباحا عند قوم هو نفسه ظهرا وعصرا ومغربا وعشاء ونصف ليل عند أقوام آخرين . فالشمس في كل لحظة في غروب وشروق وزوال وضحي ونصف ليل ، فالיום بأكمله موجود أبدا . وهذا يعرف بأدنى تأمل عند من درس قليلا من مبادئ علم الجغرافيا أو علم الهيئة . واذا نظرنا الى حركة الشمس السنوية بحسب الظاهر وهي تنقلها في البروج وأنها تبعد تارة وتقرب أخرى منا فانها تعطى أياما على طول السنة مختلفة باختلاف الأقطار ، فأقصر الأيام قد يكون ساعة أو أقل ، وأطول الأيام يكون نصف سنة ، وأعدل الأيام ١٢ ساعة ، فالاعتدال في الأيام عند خط الاستواء وأطول الأيام في المنطقتين القطبيتين فالليل عند هؤلاء ستة أشهر والنهار ستة أشهر (وبعبارة أخرى) السنة يوم وليلة فهي ستة أشهر مظلمة

وسنة أشهر مضبوطة ، فأما الأيام فيما بين خط الاستواء وما بين الدائرتين القطبيتين فإنها تختلف من ١٢ ساعة إلى ٢٤ ساعة فتكون ١٢ ساعة عند خط الاستواء و ٢٤ عند الدائرة القطبية ، ثم تأخذ الزيادة في الدائرة القطبية من ٢٤ ساعة الى شهر فشهرين الى ستة أشهر عند القطبين أنفسهما .

أوليس من العجب العجيب أن الشمس اذا جرت الأرض حولها تنظم حركاتها بنظام يتبعه هذه الحكم العجيبة ، فترى الصيف عند أهل الشمال كأهل مصر وأوروبا يكون شتاء عند أهل الجنوب كبلاد [الناثال] ، فترى السنة كلها في وقت واحد حاضرة الصيف والشتاء والربيع والخريف كما كان في ملاحظة الأيام فجر ومغرب وعشاء ، ثم يترتب على هذا الاختلاف في الحرّ والبرد من النبات والحيوان والسحب والأمطار والرياح ومن المنافع والعجائب ما تخرّجه العقلاء سجداً ، وانظر : لو أن الشمس بقيت في مكان واحد لاحترق ولم يعيش فيه حي ، وتأمل ذلك وكيف يقول الله : « قل أرأيتم ان جعل الله عليكم الليل سرمدا الى يوم القيامة من إله غير الله يأتيكم بضياء أفلا تسمعون ، قل أرأيتم ان جعل الله عليكم النهار سرمدا الى يوم القيامة من إله غير الله يأتيكم بليل تسكنون فيه أفلا تبصرون ، ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون » ولأذكرك جدولاً تعرف منه كل نهار وكل ليل من خط الاستواء الى القطبين مع ملاحظة أن أقصر وأقل مدة للنهار هي بعينها تكون لليل في ذلك المكان وكذلك في الأطول .

أقاليم يقع فيها التفاضل بنصف ساعة

عرض أرفع المتوازيات

أقاليم	ساعات	دقائق	درج	دقائق
١٧	٢٠	٣٠	٦٤	١٠
١٨	٢١	٠	٦٤	٥٠
١٩	٢١	٣٠	٦٥	٢٢
٢٠	٢٢	٠	٦٥	٤٨
٢١	٢٢	٣٠	٦٦	٧
٢٢	٢٣	٠	٦٦	٢١
٢٣	٢٣	٣٠	٦٦	٢٩
٢٤	٢٤	٠	٦٦	٣٢

أقاليم يقع فيها التفاضل بشهر

أقاليم	أشهر	درج	دقائق
١	١	٦٧	٢٣
٢	٢	٦٩	٥٠
٣	٣	٧٣	٣٩
٤	٤	٧٨	٣١
٥	٥	٨٤	٥
٦	٦	٩٠	٠

عرض أرفع المتوازيات

أقاليم	ساعات	دقائق	درج	دقائق
١	١٢	٣٠	٨	٣٤
٢	١٣	٠	١٦	٤٤
٣	١٣	٣٠	٢٤	١٢
٤	١٤	٠	٣٠	٤٨
٥	١٤	٣٠	٣٦	٣١
٦	١٥	٠	٤١	٢٣
٧	١٥	٣٠	٤٥	٣٢
٨	١٦	٠	٤٩	٢
٩	١٦	٣٠	٥٢	٠
١٠	١٧	٠	٥٤	٣٠
١١	١٧	٣٠	٥٦	٣٨
١٢	١٨	٠	٥٨	٢٧
١٣	١٨	٣٠	٦٠	٠
١٤	١٩	٠	٦١	١٩
١٥	١٩	٣٠	٦٢	٢٦
١٦	٢٠	٠	٦٣	٢٣

هذا الجدول تعرف منه اختلاف الليل والنهار بالزيادة والنقصان في الربع الشمالي من المسكونة ، فإذا كان الليل يساوي النهار وكل منهما ١٢ ساعة عند خط الاستواء في نحو الكنفوس وسومطره وغينا الجديدة فإن كلا منهما يزيد وينقص ساعة واحدة تقريبا في أطراف الهند والصين وساعتين في القاهرة وبعض البلاد الفارسية وبلاد السند وثلاث ساعات في البحر الاسود وقرب القسطنطينية والبلاد المحاذية لها ، و ٤ ساعات تقريبا فيما يقرب من باريس وبرلين ونحو ذلك ، و ٥ ساعات في بحر الشمال وماوالاه ، و ٦ ساعات فيما وراء ذلك و ٧ و ٨ و ٩ ساعات شمالى بحر البلطيق . وفيما بينه وبين رأس الشمال تصل زيادة كل منهما الى ١٠ و ١١ و ١٢ ساعة ثم يكون كل منهما شهرا فشهرين في جنوب جزائر جرونلند و ٣ و ٤ أشهر في شمالها ثم في القطب يكون كل منهما ٦ أشهر فيكون ليل القطب الجنوبي نهار القطب الشمالى ، ونهار القطب الجنوبي ليل القطب الشمالى وكل منهما ستة أشهر ، ثم اذا كان النهار في مصر مثلا ١٤ ساعة في زيادته كان في قصصه ١٠ ساعات وهكذا الليل فهناك عدل تام في الاضاءة والاطلام وعلى هذا فقس . ألا تعجب من هذا النظام الجليل وكيف ازدادت الأرض بهذه الأنوار المتلاثة المتألقة لهيجة المناظر أفلا ينظر الناس لهذا الجال البارع والعدل والقسط والحكمة الباهرة ، اختلاف عظيم وعدل تام ، يكون الليل ١٣ ساعة عند زيادته في البلاد التي حول البحر الاسود مثلا ، وشهرا في أطراف جزيرة جرونلند ثم يبحىء النهار في نوبته فيصل الى تلك الزيادة عينها أى ١٣ ساعة في الأول وشهرا في الثانى فيكون في السنة ليلة هي شهر تام ، ونهار هو شهر تام ، وهذا هو العدل الحقيقى العملى « الشمس والقمر بحسبان » ، « والسماء رفعها ووضع الميزان » ، « إنا كل شيء خلقناه بقدر » ، « وان من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم » ، « والله يقدر الليل والنهار » .

هذا الاختلاف باعتبار العرض ، فانظر الى الاختلاف باعتبار الطول فسأوضحه لك فأقول بعد الاجال

السابق :

اذا طلعت الشمس على آفاق مصر مثلا كان ١٢ بعد طلوعها بالخليج الفارسى وماحوله ساعة وفي بلاد فارس ساعتان ، وفي السند ثلاث ساعات ، وفي غرب بلاد الصين أربع ساعات ، وفي أواسط بلاد الصين ٥ ساعات . وفي شرق بلاد الصين والبحر الأصفر ٦ ساعات . وفي بلاد اليابان ٧ ساعات . وفي شرق استراليا ٨ ساعات . وفي كاليدونيا الجديدة بالمحيط الهادى ٩ ساعات . وفي جزائر الملايين بالمحيط الهادى ١٠ ساعات . وفي جزائر سندوئيش بالمحيط الأكبر ١١ ساعة . وفيما بين جزائر سندوئيش وكاليفورنيا من المحيط الأكبر ١٢ ساعة .

وعلى هذا اذا طلعت الشمس بمصر أول فصل الربيع الآتى ذكره قريبا أو الخريف كانت غاربة بين هاتين الجزيرتين بالمحيط الأكبر . ويكون قد مضى بعد غروبها ساعتان في كاليفورنيا وغرب الولايات المتحدة و ٤ ساعات بالبلاد الواقعة حول خليج المكسيك وشرقي الولايات المتحدة و ٥ ساعات عند نيويورك بالولايات المتحدة . وست ساعات بناحية الأرض الجديدة شرقي أمريكا الشمالية و ٨ ساعات بالمحيط الاطلانطى غربى أوروبا . وعشر ساعات بباريس وجبال أطلس بالغرب و ١١ ساعة في طرابلس والصحراء الكبرى هذه هي الصورة التي يراها المعسكر في اختلاف الليل والنهار ، فبينما المصرى ينظر الشمس مشرقة في أفقه يكون السندى والصينى في وقت الضحى . ومن في كاليدونيا الجديدة وقت العصر . ومن في كاليفورنيا ساهرا مع صحبه . ومن في نيويورك قد نام يوما عميقا . ومن في طرابلس قام لصلاة الصبح .

واعلم أن ما ذكرته لك من هذه الساعات لا يكون تاما من كل وجه إلا في ٢١ مارس وفي ٢٣ سبتمبر من كل سنة لأن الأول أول فصل الربيع والثانى أول فصل الخريف . وهما اليومان اللذان يعتدل فيهما الليل

والنهار . ثم ان أول الصيف ٢٢ يونيه وأول الشتاء ٢٢ ديسمبر . والأول يكون أطول أيام السنة كما أن الثاني يكون أقصرها والليل على عكس النهار « يقلب الله الليل والنهار إن في ذلك لآية لأولي الأبصار » .

عجائب العلم والسياسة في القرآن

كما اختلف الليل والنهار اختلف الدول والممالك ، فالأولان بالزيادة والنقصان ، والآخرون برفعة قوم وضعة آخرين . لقد سبق القول أن الشمس تشرق على أهل الشرق ، سائرة الى أهل الغرب ، جارية الى المحيط الاطلانتيقي ، ساعية الى أمريكا فبالبحر الأعظم هناك فبلاد الشرق ثانيا ، وانه اذا نام قوم باظلامها استيقظ آخرون باضاءتها ، هكذا نرى العلم والحكمة والمدنية جرت مجرى الشمس ، ساعية باذلة جهدها بحدة مشرقة على أهل الشرق فكانت الحكمة في الهند ومصر وما بين النهرين في أم الكلدان والآشوريين والبابليين ، ومن أهل الشرق كالمصريين انتقل الى اليونان ومنهم الى الرومان ، ثم لما خدت حركة النوع الانساني قرعته قارعة الدين الاسلامي ، فأحدثت رجة عظيمة أطارت النوم من جفن الانسان ، وقضت على سير الحوادث القديم ، وأبدعت طريقا آخر بعد أن ضربت باحدى يدي الدين دولة فارس وباليدي الأخرى الروم ، ثم أحدثت هذه الحركة نارا حامية وطبا ، فأما جرها فبقي في الشرق عند الأمم الاسلامية مدفونا في عاداتهم وأخلاقهم الترابية ، وأما طبعها فاندلع الى أمم الغرب فأحرق الأقدسة ، وتأنجت نيرانها ، وسعت الى نيل العلم والمدنية ، وشدت إليها الرحال ، وأخذت تلك النار تمتد حتى طارت منها شرارة فعلقت بأذيال أمريكا والجزائر في البحار ثم تخطت المحيط وعلقت بأذيال أمة شرقية كره أخرى وهي اليابان ، وهاهي ذه تعيد سيرتها الأولى ، فهي تتخطى الى أفغانستان والهند والصين وبلاد سيبيريا وبلاد الفرس والترك ومصر وسوريا ، ومعلوم أن المدنية والعلم لا يكونان في الشرق والغرب على حد سواء ، فاذا زادا في أحدهما نقصا من الآخر ، والذي يظهر أن الشرق اذا ارتقى هذه المرة يأتي بالمعجب العجيب ! لأن الغرب ليس يمنع العلوم والحكم والمدنية .

ولقد وصل لنا من العلم عن قدمائنا أن العلم قد اعتنى به من الأمم الهند والفرس والكلدانيون والسريانيون والعبرانيون والروم وأهل مصر والعرب ، وأما بقية الأمم من يأجوج ومأجوج وبرطاس والخزر وجيلان وكشك والصقالبة والبلغر والروس والبربر ، وأصناف السودان والحبشة والزنج فلم تكن لهم عناية بالعلوم . وكانوا يسمون ملك الهند : ملك الحكمة ، وملك الصين : ملك الناس ، وملك الترك : ملك السباع ، وملك الفرس : ملك الملوك ، وملك الروم : ملك الرجال .

ولقد عرفنا أن مدينة « رومة » بنيت قبل قيام أغسطس أول ملوك القيصرية بنحو ٧٢٥ سنة على ما قيل فتكون تلك المدينة حديثة العهد جدا كما أن اليونان قد تعلموا من المصريين ، فأما في بلاد الشرق فقد ظهر الكشف الحديث ، وأبان أن مدينة الهند لا يعرف لها أول ، فقد جاء فيه أن [سور يوشيداتو] الفلكي الهندي الذي نسب فلكيو عصرنا أرصاده في وضع النجوم وسيرها الى زمان لا يقل عن عمان وخمسين ألف سنة قد تكلم عن أسفار [الفيدا] وانها كتاب قديم العهد جدا .

وقد جاء في كتاب خطي كشف حديثا تاريخه قبل المسيح بأربعة آلاف سنة [في عهد الدولة الرابعة] أن أبا الهول كان مطمورا تحت التراب ، ونسيا منذ أجيال عديدة ، وقد كشف في ذلك العصر على سبيل المصادفة ، ويقولون : ان التقاليد المصرية في الكشف الحديث لم يوقف على مبدئها بل هي متوغلة في القدم أكثر من ثلاثين ألف سنة كما أثبتته العلامة [مانيتون] وقد ورثها المصريون من شعب منقرض هو الجنس الأحمر الذي منه هنود أمريكا ، وكان اقراضه بعد حروب هائلة ، وحصل إذ ذاك في الأرض انقلاب عظيم

طبيعى ، ومن آثار هؤلاء المنقرضين [أبواهل] الذى كانوا بنوه على شاطئ البحر الأبيض المتوسط إذ ذاك بالبر ، وهذه هي آراء العلامة [ليلونجون وسافيل] فى أمريكا الوسطى و [روازل وجوبا نيل] فى بلاد [الانلانت] وهؤلاء عرفوه بطريق البحث والتنقيب فكشفوا ذلك وهو عجيب ، والذى يهمنى فى هذا المقام أن أهل الشرق هم أعرق الأمم فى المدنية ، ألا ترى أنه ظهر منهم الديانات والحكمة والحكماء مثل [كونفوشيوس] و [بودا] وأمثالهما والأنبياء كوسى وعيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم وأوروبا لاني منها ولاسابقة علم معروفة قبل الرومانيين واليونانيين الذين هم تلاميذ المصريين ، فثبت من هذا أن العلم قد استدار كما استدار الزمان ، وقد بدا دور الشرق بعد الغرب ، ولعلك بهذا تدرك السر فى قوله تعالى فى سورة آل عمران « قل اللهم مالك الملك تؤتى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير انك على كل شىء قدير ، تولى الليل فى النهار وتولى النهار فى الليل وتخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي وترزق من تشاء بغير حساب » .

وتعجب كيف ذكر ادخال الليل فى النهار وادخال النهار فى الليل عقب ذكر عز الدول وذوها واعطاء الملك ونزعه ، وهذه الآية سيأتى ذكرها عند آية الكرسي من بذور القرآن التى ألهم الصالحون أن يقرءوها فى الأوراد ليفطن لها الخلف ، فيرون أمثال هذه المعانى النبيلة الشريفة ، ولعل الذى حفظ السماء أن تتداعى أقطارها حفظ علومها أن يدركها الغافلون إذ قال : « وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن آياتها معرضون » اه الكلام على قوله تعالى : والفلك التى تجرى فى البحر بما ينفع الناس

هذه نعم جليلة ، وآيات عظيمة تلك السفن الماخوات فى اليم الجاريات فى البحر ، والأنهار الجببية الصنع الجارية من الشرق الى الغرب ، ومن الشمال الى الجنوب الموصلة منافع الناس ، وأقواتهم من بلد الى بلد ، ومن قطر الى قطر ، وبها التجارة ونقل الذخيرة ، والأخبار من أمة الى أمة ، حتى ان أهل الكرة الأرضية بهذه السفن أصبحوا كأنهم فى بلد واحد ، وأشبهوا هذا العالم كله فى أن كلا لكل مساعد ، والحق أن الوحدة شاملة لأهل الأرض كما هى شاملة للعالم كله ، والناس صائرون للاتحاد شاءوا أم أبوا ، وما الحروب والعداوات بينهم الا كما يقع الهضم فى الطعام فى جسم الانسان ، ولقد أخذ الانسان يقرب بالأسلاك البرقية والعلوم والمعارف ، ومن عجائب السفن أنها تحمل المدافع والحديد وأنواع المعادن وصنوف البضائع ، وهى تجرى فوق الماء ولا تفرق الالعراض ، واعلم أن هناك ناموسا ثابتا عاما به حفظ الله السفن من الفرق ، وأعطى السمك قوة بها يطفو ويرسب ، وتلك القاعدة أن الجسم اذا كان أخف من الماء المساوى له فى الحجم فانه يطفو ، وان كان أثقل منه كالحديد فانه يرسب ، وان كان مساويا فانه يكون بسطح الماء عند العوم فكانه ماء ، وهذه هى التى أعطيت للسمك من المواهب الجببية فالسمكة منفوخة تجده داخلها اذا شرحتها ، وهذا المنفاخ مملوء هواء ، فاذا أرادت أن تطفو على سطح الماء نفخته فكبر حجمها فطفت ، وان أرادت أن تنزل الى أسفل ضغطت على ذلك المنفاخ فصغر حجمها ، فنزلت الى أسفل لانها صارت أثقل من الماء المساوى لحجمها ، وهكذا تعالو وترسب على حسب حاجتها كما يضيق الانسان عينه ، ويوسعها على حسب الورقة وكثرة ، وطى هذه القاعدة جرت السفن فى البحار ، فاعلم أن السفينة الشراعية الجارية فى الأنهار اذا وزناها هى وما عليها كانت مساوية للماء الذى حلت مكانه فى البحر فان أثقلناها حتى زاد وزنها عن وزن الماء المساوى لحجمها غرقت ، والسفن الحاملات للمدافع والذخائر والبضائع على هذا النمط فى البحار العظيمة الاطلاقى ، واطندى ، وبحر الصين ، والبحر الهادى ، والاساطيل الجاريات كلها على هذه القواعد جاريات ، وكل سفينتين جارتين فان نسبة سعة مقعر إحداها الى سعة مقعر الأخرى كنسبة ثقل إحداها الى ثقل الأخرى ، ومعلوم أن حاصل ضرب الطرفين يساوى حاصل ضرب الوسطين ، وهنا تكون النسبة الهندسية .

وأما قوله تعالى : وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة فاعلم أن الله عز وجل جعل اتحاد الماء بالعناصر الأرضية سببا لخروج النبات المختلف الأشكال والألوان والأزهار والأثمار ، فكان منه الرياض والجنان والرياحين والبهجة والرونق والحسن والجمال ، ومن عجب أن يكون الماء والأرض والحرارة باتحادها تحدث هذه العجائب التي لا يعرف آخرها ولا يدري منتهىها . والنبات منه الشجر والنجم والزرع والكلأ والحشيش ، وكل واحد متنوع أنواعا كثيرة ، الشجر كل نبت يقوم على ساقه منتصبا أصله مرتفعا في الهواء ويدور عليه الحول لا يجف .

وأما النجم فهو كل نبت لا يقوم أصله على ساقه مرتفعا في الهواء ، بل يمتد على وجه الأرض أو يتعلق بالشجر ويرتقى معه في الهواء كي يحمل عنه ثقل أثماره كشجر الكرم والقرع والقثاء والبطيخ ، واعلم : أن جميع النبات والشجر لا يختلف الا لاختلاف المواد الداخلة في تركيبه ، فترى القطن والقمح والبرسيم من البوتاسا والصودا والجير والمغنيسيا ، وحض الفوسفوريك ، وحض الكبريتيك والسلكا والكلور ، وإنما صار هذا قطننا نلبسه ، وهذا قمحا نأكله لاختلاف المقادير الداخلة في تركيبها ، فقوله تعالى « وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها » ليس يستوعب علمها الاعماء اختصوا بهذه المباحث ، وسيرد عليك في هذا الكتاب شذرات من هذه العجائب عند قوله تعالى « أو كالذي صر على قرية وهي خاوية على عروشها قال أنى يحيي هذه الله بعد موتها فأماته الله مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوما أو بعض قال بل لبثت مائة عام فانظر إلى طعامك وشرابك لم يتسنه وانظر إلى حمارك » الآية فسترى هناك عجائب الكيمياء العضوية ، وكيف اختلفت المظاهر لاختلاف التركيب ، والمقادير إن الله سريع الحساب .

ولكن لابد أن أوقفك على بعض العجائب العلمية هنا ليكون كالمقدمة ، لما سأذكره هناك من مسائل الكيمياء العضوية ، وكيف كان اختلاف النبات لاختلاف التركيب فنقول : اعلم أن الله عز وجل خلق المادة وتنوعها أنواعا وأجناسا وفصائل ، فجعل منها النبات والحيوان ، وهما مالك باهرة ، فمن نبات لا يكاد يرى وحيوان دقيق لا تدركه الأبصار الا بالمنظار الى شجر النخل ، وشجر الغابات العظيم ، والى الفيل عظيم الجثة كبير الحجم هائل القوة ، وبين ذلك من الغرائب ما يحير العقول حتى أنك لتجد أعلم الناس وأقدرهم على علوم الحكمة يقف مبهورا حائرا أمام البقرة والفيل ، ترى الناس يتعجبون من خلقة الفيل اذا رأوه ، وهم قد حلوا أبناءهم على العربات الى الحدائق التي فيها الحيوان لحديقة الجزيرة ببلاد مصر ، ويقولون تفرج يا بني على هذا الفيل ، والأب والأم والخادم يضحكون ويفرحون ويمرحون ، وهم غافلون ، ولا يعرفون الا أن الفيل كبير الجثة له أربعة أرجل وخرطوم ونابان خارجان ، وقد فاتهم أن البقرة الحقيرة القذرة الدنيئة المنزل التي ينفر الانسان من منظرها وتؤذيه في فراشه ، وهي من الدلائل على أن منزله قدر مع صغر حجمها أعجب خلقة وأظرف صورة ، فلها ستة أرجل ، وخرطوم ، وأربعة أجنحة ، وذنب ، وفم ، وحلقوم ، وجوف ، ومصارين وأعضاء ، وأعضاء أخر لا يدركها البصر ، وهي منسلطة على الفيل بالأذية ، ولا يقدر عليها ، ولا يمتنع بالتحرز منها ، وأيضا فإن الصانع البشري يقدر أن يصنع فيلا من الخشب والحديد والذهب وغيرها ، وهو عاجز كل العجز عن صنع بقرة ، فثبت أن صنع البقرة أدق وأظرف من صنع الفيل ، وفي النبات من العجائب ما لا يدركه سائر الناس مهما عاشوا دهورا وأجيالا ، وتلك العجائب من نوعين على الأرض ، وكما عليها من معادن ، وأنهار ، وبحار ، وفوقها من هواء ، وسحب ، وبدور معها كواكب ، وشموس كل ذلك من المادة الأصلية في الكون ، فنقول : لا يقدر الناس أن يتصوروا كيف خلق الخلق من مادة واحدة الابلثال من أنفسهم وشاهد من عقولهم .

مثل المادة في تنوعها كمثل الصوت وتنوعه في الهواء

علم الله ضعف الانسان فألمه أن يحرك الأسنان والشفتين والفم بهواء الداخل والخارج لاصلاح الدم الفاسد في الرتين ليعطى له الأكسوجين ويأخذ بدله المادة الفحمية المسماة بالكربون حين دخول النفس بالشهيق وخروجه بالزفير يحدث الانسان فيه حركات تسمى حروفاً ، وهي تختلف باختلاف الأمم ، وهي في العربية ٢٩ حرفاً تتركب من تلك الحروف كلمات فتحدث الخطب والشعر والنثر والحكم والمواعظ والتفاهم والتجارات والسياسات والمناقرات ، وكتب البيانات والعلوم والمعارف ، هذه هي النتائج التي نظمت نوع الانسان وعلمته البيان ، وهي ليست شيئاً سوى تنوع في الهواء الجوي الذي له أعمال كثيرة غير هذه فانه كما قلنا دخل في الرتين للاصلاح : أى ادخال المادة المصلحة للدم مع أنه ترسم فيه صور المراتب ، فيرى الانسان الاشباح والصور التي تأتي للأعين من المراتب ، وفي الهواء الحرارة والبرودة والرائحة الطيبة والخبيثة ، وفيه بخار الماء الذي يكون السحب ، وهكذا الرياح ، وهو يحمل السحاب ، ويسير السفن في البحار فليست صفة الكلام في الانسان أول أعمال الهواء ولا آخرها ، بل من تنوع الهواء تكون الموسيقى المطربة لقوم الشافية لآخرين المعامة لقوم يعقلون ، إذا فهمت هذا فاعلم أن هذا مثل ضربه الله للناس لعلهم يعقلون كيف خلق العالم من مادة واحدة ليستدلوا على وحدته وقدرته ، وليعلم الناس أنه حاضر رحيم فمن رحته هذا المثال .

اعلم أن المادة كما هو رأى علماء العصر الحاضر واحدة ، يقول علماءنا الأقدمون ان جميع هذا العالم من الهوى ، والهوى كلمة عربية ، معناها القطن ، وانما سموها بهذا الاسم ، لان القطن يصلح للملابس شتى كثيرة التنوع ، وقالوا هذه المادة الأصلية لا يمكن رؤيتها ، بل هي شئ أشبه بالأمور الروحية هذا كلامهم ، وقالوا أيضاً ان هذا العالم أصله مادة واحدة متماثلة أشبه بما نرى ان الطعام بعد تناوله يصير في المعدة كيموساً متشابه الأجزاء أشبه بمادة اللبن ، فهذه المادة المتشابهة فيها جميع ما يصدر عنها من الأعضاء والحواس ، ففيها مادة العين ، والأنف ، والمخ ، والمصارين ، والبطن ، والجوف ، وهي تجمع مع لطافتها وتشابهها ما بين العظم الصلب ، وما بين الرطوبة الزجاجية في العين ، ومادة المخ هذا كلام قدمائنا ، فهكذا يقولون ان المادة التي خلق الله منها العالم كانت هكذا واحدة ، ولكن قد كن فيها الشمس والقمر والأرض والمعدن والنبات والحيوان .

أما علماء العصر الحاضر فقالوا نحو هذا ودققوا أشد تدقيق فقالوا ان أصل العالم مادة سديمية دارت وتكوّرت على مدى السنين فكان منها تلك الشمس والارضون الخ ومنها العناصر ، بمعنى أن الموجود المسمى بالآثير مما لا تراه العيون ولا تدركه الأوهام هو الاصل لهذه الموجودات وهذا الآثير الذي هو أرق من النور والطف من الجبال وأقرب الى أن يكون شيئاً روحياً كما قال أسلافنا منه تكوّنت المادة والكهرباء والمغناطيس وفيه الحرارة والضوء ، فهذه كلها صفات وتنوعات في المادة الاثيرية والمادة التي منها تكوّنت ، وبعبارة أخرى هي حركات من حركاتها لا يدري كيفيتها ، قد شكلت الى عناصر كالحديد والنحاس والذهب والفضة والراديوم والاكسوجين والأدروجين والأوزوت والكربون . وبالجملة تلك العناصر تبلغ فوق السبعين نوعاً كما تنوعت الاصوات الخارجة من الفم في المثال المتقدم الى الحروف الهجائية بحسب اختلاف الأمم فبلغت بتركيبها الى نحو أربعة آلاف لغة ذات فروع شتى وكلها ترجع الى تنوعات الهواء في الفم ، وبعبارة أخرى لا شئ سوى الهواء المتحرك فهذه العناصر المادية تركبت منها هذه المخالوقات التي نشاهدها على الارض بنسب محفوظة وحساب متقن ونظام بديع حارت فيه العقول ، وقد وصلنا الآن الى ما قصدناه من عالم النبات ، والحيوان فانها عبارة عن تفان في المادة كما كان من الاصوات عجائب وبدائع ولم تزد عن كونها حركات في الهواء ، فهكذا

هنا نرى أن جميع أنواع الحيوان والانسان تتركب من العناصر المتقدمة كما تتركب الكلمات من الحروف ، ومن طوائف النبات تكون المروج الواسعات والرياض الغناء تسر الناظرين وتحير المفكرين كما رأيت في الكلام من الخطب والشعر والمقالات فالرياض الناضرات والمروج الواسعات شعرالمادة كما كانت أقوال المتنبي وعمر بن كاثوم وأشعار هو ميروس وشكسبير شعر الهواء . ولعلك تقول كيف يكون النبات والحيوان من عناصر واحدة ؟

أقول : قد قدمت لك هذا القول وسأزيدك بيانا فأقول :

قد أثبت علماء الكيمياء أن النبات والحيوان يتركبان من المواد التي ليست حية وأخصها الاوكسوجين والأودروجين والأوزوت والكر بون وبعض أملاح أخرى ، وهذه العناصر الاربعة بمقدار تنوع المقادير فيها تنوع النباتات والحيوانات وأعضاؤها وأجزاؤها فيكون منها الدم والشحم والصفراء والاعصاب ومادة السماغ والعود الاخضر والورق والثمر والحنظل والتمر والبرقال والزيت والصمغ فلا حلاوة ولا حوضة ولا دسومة ولا مرارة الا كانت مشتقة من تلك المواد الجامدة ، وبعبارة أخرى هي ظلمات من تلك الحروف لم يزد في المادة شيئا فلا تزال المادة واحدة واختلاف المظاهر وقتي باختلاف الكلمات والقصائد في الهواء الجوي ان عصير العنب لا يحوى خيرا ولا مادة الخمر وهو (الكحول) انما يحوى ماء وسكرا فاذا تخمر التحل جزء من السكر وانفصل عنه ما فيه من الاكسوجين والأودروجين والكر بون وتتركب هذه بمقادير جديدة بنسب معلومة محدودة كالنسب التي سترها عند قوله تعالى « وانظر الى حمارك » في مسألة العزيز وعند مسألة الطير وسيدنا ابراهيم الخليل ، واذن ينشأ عنه المادة الخيرية المسماة (الكحول) فيصبح عصير العنب خيرا بدون أن يزداد شيء أو ينقص كما صار الهواء خطبا وقصائد بكونه صوتا وحروفا ولم يزد في الهواء شيء ولم ينقص ، والخبز والفواكه التي نأكلها لا شيء من الدم فيها ولا اللحم ولا العظم ولا العروق ثم هي عند الهضم تتحول الى ذلك ، وهكذا الحب والنوى ليس فيهما من الورق والزهر شيء ولكن الامتصاص من العصارات الارضية والتنفس بهما يحدث تفاعل فتكون النتائج الباهرة ، لعلك أيها الفطن بهذا تعرف السر في قوله تعالى « قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا » فمن هنا فلتفهم الكلمات بالعلم والحكمة « ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا وما يذكر الا أولوا الألباب » اهـ

ولعلك الآن فهمت السر المصون والجوهر المكنون في العناصر والحروف ، فالعناصر في المادة والحروف في الهواء ، فكما كانت لنا كلمات وخطب وقصائد في حركات الهواء هكذا كان لله عز وجل عناصر تتركب معادن ونباتا وحيوانا وكما كانت اللغات كثيرة العدد وكلامها وقصائدها ليس لها عد ولا حد هكذا مركبات الطبائع لا تنحصر وكما أن الهواء فيه أحوال وأعمال كثيرة كالروائح والحرارة الخ غير الاصوات هكذا الاثير الذي تكوّن فيه المادة فيه عجائب ومخلوقات لا نعرفها فوق ما نشاهد من السموات والارض وما بينهما « وما يعلم جنود ربك الا هو ، ويخلق ما لا تعلمون »

ولعلك أيضا تعرف أن هذا التشبيه الذي أطلت لك فيه وجعلت كل ما في المادة أشبه بمركبات الحروف من القصائد والكلمات مأخوذ من قوله تعالى « ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف ألسنتكم وألوانكم ان في ذلك لآيات للعالمين » فقله : اختلاف ألسنتكم اشارة الى علوم اللغات وما فيها من المقالات ، وقوله : وألوانكم اشارة الى العناصر وما تتركب منها ، أفلا تتعجب أيها القارىء أن يكون مقالى كله من كلمتين من القرآن وقرئتما معا في جملة واحدة ليكون ذلك داعيا الى أن أشبه أحد الطرفين بالآخر أليس ذلك من العجب ؟ على أنك ستري ما هو أعجب انه يقول « ان في ذلك لآيات » أى دلالات « للعالمين » بكسر اللام جمع عالم ، ولم

أرآية في القرآن على ما أذكركم فيها ذكر العالمين على هذا النحو الا قليلا ، فكأنه يقول : ان هذا المقام دقيق لا يفقهه الا المحققون في العلوم الدارسون للعلوم الطبيعية العاشتون للعلم المغرمون بالحكمة ، فتأمل في عجائب القرآن وكن على يقين أن نبوة الانبياء لا تعرف عند أولى الالباب الا بمثل هذه الدقائق العلمية وكيف خص العلماء بالفهم في هذه المسألة التي لا تعرف الا في هذا الزمان أشد معرفة ، لمثل هذا فليعمل العالمون ، وبمثل هذا فليعقل المفكرون .

عجائب التنوع والتشكل في المادة الواحدة ايضا حالمات تقدم

وأنها دلائل التوحيد لاختلافها مع وحدة المادة

من المعلوم الشائع في عصرنا الحاضر أن العناصر التي كشفها العلماء تباع فوق السبعين ، وهي مركبة من اجتماع الذرات الاصلية وهي الجواهر الفردة التي رجعت في آخر أمرها الى حركات وتيارات يقف التعبير عندها لدقتها على العقول ، وهذه الذرات تجري بنواميس كالتي نراها في الكواكب والشموس أى انها عبارة عن دقائق جاريات بنسب مخصوصة على بعضها بنظام تام ، وبهذه النسب اختلفت أحوالها ، فالاختلاف في العناصر راجع الى أنواع حركاتها لا غير ، فاذا رأيت الهواء والماء والحجر الصلد والذهب والحديد فذراتها جميعا عند البحث العلمي لا فرق بينها من حيث انها متحركات في أنفسها وان كانت ترى ساكنة في الظاهر ، وليس المراد بتلك الحركات الهوائية والمائية بل هي حركات الذرات التي لا يعرفها الا العلماء الأخصائيون بالبحث والتقيب ، فتنوع الحركات المذكورة جعل هذا سما وهذا غير سم وهذا أحمر وهذا أصفر وهذا ثقيل وهذا خفيف الى ما لا يتناهى ، ألا ترى أن الفسفور أبيض سام سريع الالتهاب فاذا أحيته في اناء محكم السد أو عرضته للنور في أنبوب لاهواء فيه تغير لونه الى الحمرة ويفقد خاصية السم ولا يلهب إلا بالاحتكاك وإذا حللناه تحليلات كيميائية لا يختلف في تركيبه عن الفسفور الاعتيادي ، وهكذا نرى الكربون على أشكال مختلفة في الالماس والجوافيت والاتراسيت والكوكول ولكل منها خصائص متميزة عن الأخرى ، فيالله هل يستوى الالماس الجليل المنظر الحسن الشكل الغالى الثمن البديع البهيج الذي يوضع فوق التيجان وتتجلى به الغايات ، وبه وبأمثاله يمتاز أهل الثروة والغنى والملوك عن غيرهم ، والكوك الذي يوقدونه في أفرانهم وقطراتهم ويمسكه الغنى والفقر ، كلا لا يستويان ولكن العلم قد أوجب استواءهما وان كلا منهما مركب من الكربون وحده ، فالالماس كربون والكوك كربون لا اختلاف بينهما ألبتة في الحقيقة وهي أنها لا تذوب واذا أحرقت أنشأت حامض الكربونيك ، فأما هذه الاشكال والخواص من اللعان والبهجة والحسن في الالماس وضد ذلك في الكوك فلم تكن الامن تغير طارىء على تحرك الذرات فحسب ، وتأمل في التباين العظيم فيما بين المركبات وخواصها العجيبة . تأمل كيف اختلفت خواصها مع التركيب وهي واحدة ، فانظر خلاصة الترتيبين ، والليمون ، والبرتقال ، والعيثران ، والفلفل ، والريحان ، والبقدونس ، ان هذه الخلاصات مركبة تركيبا كيميائيا واحدا ، وهو ستة عشر جزءا من الاودروجين مع عشرين جزءا من الكربون ، فيالله أين خلاصة الفلفل من خلاصة البرتقال والليمون ، وكيف كان كل منهما مركبا من كربون وأودروجين ، فالكربون معروف في الكوك والالماس كما نقدم والاودروجين هو الجزء المتم لتكوين الماء ، فالأول نراه يحترق ، والثاني نراه يميت الحيوان إذا تنفس فيه كما يعرفه من درسوا علم الكيمياء ، وفوق ذلك نرى أن سائر الانسجة الحيوانية والنباتية التي كثرت أنواعها وأشكالها وأوصافها مركبة من أربعة عناصر ، وهي الاكسوجين ، والاودروجين ، والكربون ، والأوزون مع إضافة بعض الاملاح والجوامد .

فتعجب من المادة الواحدة التي رجع أصلها الى حركات كيف كانت بسائطها تتنوع تنوعاً مدهشاً لغير سبب معروف الا تنوع حركاتها ، وهكذا مركباتها تنحو هذا المنحى تخلصاً البقدونس والفلفل وتركبها من عنصرين وكالحيوان والنبات وأنواعهما المركبات من أربعة عناصر مع ما يضاف اليها ، أليس هذا يريك بأجلى برهان في عصرنا الحاضر أن الوحدة ظاهرة في العالم المشاهد ، أو ليس أنواع هذه المادة مع وحدتها تعرفنا بحكمة الله ، وأن العناصر حروف والمركبات كلمات . والعالم المنظور قصائد وخطب تقرأها مسطورة على لوح الطبيعة الجميلة البهجة ، أو ليست هذه كلمات الله ككلماتنا في الهواء فتشابهنا في أن تنوعهما بتنوع الحركات ، فهذه في أثر ، وهذه في هواء ، وأن هذا التنوع عند الله كتنوع الكلمات عندنا في اليسر وعدم العسر ، ولذلك جاء في القرآن « إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون » . وفيه « قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مدداً » ، وإذا كانت هذه العوالم تاجدة عن مادة واحدة كان فاعلها واحداً فان ناظم القصيدة وفائل الخطبة يكون واحداً فاعلاً بأعضاءه في الهواء أفعالا مقصودة ينتج منها ذلك القول المسموع المنتظم ، فهذا العالم المنظم المكوّن من حركات صانعه واحد ، وهذا هو برهان التوحيد ، لأن الآية مسوقة للواحدانية « وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم » الخ فتعجب من العلم والدين كيف اتحدوا وأتيا بالمجبب المجباب ، وهذا هو بدء الخلق الذي أمرنا به في قوله تعالى « قل سبروا في الأرض فانظروا كيف بدأ الخلق » هذا بدء الخلق وتكوين العناصر والمركبات ، وبهذه الآية يجب على المسلمين أن يعرفوا أصول جميع الأشياء من بسائط ومركبات ، كعلم الأجنة ، وعلم الحياة ، وعلم الكيمياء العضوية والكيمياء التحليلية ، والادام العذاب عليهم في الدنيا أجيالا لعلمهم يعقلون انتهى . انظر تفصيل تفسير « قل سبروا في الأرض » الخ في سورة العنكبوت .

لطائف في علمي الحيوان والنبات

اللطيفة الأولى

شجر النارجيل ، وهو الجوز الهندى هيئة شجرته كهية النخل المعروف ويبلغ ارتفاعها تسعين قدماً تنبت في الأقاليم الحارة ولا سيما شواطئ بحورها ، وهى من أعجب ما خلق الله من النبات ففيها لأهل تلك الأقاليم غذاء وكساء ودواء ولبن وخمر وسكر وزيت وشمع وآنية ومساكن ودثر وفرش وحبال وأدوات وأسلحة وغير ذلك .

روى أحد الثقات أن مسافراً كان يحوب رمضاء تلك الأرض تحت أشعة شمسها المحرقة حيث يندر الظل فرأى بيتاً تحيط به أشجار باسقة معتدلة الأجزاء على رهوسها أوراق جميلة نسر الناظرين ، فدنا من البيت فرأى فيه هندياً رحب به وأتاه بشراب شهى فيه طعم حموضة أروى ظمأه وأنعشه ، وبعد أن استراح دعاه الى الطعام في صحن مختلفة في جفنة [قصعة] سوداء مصقولة لامعة وسقاه خراً لذيذاً ولم يشرب مثل ذلك قط ، ثم أتاه بحلواء فاخرة ثم بغيرها ، فقال وقد دهش : من أين لك هذه كلها في هذا القفر ؟ قال من شجرة النارجيل ، فالشراب الذى سقيتك إياه من جوزها قبل نضجه ، واللبن الذى استطبته من ذلك الجوز بعد النضج ، والطبيخ الذى لذ لك من أوراق تلك الشجرة ، وتلك الخمرة من عصارة زهرها ، ومن هذه العصاره كل ما عندى من السكر ، وكل هذه الصحون والجفان والآنية التى رأيتها على المائدة من قنسر جوزها ، وهذا البيت الذى أسكنه منها ، جذرانه من خشبها ، وسقفه من نسيج أوراقها ، ومظلتى من نسيج هذه الأوراق ، والثياب التى على من خيوط أليافها ، ومن هذه الألياف مناخنا ، وحصرنا ، وقلوعنا ، وحبالنا . والزيت الذى نوقده في مصابيحنا عصير لب جوزها ، ولنا فيها ما رب أخرى ، فدهش المسافر ، ولما هم بالانصراف سأله

الهندي أن يبالغ كتابه الى صاحب له في المدينة التي يقصدها ، فقال : من أين لك الخبر والقرطاس ؟ قال من تلك الشجرة ، فالخبر من نشارة أغصانها ، والقرطاس من أوراقها ، فأخذ الكتاب وهو في حيرة وعجب !

اللطيفة الثانية

نظر في عمر بعض الأشجار في اسكتلندا فكان أكثر من ثلثمائة سنة ، وأغرب من ذلك شجرة العندم [دم الاخوين] ويسمى [دم التين] و[دم الثعبان] في بلدة تسمى [أوروتاوا] في جزيرة [تيناريف] إحدى جزائر كناريا في الاوقيانوس الاثنتيك الذي كان يسمى عند أسلافنا بحر الظلمات من بعض جهاته لا يحيط بساقها عشرة رجال يمدون أيديهم حولها لمس كل منهم أنامل مجاوره بأنامله ، وقد اتقضى منذ كشف تلك الجزيرة الى الآن ٤٨٢ سنة والشجرة بحالها ، وقد حسب العلماء الزمان الذي خلقت فيه على حسب نمو جنسها فقال انها خلقت قبل خلق الله الانسان على الأرض .

اللطيفة الثالثة

من غرائب النباتات النباتات الهوائية وهي أعشاب لأصول لها في التربة تتعلق على غيرها من النبات وتتناول غذاءها من الهواء ، وتنمو في الأقاليم الحارة ، ومن عجيب أمرها أن زهرها يشبه الفراش والنحل وغيره من أنواع الذباب ، وهو حسن زاه يسحر الألباب ، ويسحر العقل أن يرى الانسان أزهارها على أعالي سوق كالأسلاك يحركها النسيم فيظنها فراشا يحوم على الأشجار ، أو نحلا يبني جنى العسل من الأزهار ، ومن أزهارها ما يشاكل الريلاء ، ومنها ما يشاكل الانسان الى غير ذلك « وفي الأرض آيات للموقنين » .

اللطيفة الرابعة : النباتات المفترسة

وسماها بعض النباتيين بالحلمية ، فهذه تنشب بغيرها من النبات ، وتغتذى بعصارتها ، فتعيش على غيرها كما يعيش بعض الحيوانات على بعضها . انظر هذه النباتات وصورها البديعة في [سورة الرعد] عند آية : يسقى بماء واحد الخ

اللطيفة الخامسة : الفجل والبصل والخس وما أشبهها

والنخل والعبل والسنت وما أشبهها

تأمل أيها الفطن الذكي شجرة الفجل وشجرة البصل من جهة ، وشجرة الخس أيضا ، وشجرة النخل والعبل والتين وما أشبهها من جهة أخرى ، وشجرة تسمى [ثوب السيدة] من جهة ثالثة . تأمل هذه الأنواع الثلاثة من الشجر ، وتعجب من أوراقها ، وأوراقها مختلفة ، فترى ورق الفجل والبصل يتلقى المطر ويجمعه ويرسله الى جذر البصلة والفجلة ، وكذا ورق الخس وما أشبهه ، ينزل المطر فيجد الورق بوضع يصلح معه أن يجد سبيلا الى الاجتماع عند الجذر ، وكأن الورق مساق تصبّ ماءها عند الجذور ، ثم ترى ورق النخل وهو المسمى بالخص ، وكذا ورق التين والرمان وما أشبهها لا تصلح لجمع المطر لينزل على جذع النخلة وأصل التين والرمان ، لم ذلك ؟ ولم هذا التباين ؟ ورق يجمع المطر ، وورق يفرقه ، أما الجاهل فانه لا يعنيه ، وأما العالم فان له في كل نظرة حكمة ، وفي كل فكرة علما ، وفي كل نباتة جالا ، وبهاء وسعادة ونورا . اجتمع المطر في الفجل والبصل والخس عند رأس البصلة والفجلة والخسة ، لأن الجذور غير متشعبة ولا متفرقة وانما هي متجهة الى أسفل باستقامة ، فلذلك ينزل المطر عليها ليسقيها مجتمعها لاجتماع الجذر . أما في النخل والعبل فان العروق الضاربة في الأرض متفرقة منبثة في الجهات كلها ، فلذلك وضع الورق على حال لا تصلح لانحباس المطر فيسقط على الجذع ، بل يتفرق حوله لتفرق العروق . أما الشجرة المسماة [ثوب السيدة] النابتة في جبال الألب التي ذكرها اللورد افبري في كتابه [جبال الطبيعة] صفحة ١١٣ فان المطر اذا نزل على أوراقها كان له عمل آخر ألا وهو أنه يكون خفيرا لها يحفظها من العطب كالعساكر والجيش التي تحمي

الملوك على العروش ، وذلك أن قطرات المطر أوالندى ترى متجمدة لشدة البرد تلمع كحبات اللؤلؤ على تلك الأوراق ، فإذا رأتها الحيوانات السائمة كالغنم والغزلان ولت عن الشجرة ولم تقربها لتلك العساكر الجليدية الثلجية المتلاثلة المانعة كل ما يقرب الشجرة ، فتأمل وتجب كيف كان الورق جامعا للمطر تارة ومفرقا له تارة أخرى وحارسا أمينا حيناً ، كل ذلك والمسلمون يأكلون الفجل والبصر والتمر والبرتقال والليمون ، وهم نائمون عن حكمة ربهم ، وعجائب صنعه ، والفرنجية فيهمافكرون ، يا عجبا كل العجب لعالم أضع حياته في أقوال جدلية وكلمات لغوية ، وقد أغمض أجفانه ، وهو غافل عن هذه العوالم المشاهدة ، فلتفهم اذن قوله تعالى « وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم » وقوله « وأنبئنا فيها من كل شيء موزون » ، وقوله « وكل شيء عنده بمقدار » .

على نفسه فليكن من ضاع عمره * وليس له منها نصيب ولا سهم
ثم انظر ووازن بين عيون الحيوان في محاولة الابصار ، وبين ورق الفجل والبصل وأمثالهما في استقبال ماء المطر لسقي الرؤوس النازلة في الأرض ، وكيف جعل النور المشرق من الكواكب والشمس والقمر كالقطرات النازلات من المطر كلاهما يخلق له في الحيوان ، وفي النبات ما يناسبه للارتفاع به ، فبينما نرى أعين الحيوان مدورة الشكل محدبة الأعلى حاوية مادة زجاجية ، وأخرى تشبه العدسة المحدبة الوجهين ، وهذه الأشكال في علم الضوء معدة لقبول الضوء وجمعه مهياً لحفظه فترسله إلى ما وراء الحدقة ، وهي الشبكية الموضوعة بنسبة مخصوصة لتقبل الصور التي جلها الضوء ، وتوصلها إلى المخ الذي هو الناظر الحقيقي ، ولو أنها وضعت أبعد من ذلك أو أقرب لم تظهر فيها الصور فاحتاجت إلى المناظير الزجاجية المعينة على إيضاح الصور وإقرارها فوق تلك الاعصاب كما هو معروف عند أطباء العيون في زماننا ، هكذا نرى ورق الفجل والخس والبصل ، قد وضع على هيئة حافظة للمطر بحيث يسقي الرأس ، ولم يجعل على هيئة مبعثرة له حتى لا تنتفع به أصولها « إنا كل شيء خلقناه بقدر ، وما أمرنا إلا واحدة كلعج بالبصر » وما أحوج الشبان في المدارس ، وفي المعاهد الدينية إلى ورود منا هل هذه الحكمة والارتواء منها « وفوق كل ذي علم عليم » .

اللطيفة السادسة : النبات المفترس للحيوان

قد ثبت للخاصة والعامة أن النبات طعام الحيوان مسخر له ، ولكن لم يدرك في خلد انسان أن الحيوان طعام النبات ، وأن النبات يفترسه بحيل مدبرة وكيد خاص ، فاعلم أن نباتا يسمى [الديونيا] من نباتات أمريكا الشمالية له ورق يشبه مصيدة الفأر ، وفي وسط الورقة مفصل ، وتلك الورقة نابت عليها وبر ويحيط بها شوك ومتى لامست الورقة حشرة أحس بها الوبر فانطبقت الورقة حالاً عليها ، وخرج منها مادة لزجة قاتمة مقام لعاب الانسان لتمتص تلك الفريسة ، فانظر كيف كان المفصل لتحرك الورقة ، وكيف قام الوبر بالاحساس كبصر الحيوان ، وكيف كان فيها ما هو كالريق وكالعصارة المعدة في الحيوان انتهى . (والتفصيل الوافي في سورة الرعد كما قدّمنا)

اللطيفة السابعة : أعمار الحيوان

يقال في المبدأ المشهور أن عمر كل حيوان ثمانية أضعاف مدة نموه ، فسرير النمو سريع الزوال ، وما يبلغ الكمال سريعاً ينقص سريعاً ، وعلى هذا المبدأ يكون في استطاعة الانسان أن يعيش فوق المائة ، بل إلى المائتين إذا لم تصادفه تلك العقبات في غذائه وأحواله ، فقدمت أحداً الانجائز وعمره مائة وتسع وستون سنة ، وكذلك من آبائنا العرب ، عاش أحد بني تميم نحو هذا القدر ، وهذا وإن كان لا يعقل عادة يصلح في قدرة الله تعالى أن يتم ، والامكان واسع ، ولكن العادة لا تبيح ذلك ، والحيوانات الجاء تعمراً كثر من القرناء ، والجريئة تحيا أكثر من الجبانة ، والمائية والبرية تعيش أكثر من الهوائية ، غير أن الرخة ، والنسر ، والبغاء ، والغراب تعيش قدر ما يمكن أن يعيش الانسان .

اللطيفة الثامنة : القروود وتقليدها

ان جماعة من أهل العلم كانوا مشغولين في أمريكا الجنوبية بما يتوصل به إلى معرفة شكل الأرض فكانوا حين يبعدون عن الأدوات تأتي القروود وتنظر في المنظار وتنصب الأخشاب وتأخذ الأقلام وتغمسها في المداد وتخط على الورق ما تيسر .

ومن محاكاة القرد للإنسان أنه تفشى الجدرى في بعض السنين في قروود بعض الآجام في أمريكا الجنوبية فاتى [بنكرد] الطبيب بولدين ربط أيديهما وأرجلهم بالحبال ولقحهما بمادة الجدرى أمام قرد كبير حذاه قرد صغير ، ثم ذهب بالولدين ، وترك مادة التلقيح والأدوات ، فطرح القرد الكبير القرد الصغير وربط يديه ورجليه ولقحه بالمادة كنتلقيح الطبيب للولدين ، وحذا حذوه غيره من القروود .

اللطيفة التاسعة : عجائب الحرباء

هذا الحيوان بدنه كالاسطوانة ، وله رأس كبير ، وعنق فاحش القصر ، وذنب طويل كالحية ، وله برائن كمخالب البغاء ، وهو يتلون ألوانا كثيرة ، وتقول فيه العرب [أصور من عين الحرباء] أى أبرد لاعتقادهم أنه يدور مع الشمس ويستقبلها بعينه ليستدفئ ، وقد رآه الباحثون وراقبوه فوجدوه تارة يجعل جسده أخضر إذا كان على شجرة ، وقد يكون في حال أخرى أصفر ، وإذا تهيج حصل في لونه خطوط متقاطعة على ظهره ، ثم تمتد إلى سائر جسمه تقريبا ، فإذا دام التهيج صار الجسم كله أسود هذا في لونه ، أما حجمه فأعجب فتارة يجعل جسمه كأنه فارة في زاوية أخذ الرعب منها كل مأخذ ، وتارة ينشر ذنبه ويحنى ظهره ، فيكون كالأسد المزبئر ، وتارة يصير كورقة النبات ، ويرى خط أبيض ماربطنه إلى طرف ذنبه كأنه ضلع الورقة ، ثم يرق كالسكين فينكر بذلك أعظم تنكر .

اللطيفة العاشرة : ذكاء الفيلة

مرضت فيلة مرضا شديدا فعالجها أحد العلماء فشفيت وبعد مضي خمس سنين رآته في الطريق فذكرته فأسرعت إليه ، ووضعت خرطومها في يده كأنها تحببه وتشكره على صنيعه ، ثم نظرت ثانية فدنت منه ومنطقته بالخرطوم كوالدة تضم ولدها بعد فراق طويل ، فانظر إلى عجائب الحيوان والنبات ، واعلم أن هذا وأمثاله مما أمر الله المسلمين أن يعلموه ، وأن يعملوا به في الدنيا ويرقوا مدنيهم فيكونوا شاكرين لله ، ومادام المسلمون لم ينظروا ، ولم يعلموا ، ولم يعملوا في الحيوان والنبات باستخراج الثمرات والمنافع ، فانما هم كافرون لنعمته غير شاكرين لها ، فهذه من آثار قوله تعالى « وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة » ، واعلم أن الدين الاسلامي كما قال أحد العلماء الهولنديين كان عند أمة تعرفه في صدر الاسلام فارتقت به ، فلما دخل في هذا الدين أمم جاهلة عقولها غير ناضجة فهمته فهما معوجا فاحطت ونزلت أسفل سافلين . وهما نحن أولاء أبناء محمد ﷺ وتابعيه نفس القرآن على الوجه الذي نزل لأجله على قدر الامكان ، ونبشر الأمة بأيام سعادتها ، وأن هذا القول وأمثاله من أقوال العلماء سيسرى في الأمة سريان الضياء والكهرباء ، فالدين ديننا ، وهما هو ذا العلم أمامنا ، واللغة لغتنا فمادهى المسلمين وأذهل الاجهل القائمين بأمرهم الجاهلين باللغة والقرآن الغافلين عن كلام أسلافنا الفضلاء مصاييح الدجى أولى الألباب .

اللطيفة الحادية عشرة

يروى أن واحدا قال لعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انى أتعجب من أمر الشطرنج فان رقعة ذراع في ذراع ، ولولعب الانسان ألف مرة لم يتفق مرتان على وجه واحد ، فقال عمر بن الخطاب ههنا ماهو أعجب من ذلك ، وهو أن مقدار الوجه شبر في شبر ، ثم ان مواضع الأعضاء التي فيه كالحاجبين والعينين

والأنف والفم لا يتغير ألبته ، ثم انك لا ترى شخصين في الشرق والغرب يشتبهان في الصورة .

اللطيفة الثانية عشرة : تعاون النبات والحيوان

السنط والنمل

هل سمعت أيها الذكي بملك في قصره يحرسه آلاف الآلاف من الجنود ، وهم يجندلون كل يوم في ساحات
أرغى مئات الألوف من الأعداء يقتلونهم حفظا لشخصه وإبقاء لذاته مدى الزمان ، وقد أحاط بقصره منازل
خضر يأوى إليها الحراس ، وقد أعد لهم من الطعام كل ماله ، وطاب من ألد الطعام ، كلا انك لم تسمع به لافي
الحقائق ولا في الخرافات ، ولكن أسمعك الآن حقيقة واقعة مما نشاهده كل يوم ، والناس ساهون لاهون
« وكأين من آية في السموات والأرض يمرّون عليها وهم عنها معرضون » ذلك نوع من السنط المدجج
بالسلاح من السهام البيضاء تكون له قرون مجوّفة فارغة ، وعلى ورقه نقط من العسل وحوله آلاف الآلاف
من النمل تؤمه للقوت تراها صاعدة نازلة لتأكل الحشرات والديدان والسوس والهوام المحيطات بالشجرة
الضارات لها المؤذيات لنموها وحياتها ، فهذا النمل يجندل تلك الجحافل ، ويميت تلك العساكر ، ويسكن تلك
المساكن ، وهي القرون الخضر ، ويشرب ذلك العسل النقي ، وقد ذكر العلامة [فورل] أنه كان يرى
نحو ٢٨ حشرة في الدقيقة الواحدة يجلبها النمل لتكون غذاءه ، فانظر وتجب كيف أصبح النمل في هذا المقام
حارسا للسنط الذي هو أغنى النبات بالسلاح ، وكيف احتاج هذا المدجج القوى البأس إلى تلك الجيوش الجرارة
من النمل لتحفظ حياته بقتل أعدائه من الهوام والدود والسوس ، وبهذه الخصلة كان خشب السنط متينا جدا
« إن ربي لطيف لما يشاء » وهذه من جنود الله . قال تعالى « وما يعلم جنود ربك إلا هو » ثم أردفها بما يفيد
أنها مذكرات لنا ، فقال « وما هي إلا ذكري للبشر » وانظر كيف يقول الله تعالى « وما من دابة في الأرض
ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمّ أمثالكم » ثم أفاد أن هذا كله في علمه المكنون ولوحه المحفوظ ، فقال « ما فرطنا
في الكتاب من شيء » وقال أيضا « ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم » فلا يفتخر
الإنسان فالله تعالى مع كل نسمة ومع كل نبات « قال ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى » .

اللطيفة الثالثة عشرة : تعاون النبات والحيوان أيضا

الزهر والحشرات

يطوف المرء في الحقول ، والغابات ، والأشجار ، والبساتين الغناء ، وجمالها ومعجائب خلقها ، وأزهارها
الجميلة الفاتنة من أجرقان ، وأصفر فاقم ، وأزرق زاهر ، وأبيض ناصع ذوات رائحة ذكية عطرية ، وفيها مادة
حلوّة عسلية ، والحشرات طائفات من زهرة إلى زهرة ، ومن شجرة إلى شجرة ، وهنّ مغنيات فرحات راتعات
في بحبوحة العيش ونعيم الحياة ، فما كان قمارى خيال الشعراء إلا أن يتذكروا أحبابهم ، والوجوه الجميلة
والقدود ، وأوقات الصفاء والهناء ، هذا ما يدور بخواطر الشعراء ، وقد غفلوا عن الحكمة في تلك الحشرات
وطوافها والأزهار وألوانها والعسل في أسافلها ، وكيف كان بعض الزهر يتفتح ليلا ، وهو بالنهار مغمض الأجفان
فاذا جنّ الليل وأرخى سدوله ظهر بلونه الزاهى الأصفر ، وفاحت رائحته ، وعم شذاه العطر ، فاذا ما طلع الفجر
رأيتّه ذابلا لأجلال فيه ، ولا رائحة ، ولا رونق ، فهو كالخفاش ينام نهارا ويقوم ليلا ، وهو نبات اسمه
[القطرب] ثم كيف كان بعض الزهر يغمض أجفانه ليلا ويستيقظ نهارا مخالفا للأول ، موافقا للداس وأكثر
الحيوان ، فهو بالنهار أنس وجمال ، وبالليل مسدل الستار غافل نائم ، وذلك هو [الأقيحوان] ثم كيف كان
بعض الأزهار يتفتح عند طلوع الفجر ، فاذا توسطت الشمس خط نصف النهار وقت البلورية أقفلت أجفانها
ونامت إلى طلوع الفجر من اليوم الثاني ، ويسمونها في بلاد الانجابر [ياولد اذهب ونم عند الظهر] ومن

الأزهار ما فتحت صباحا في الساعة السابعة ، وتنام عند الخامسة مساء ، وهو نوع من الهندباء ، يطوف الانسان في الحقول ، ويرى هذه العجائب ، وهو عنها غافل ، ثم يرى بعض الشجر كالصنوبر والزان والبوداق والسنديان أزهارها صغيرة ولالون لها ولا رائحة ولا جال ، فيأبى شعري جال فتان في بعض الأزهار ، وعدمه في بعضها الآخر ، ونوم بالنهار ، ويقظة بالليل ، وعكس ذلك ، ما فائدة ذلك كله ، وهل لهذا كله حكمة أم هو مما تموج به الطبيعة موجابلا عقل يضبطها « ولا هدى ولا كتاب منير » .

أقول : اعلم أن هذا كله قد كشفه العلماء وبحثوا فيه في عصرنا الحاضر فوجدوا أن النبات فيه الذكور والإناث وذلك كالقرع وقد أتى باللقح الذي في الزهرة التي فيها الطلع المذكور ووضعه في الزهرة الأنثى وطبينا عثمان باشا مرتضى وأرانيها في حديقة قرب المنصورة فوجدت أن الزهرة في اليوم الثاني قد حلت جلا خفيفا وقال لي ان الناس اذا ألحقوها على هذا المنوال أتت من القرع أضعافا مضاعفة ، وتارة يكون الذكر والأنثى في زهرة واحدة ، ثم ان الذي ينقل طلع الذكور إلى الإناث إما أن تكون الرياح وإما أن تكون الحشرات كالنحل وقد جعل الجال والألوان الزاهرة فيها لجلب تلك الحشرات وهكذا الرائحة العطرة تشوقها إلى ورود تلك المناهل ، وأما العسل في داخل الزهرة فأنما جعل ليكون غذاء الحشرة حاملا لها على دخولها فإذا دخلتها حلت على جسمها من ذلك الطلع الذي يرى على تلك الأعمدة التي كأنها مدقات فتطير إلى زهرة أخرى فيقع من جسمها عليها فإذا صادف ان كانت أنثى حلت بالثمرة المطلوبة وذلك الطلع كغبار الدقيق كما يرى في طلع النخل ، وبهذا ثبت أن الذكورة والأنوثة عامة في سائر النبات البالغة فصائله خمسمائة ألف .

ولقد بحث العلماء حبات اللقاح في زهرة النبات المسمى عود الصليب فوجدوها من . . . و . . . و ٣ إلى . . . و . . . و . . . أليس هذا مصداقا لقوله تعالى « وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج » ولقوله « ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون » ولما كانت هذه العجائب مدهشة للبداهة طيرة للفؤاد حتى يتعلق بمن نظم هذه العجائب أردفه بقوله « ففرّوا إلى الله » قد قلنا ان الحشرات هي الحاملة للقاح من الذكور إلى الإناث ولذلك نراها طائفة في الحقول والبساتين مغنية تجرى في جو من الجال والآمال تطاب العسل من الزهر وتشرب رحيقه المختوم تخدم أنفسها بالجمال والروائح العطرية وشرب العسل وهي تؤدي عملا نافعا للشجر فانها سبب في بقاء نوعه ودوام جنسه وكأنها تغني طربا كما تغني النساء وهن يزفن العروس إلى بعلها وكأنهؤلاء وهؤلاء فرحات بنعمة البقاء والدوام التي تزف على أيديهن لأنواع المخلوقات ، فلما نوم الزهرات في أوقات مختلفات فذلك مطابق لعادات الحشرات فالزهرات الساهرات تسهر حشراتا تبعلها ، والنائمة ظهرا أو عند العروب تكون هذه العادة نفس عادات الحشرات فثبت اذن أن هاهنا عجبا ونظاما بديعا وبدائع وأعمالا متقنة ، وليس الالتفاح خاصا بالحشرات فان الرياح تلقح كثيرا من الاشجار ، ولذلك نرى أن أزهارها لا جال فيها ولا بهجة ولا رائحة ذكية ولا عسلا فان الريح لا تحتاج لشيء من ذلك ، وإنما تؤدي عملها بلا شهوة ولا عقل فتري شجر السنديان والصنوبر والزان خاليا من جال الزهر والحليمة والزينة فان ذلك كله لا يحتاج إليه الريح ولا نقله ولو أن الحشرات كانت موصلة للطلع في تلك الاشجار لجل الزهر وحسن شكله وظهر عسله وذكت رائحته فان الله تعالى لا يخلق الأشياء الا لحكمة ولا حكمة في جال لا ناظر له ، ولا في طعام لا آكل له ، ولا في رائحة لا شام لها وهو هنا الريح ، أليس هذا مصداقا لقوله تعالى « وأرسلنا الرياح لواقح » أولست ترى معي أن المساهين قد قصرُوا وزادوا في التقاعد والتقاعد والنوم والعفلة ، أليس هذا من مقتضى دينهم ، وكيف يفوز الفرنجة بمعرفة الحقائق التي نطق بها كتابنا وهم لا يعلمون أنها فيه ونحن أجهل منهم بحقائقه ، أفلمست ترى أن المساهين أولى بهذه العلوم وأحق بها ، اللهم اني نصحت أمتي وعمليته جهدي وما كتبت العلم ، اللهم نور

بصائر أولى الألباب فيها ، وأرهم رشدهم ، واجعلهم نورا وهدى للعالمين .
 وسترى في « سورة الحجر » عند قوله تعالى « وأرسلنا الرياح لواقح » عجائب الازهار والقاحها مما يدهش
 الألباب . وفي « سورة الشعراء » عند قوله تعالى « أولم يروا إلى الأرض كم أنبتنا فيها من كل زوج كريم »
 فهناك ترى جنة عالية قطوفها دانية من المعارف الجميلة والمحاسن البهجة الشارحة للصدور ، المرقية للعقول .
 ولنختم الكلام في هذا المقام ونبتدىء الكلام على :

تصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض

اعلم أن كل هواء هبّ فانه يسمى ريحا ، ومن عجب أن السرعة في الرياح على مقدار ثقلها فاذا كان
 ثقلها على القدم المربعة ٧٣ و ٠ من الدرهم كانت سرعتها ميلا في الساعة وان كان ضغطها ٨٨ و ٣ من
 الدراهم كذلك كانت سرعتها ميلين واذا كانت ٤٨ و ٦ كانت سرعتها ثلاثة أميال ومعظم سرعة الريح
 المسماة زوبعة واءصارا والمسماة زعزعا وزعزعا ٨٤ ميلا في الساعة الواحدة الاولى وواحد وتسعون
 ميلا للثانية وفي النادر أن تجرى في الساعة مائة وعشرين ميلا أو أكثر .

الزوبعة أو الأعصار

ريح تصعد في السماء بالمواد كأنها عمود تثير الغبار والسحاب وقد تخرب الديار وتقطع الاشجار وتحملها
 وتذروا آثارها في الآفاق فيظن الناس أن السماء أمطرت آتارا وقد تحدث على وجه المياه وترتفع بعض
 حيواناتها فتمطر ضفادع وأسماكا وهي نتيجة ريحين عظيمتين متقابلتين متضادتين وقد يحدث بسببها أن يشور
 من السحاب مخروط معكوس تدور به فينحدر من الجوّ وتثير من البحر مخروطا مستقيما ، فاذا تلاقى المخروطان
 حدث ما تسميه العامة بالتين ، وقد يكون قطر المخروط مائتي قدم .

عجائب السحاب وحكمه

تعجب كيف كان السحاب ليس يرتفع عن وجه الأرض في الجوّ أكثر من ستة عشر ألف ذراع وان
 أقرب ما كان مماسا لوجه الأرض وذلك نادر في بعض البلدان إذ لو كان السحاب في كل وقت وفي كل بلد
 مماسا لوجه الأرض لأضرّ ذلك بالحيوان والنبات وأمتعة الناس كما يرى ذلك يوم الضباب وفي البلدان القريبة
 من السواحل مثل البصرة واطاكية وطبرستان لقربها من البحار فينبأ الناس في غفلاتهم إذ فجأهم الطلّ
 والمطر والضباب حتى يضيق الصدر ويأخذ النفس وتبتلّ الثياب والامتعة ولو كان السحاب دائما قريبا من
 وجه الأرض لأضرّ الرعد والبرق أبصار الحيوان وأسماعها ولو كان بعيدا شديد الارتفاع في الهواء حتى لا يرى
 لكائنات الامطار والثلوج تأتي مفاجأة والناس والحيوان عنها غافلون لا يتحرزون فيكون الضرر عاما كما قال
 تعالى « وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم وأرسلنا الرياح لواقح فأنزلنا من السماء ماء
 فأسقيناهم وما أتاهم به بخرزين » فتعجب كيف كان السحاب يأتي غالبا عند الحاجة إليه وليس يكون بعيدا
 جدا فلا نحترس منه ولا قريبا جدا حتى نستضرّ به فبعده وقربه بحساب وكثرته وقلته بحساب ولودام متواصلا
 لقتل الخلائق « وكل شيء عنده بمقدار » وانظر كيف جعل الله بعض الاماكن يقل فيها المطر ولا أنهار فيها لتكون
 فاصلا بين الممالك والقارات أو لتكون ملتجأ ومأوى للفارين من الظلم وتكون ملطفة للهواء منقية لجفافها
 والالتعفن بتواصل العمران ولم يكن هناك خلاء نقي . ولما كانت هذه العجائب لا يفهمها إلا العقلاء قال تعالى :
 « ان في خلق السموات إلى قوله لآيات لقوم يعقلون » .

السحاب والسفن يجران بالبخر والكهرباء

ذكر الله الفلك في هذه الآية وذكر السحاب والرياح ولقد تشاركت السفن والسحب في أنها جميعا تجرى بالرياح والكهرباء ، لقد أضأت لنا يا الله السبل وأريتنا العجب وأسبغت علينا النعم فأريتنا السحاب تجرى بالرياح مسخرات في جو السماء والهواء يسوقها لسقي الأرض فيخرج النبات ويحيي الحيوان . ولقد جعلت بحكمتك الأرض والجبال وطبقة الزمهرير الباردة أشبه بالحمام فالشمس المشرقة المحرقة الساطعة على البحار أشبه بالنار في الحمام وماء البحر أشبه بالماء الذي يسخن فيه ، والبخر الصاعد من البحار في الجو أشبه بالبخر الصاعد في الحمام ، والجبال الشامخات المانعة للسحب أن تهيم على وجهها بل تحبسها فتسقي المروج والبطائح وراء الجبل كحيطان الحمام الحافظة للبخر ، والزمهرير الذي يعلو إليه البخر فيبرد فيجتمع ماء فينزل مطرا أشبه بسقف الحمام يتراكم عنده البخر الصاعد فينساقط ، سبحانك ربنا أريتنا أن الجبال أشبه بالسدود والحبوس وهي التي يسميها العامة في مصر بالخزانات تصد الرياح الجاريات بالسحب حتى لا تتجاوزها فتحبس المطر أمامها فيسقي الزرع ويدرك الضرع والجبل كما يحفظ الماء في السحاب أن يجاوز البطائح التي أمامه ، هكذا نراه قد خزن الماء في جوفه الذي ينزل من المطر أو من الثلج الذي سطعت عليه الشمس فذاب قليلا قليلا وخزن في باطنه ثم برد فكسر الصخر كما ذكرناه قبلا فكان منه العيون الجاريات وبها نكون الأنهار ، فالجبل حفظ الماء في الهواء وفي باطنه .

اطلع بعض المغرمين بالمعجائب على السحب من فوق الجبال الشواخ ، فرأوا أن السحابة قد تباع فاعدتها عشرين ميلا مربعا وسمكها ميل ، ورأوا السحب صاعدة من الحضيض جارية الى تحت أقدامهم ، ومن السحب ما لا يزيد سمكها عن عشرين قيراطا ، وأدنى السحب ما كثرت فيها الكهرباء ، ومسير السحب الرياح غالبا ، وكثيرا ما شوهد زمن سكون الرياح سحائب صغيرة متقابلة تتجاذبت وكانت إحدى المتقابلتين كهربائية موجبة والأخرى سالبة فتقابلتا بذلك التجاذب . فانظر كيف أمر الله الكهرباء أن تقوم بتسيير السحاب اذا ركبت الرياح فجرت تلك السحب ، ثم كيف كانت السفن في البحار تجرى بالرياح كالسحاب واستعملت الكهرباء أيضا في تسييرها وجريها في البحار ، أفليس حب الله الذي سأل عنه لك في المقال الآتي يوجب على المسلمين أن يأخذوا بأسبابه ، وأسبابه كما سترى هو العلم بمصنعه المبدع الحكيم ، والانتفاع به ، وقبول نعمه بالعمل ، ويكون ذلك هو الشكر ، أرسل الله سبحانه الكهرباء فسخرها ، جفرت السحاب ، فجاء الانسان ونظر صنعة ربه فقلده ونقلها الى السفينة . ان ذلك يا الله قبول منا هديتك ، وشكر لنعمتك ، ألا واني أشهد أننا معاشر المسلمين مقصرون في حرك ، والاطلاع على عجائبك ، والولوع والغرام بمصنوعاتك .

جرت السفن في البحار تارة بالرياح وتارة بالبخر وآونة بالمجاديف التي يقاوم الانسان بها الماء فتسير الى الأمام ووقتا سلط الانسان الطاقة الكهربائية المتولدة من الطاقة [الميكانيكية] [الحيلية نسبة لعلم الحيل] لما يسمونه بخار التريية على محركات السفينة وهي المجاديف أو الرافعات ، وقد أسفر ذلك عن نجاح باهر كما ذكرته المجلات الانجليزية ، جفرت السفن كما جرت السحب بالكهرباء وبالرياح والبخر المتولد من الماء والحرارة بالفحم أو غيره كالهواء في ضغطه فهو ملحق به معنى ، فسبحان الذي علم الانسان ما لم يعلم ، ولقد جعلت يا الله حركات الماء كلها بركات فاذا جرى في الأنهار كانت قوة اندفاعه من أعلى كما في خزان [سداوهرم] اسوان بمصر فيها قوة لو استعملت لولدت كهرباء أجرت جميع النظارات في البلدان ، ولأنارت جميع القرى والمدن ، ولأغنتهم ولكن ما كل ما يتخلى المرء يدركه ، فالحركة تولد الكهرباء بحيل علمية كما تكون منها الحرارة ، ومن الحرارة

الضوء وهكذا ، والماء بلطفته يندفع بخارا فيجري السفن والقطرات ، فهو ماء مبارك ونعم عظيمة « فبارك الله أحسن الخالقين » .

ولقد جعلت يا الله هذه السفن الماخرات في اليم في حاجة الى النجوم السيارة يعرفها العاملون فيها بجدول حتى يلاحظوها في أسفارهم ومعهم البوصلة وهي يلت الابرة المعروفة تكون فيه تلك الابرة الممغنطة الناطرة في اتجاهها الى الشمال والى الجنوب كأنها تقول : اذا غاب النجم الذي به تهتدون كما قال الله : « وعلامات وبالنجم هم يهتدون » فأنا أقوم مقامه ، وأهديكم في ظلمات البحر ، لأن هداية الله نعم سائر الأقطار بالليل والنهار والظلمة والنور ، فعلم الكواكب وتقويمها من النعم ، والبخار من النعم ، والكهرباء من النعم ، وحركات الماء من النعم ، وعموم الكهرباء في أجسام كثيرة من النعم . كل ذلك والمسلمون نائمون كأن هذا القرآن جاء لغيرنا ، وكأنا من سكان المريح ، وكأن الذين يعقلون هذه الآيات غير المخاطبين ، فإليك يا الله أضرع أن تقر عيني باستيقاظ المسلمين « ولنصرن الله من ينصره إن الله لقوى عزيز » ، ان ذلك هو الحب ، فالحب والعشق والشوق كلها ترجع للعلوم . ولذلك ذكر آية الحب بعدها فقال :

(المقصد العاشر)

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرَوْنَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ * إِذْ تَبَرَأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ * وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّا كَرِهَ فَنَتَّبِعَ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّءُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ * يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ * إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَن تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ * وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلَى نَتَّبِعُ مَا أَنزَلَنَا عَلَيْهِ ءَابَاءُنَا أَوْ لَوْ كَانَ ءَابَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ * وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً صُمُّ بُكْمٌ عُمْى فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ * إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهِلَّ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ فَمَن اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ * إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ * أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى وَالْعَذَابِ

بِالْمَغْفِرَةِ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ * ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ نَزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا
فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ *

التفسير اللفظي

قال الله تعالى (ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا) أى من الأصنام والرؤساء (يحبونهم) أى
يطيعونهم ويعظمونهم تعظيم المحبوب (كحب الله) كتعظيم الله والخضوع له ، أى يحبون الأصنام كما يحبون
الله ، يعنى يسوّون بينه وبينهم فى محبتهم ، لأنهم كانوا يقرّون بالله ويتقرّبون إليه ، وقيل : يحبونهم كحب
المؤمنين لله (والذين آمنوا أشدّ حبا لله) من المشركين لأنهم لا يعدلون عنه إلى غيره بحال ، والمشركون
يعدلون عن أندادهم إلى الله عند الشدائد فينزعون إليه ، وقوله (ولو يرى الذين ظلموا إذ يدعون العذاب)
أى لو يعلم هؤلاء الذين ظلموا باتخاذ الأنداد إذا عاينوا العذاب يوم القيامة (أن القوة لله جميعا وأن الله شديد
العذاب) لو يعلمون شدة عقابه للظالمين لندموا أشدّ الندم ، وقوله (إذ تبرا الذين اتبعوا من الذين اتبعوا)
بدل من إذ يرون (ورأوا العذاب) أى راين العذاب والواو للحال ، وقد مضى ، وقيل عطف على تبرا (وتقطعت
بهم الأسباب) وهى الوصل التى كانت بينهم من الاتفاق على دين واحد ومن الأنساب والمحاب (وفل الذين
اتبعوا لو أن لنا كرة) لولتمنى وجوابه (فتبرا منهم كما تبرا منا كذلك) أى مثل ذلك الإبراء الفطيع
(يربهم الله أعمالهم) أى عبادتهم الأوثان (حسرات عليهم) ندابات وهو مفعول ثان ليربهم ، ومعناه أن
أعمالهم تقلب عليهم حسرات فلا يرون إلا حسرات (وما هم بخارجين من النار) بل هم فيها دائمون ، وقوله
(يا أيها الناس كلوا مما فى الأرض حلالا طيبا) نزلت فى قوم حرّموا على أنفسهم أحسن الأطعمة والملابس ،
والحلال المباح الذى أباحه الشرع وانحل عقدة الحظر عنه ، والطيب قيل المستلذ ، وهذا ليس بجيد ، لأن
المدار فى الطعام على نفعه فى الجسم صحة واعتدالا (ولا تتبعوا خطوات الشيطان) لا تقصدوا به فى اتباع الهوى
تحريرا وتحليلا ، والشيطان هو الشهوة والغضب عند قوم ، أو هو مخلوق حى يوسوس للناس وهو ظاهر الأحاديث
(إنه لكم عدو مبين) ظاهر العداوة (إنما يأمركم بالسوء والفحشاء) بيان لعداوته ووجوب التحرز من
متابعته ، والفحشاء ما أنكره العقل ، وقوله (وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) فى موضع الجر بالعطف على
بالسوء أى وبأن تقولوا كأن تقولوا هذا حلال وهذا حرام بغير علم ، ويدخل فيه كل ما يضاف إلى الله تعالى
مما لا يجوز (وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله) الضمير للناس وهم المشركون أو اليهود لما دعاهم النبي صلى الله
عليه وسلم إلى الإيمان واتباع القرآن (قالوا بل نذع ما ألفينا) وجدنا (عليه آباءنا) فاهم كانوا خيرا منا وأعلم
فرد الله عليهم بقوله (أ) يتبعونهم (ولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا) من الدين (ولا يهتدون) للصواب ، ثم
ضرب لهم مثلا فقال (ومثل الذين كفروا كمثل) بهائم (الذى ينقى بما لا يسمع إلا دعاء ونداء) النعيق
التصويت ، يقال نعق المؤذن ونعق الراعى بالضأن ، والنداء ما يسمع ، والنداء قد يسمع وقد لا يسمع ، والمعنى
أن الكفرة لانهمما بهم فى التقليد لا يلقون أذهانهم إلى ما يتلى عليهم ، ولا يتأملون فيما يقرّر معهم ، فهم فى ذلك
كالبهائم التى ينقى عليها فتسمع الصوت ولا تعرف مغزاه ، وتحس بالنداء ولا تفهم دعائه (صمّ بكم عمى) رفع على
الذم (فهم لا يعقلون) الموعظة ، ثم بين أن ما حرّمه المشركون حلال بقوله (يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات
ما رزقناكم) أى من جيده فى منفعتكم وفيما هو أصحّ لأبدانكم أو حلالا لكم (واشكروا لله) على ما رزقكم
وأحلّ لكم (إن كنتم إياه تعبدون) إن صحّ أنكم تخصّصونه بالعبادة ، ثم بين المحرّم فقال (إنما حرّم عليكم

(الميتة) وهو كل ما فارقه الروح من غير ذكاته مما يذبح ، أى ما حرم عليكم إلا الميتة (والدم) أى السائل لقوله فى آية أخرى : « أودما مسفوحا » (ولحم الخنزير) أى الخنزير بجميع أجزائه (وما أهل به لغير الله) أى ذبح للأصنام فذكر عليه غير اسم الله ، وأصل الإهلال رفع الصوت ، أى رفع به الصوت للصنم ، وكانوا فى الجاهلية يقولون : باسم اللات والعزى (فمن اضطر) أى الجبى فأكـل حال كونه (غير باغ) للذة أو شهوة أوللاستئثار على مضطـر آخر (ولاعاد) متعدداً مقدار الحاجة وسد الرمق ، أو الجوعة ، أو غير باغ على الوالى ، ولاعاد بقطع الطريق ، فعلى هذا لا يباح للعاصى بالسفر وهو ظاهر مذهب الشافعى وقول أحد رجبهما الله (فلا إثم عليه) فى تناوله (إن الله غفور) لما فعل (رحيم) بالرخصة فيه فى أكل الميتة عند الضرورة شبعاً ولا يتزود منها ، ومعلوم أن الهدايا والمأكـل والرشا التى يقدمها المرءوسون للرؤساء الذين يضلون عن سبيل الله ليست حلالاً كالتى يأخذها رؤساء اليهود ، فلذلك أعقبه بقوله (إن الذين يكتُمون ما أنزل الله من الكتاب ويشترون به ثمناً قليلاً) عوضاً حقيراً (أولئك ما يأكلون فى بطونهم) أى ملأ بطونهم (إلا النار) لأنه إذا أكل ما يتلبس بالنار لكونها عقوبة عليه فكأنه أكل النار (ولا يكلمهم الله يوم القيامة) كلاماً يسرهم ولكن استحقوا قوله : « اخشوا فيها ولا تكلمون » (ولا يزكهم) ولا يطهرهم من دنس ذنوبهم (ولهم عذاب أليم) مؤلم (أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة) بكتمان نعت محمد ﷺ للمطامع والأغراض الدنيوية (فما أصبرهم على النار) تعجب من حالهم فى الالتباس بموجب النار من غير مبالاة (ذلك بأن الله نزل الكتاب بالحق) أى ذلك العذاب بسبب أن الله نزل الكتاب بالحق فرفضوه بالكذب أو الكتمان (وان الذين اختلفوا فى الكتاب) أى فى جنس الكتاب فيقولون فى بعض كتب الله أنها حق وفى بعضها باطل (لنى شقاق) خلاف (بعيد) عن الحق . انتهى التفسير اللفظى .

إيضاح

إذا قيل للمشركين اتبعوا القرآن جنحوا الى التقليد ، وهكذا اليهود ، وقوله « أولو كان آبؤهم » الهمزة للتعجب ، وهذه الآيات تدعو الى التنفير من الانقياد الأعمى للزعماء ذوى الأغراض الساقطة كملوك الاسلام السابقين فى الدول الاسلامية فان كل من أغرى قوماً بما لا يبنى ثم وقعوا فى العذاب إما فى الدنيا بالأسرو وغيره وأما فى الآخرة بجحيم تبرأ المتوعون من التابعين وندم التابعون على انقيادهم الأعمى ، وهذا هو الداعى لتأليف مجالس الشورى فى الاسلام ، لأن القادة لا ينفعون الناس فى الحساب الدنيوى ولا الآخروى ويقع الذلل على الأمة ، فتارة يفتكون بالقادة كما حصل فى اليونان أيام تأليف هذا الكتاب قتالوا وزراءهم لما أوقعوهم فى حرب كانت عليهم وبالاً . وتارة ينجو الرؤساء كما هو غالب فى العالم مثل [ولسن] فى أمريكا أضرت بأمتة فى الصلح وخانهم ولم يقتلوه ، وقوله « ومثل الذين كفروا الخ » أى مثل داعى الذين كفروا الى الايمان كمثل الراعى الذى ينقى بغنمه وهى لا تسمع إلا دعاء ونداء فهى لا تعقل ، وقوله « انما حرم عليكم الميتة » أى أكلها « والدم » وقد كانت العرب تجعل الدم فى المصارين ثم تشويهه وتأكله فحرم ذلك .

هنا أبان أن دين الاسلام دين أساسه العلم ، وعماده النظر ، وسقفه الحكمة ، فن قلدوا فى أعمالهم وآرائهم فأولئك هم الضالون ، إذ تبرأ المتوعون من التابعين ، وقد أحاط بهم العذاب ، وتقطعت بهم الأسباب وقال التابعون : لقد ظلمتمونا بأقوالكم ، وآذيتونا بأفكاركم ، وباليات لناكرة الى الدنيا ورجعة الى الحياة فتبرأ منكم كما تبرأتم منا ، وهذا المقام سنوفيه حقه قريباً لشدة حاجة الأمة الاسلامية اليه فى هذا الزمان ، وأكثر الناس فى الحياة صم عن أن يسمعوا النداء ، عمى فلا يستطيعون الاهتداء ، فهم لا يسمعون ولا يبصرون

وإذا قيل لهم انظروا بعقولكم واتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما كان عليه الآباء ، أ يكون ذلك ولو كان الآباء لا يعقلون ؟ ومن ذا الذي يقتدى بالعميان ! قتل الانسان ما أشد جهله ، وأقل علمه ، ولعمرك ما حرمت الأنعام وإنما حرمت الميتة والدم ولحم الخنزير وما ذكر اسم غير الله عليه ، ويحلت ما حرم من ذلك للضطر إذا لم يبع على الرفقة الآكلين فيما يأكلون ولم يجاوز الحد فيملاً المعدة ولا يجتري بما يسد الرق فهذان محرم عليهما الرخصة ، شأن الأم إذا دنا أجلها وذهب مجدها أن تستبدل الترهات بالحكمة وأقوال الدجالين بالعلم كأهل سبأ إذ ربطوا هرهم بجانب عرمهم لما أعرضوا عن حكمهم ، وجهلوا نظام العمران ، وهندسة البنيان ، وهكذا العرب الجاهلون لما طال عليهم الأمد وقست قلوبهم نسوا دين ابراهيم ، وماتت عقولهم ، وذلت نفوسهم ، وتخطفتهم الأم المحيطة بهم من كل جانب لولاجية جاهلية وشنشة عريية ، فكانوا يحللون ويحرّمون بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير ، والمساهون اليوم حذوا حذوهم ، واتبعوا خطوات غيهم ، واعتزلوا عقولهم ، إلا من رحم ربك ولذلك أنزل الكتاب لهم . ولأخلص الكلام في مقامات ثلاث في هذه الآيات . المقام الأول : الحب ، الثاني : الرؤساء والمرءوسون . الثالث : الحلال والحرام . وهالك بيانها :

المقام الأول : الحب ، والعشق ، والشوق ، وما معنى حب الله

اعلم أن كل ما حولنا ونشعر به ونعلمه بالنسبة لنا ينقسم قسمين : موافق ومنافر ، فكل موافق أحيناه ، وكل ماهر كرهناه ، فالحب والبغض تابعان للموافقة والمنافرة ، لا فرق في ذلك بين الطيور في وكناتها ، والآساد في آجامها ، والحيات في أوكارها ، والنحل في بيوتها ، والناس في منازلها ، والملوك على عروشها ، والأنبياء والحكماء ، قاعدة عامة لا يشذ منها شيء في العالمين . الحرير والورد والعسل ، والصور الجيلة ، والنغمات الموزونة مع الأصوات الحسنة نجبها لموافقتها لحاسة اللمس والشم والذوق والبصر والسمع . والشوك والروائح الخبيثة والحظيل ، والصور القبيحة ، والأصوات المنكرة ، نكرها لمنافرتها للحواس المتقدمة على الترتيب المذكور . فهذه عشر صور خمس للمكروهات ، وخمس للمحوبات ، وهكذا سائر ما حولنا من الناس والدواب والمعادن والنبات ملحق بهذه العشرة مقسم الى هذين القسمين .

الخيال والتصور

ثم اما اذا غابت عنا تلك الصور الجيلة ، والنعمات اللذيذة ، والمطعومات الحلوة ، والمشعومات المرغوبة ، فانا تصورها بقوة الخيال ، ونستحضرها في العقول وتذكرها ، ولما فيها ما رغب شئ هناك فستلذ بحضور صورها كأنها . شاهدة ، أو بالاستنتاج من أحوالها ، أو بتذكر ما كان منها ، وهذه لذة تحاكي لذة الاحساس ولكنها أضعف منها ، وهكذا الصور المكروهة تصورها فتؤلنا كأنها حاضرة ، ولكن الألم يكون أقل لأن هذا خيال وذلك حقيقة .

العلم

ثم انا لا اقتصر في الحب على المشاهد فانا نحب المحسنين في أي ملة ودين ونحلة ، ونحب الشجعان الذين حكيت لنا قصصهم وتوارى نخبهم ، ونحب الحكماء والعلماء وأرباب الجمال وان لم شاعدهم ، فانا نرى أن العامة الذين يسمعون قصة عنزة يهيمون غراما بعبلة وبزوجها ، ولا يهتأ لهم طعام ولا شراب إلا بذكر تلك الأسماء ومدحها واءظامها واجلالها . نرى المتعلمين العصريين يمجون بنابليون لشجاعته وهمته . نرى فريقا من الناس يحب عيسى ، وفريقا يحب بوذا ، وفريقا يحب موسى ، وفريقا برهمة ، وفريقا كونفشيوس . كل ذلك تابع للعلم بتاريخهم ، والاطلاع على عملهم ، والشجعان والعلماء محبوبون ، والمحسنون والصابرون والصادقون ،

ان ذلك راجع للجمال العقلي . وكل ذلك لموافقته لفطرنا ونفوسنا ، ونحن نكره الخريين للذم ونفر منهم مثل نبرون وقراقوش الظالمين ، ونكره الجهال والجبناء والكسالى ، لأن ذلك لا يوافقنا .
وبالاجال المحبوب والمكروه يكونان في المحسوس والمعقول بهذا البرهان ، وبهذا تبين أن المحبة والبغض تابعان للعلم ، والعلم إما بمحسوس أو معقول .

العشق

فاذا ما تمادى الانسان في حب شيء ودام على ذلك ، وغفل عما عداه ، وصار هو همه الشاغل له ، كان ذلك عشقا ، فالعاشق يكون مولعا بمعشوقه لا يحب أن يفارقه ، والعشق الانساني الذي هو المظهر المحسوس معروف متداول بين الناس ، والجمهور لا يفهم من العشق إلا هذا المعنى مع أنهم يجدون التاجر الذي نسي كل شيء إلا تجارته ، والصانع ، والمزارع ، والقائد ، والعالم ، والمهندس الذي خلبت الهندسة عقله ، وسلبت له ، حتى لا يرى أجل الصور أمامه لشدة شغفه بالهندسة ، فنحن نسمى المهندس والطبيب والتاجر والقائد الذين سلبوا حب كل شيء إلا ما هم فيه من هندسة وطب وتجارة وحرب نسميهم عشاقا ، إذ القاعدة في الحب والعشق أن ننظر الى ما فضل على ما سواه عند المحب العاشق ، وتقيس نفسه بمن جلس على مأدعة وأمامه التفاح والموز فننظر الى أيهما تمتد يده فلاشك أنه يقدم عند الأكل أشهما لنفسه فنقول : هذا يحب الموز أكثر من التفاح مثلا ، هكذا اذا رأينا رجلا يتحدث الجليسين ويقبل على أحدهما بوجهه أكثر علمنا أن حبه له أكثر من حبه للآخر ، ونرى الشاب القوى البنية له خطيبة جميلة مرغوبة قد يفضل السفر والغربة الى أوروبا ليحيي قلبه بالعلم ويتحمل مفضل الفراق ، فنحكم بأن هذا الشاب فضل العشق العقلي وهو الرقي في الحياة على العشق الحسي ، علمنا من هذا أن الحب يكون للعلم وللقدرة التي هي الشجاعة والاحسان والجمال ، فالعالم محبوب ، والشجاع محبوب ، والمحسن محبوب ، والجميل محبوب .

حب الله

وعند النظر في هذه العوالم المشاهدة ، والتأمل في جلالها وبهاؤها نجد هذا الجلال والبهجة والحسن في الورد والزهر والشمس والقمر والكواكب والنجوم وجميع الصور الجميلة الخالصة للعقول الجاذبة للنفس انما هي نقوش في هذه المادة ، والمصور لها أجل منها ، وهي مظاهر ذاتها كما يقول الصوفية ، وكما رأيت في كلام [سبسر] وهكذا علم العلماء ، وحكمة الحكماء ، ونبوة الأنبياء ، انما هي من عنده ، فهذه العوالم المشاهدة تدلنا أن صانعها أقدر من نابليون وعنترة ، وأعلم من عيسى ومحمد والجال لعزة وليلى من جلاله ، فالجمال له ، والعلم له ، والحكمة له ، والقدرة له ، ونحن قد قررنا أن الحب يكون على مقدار الموافقة ، ولو أن المحبوب كان جيل الصورة ، حسن النعم ، حسن الخلق ، عطر الرائحة ، فصيحاً ذكياً عالماً ، لكان ذلك فوق كل جلال ، ومن عرف هذه الصفات فيه غاب عقله وفنى فيه وأصبح هائماً ، بل ربما سلب له وعقله . هذا عند المدرك له ، لأن من ذاق عرف ، ومن عرف أحب ، ومن زاد حبه عشق ، ثم يكون الوله والفناء ، فأما من قل ادراكه فانه لا يعرف إلا على مقدار ما وصله ، ألا ترى أن الأعشى لا يدرك الصور الجميلة ، والأصم لا يعرف جلال النغمات فهذان لا يمكن أن يعقلا أو يتصورا صور الجلال والبهجة النغمات ، فللدار على المعرفة في المحبة ، ومن جهل شيئاً عاداه ، ولذلك نجد الأمم تنشر لغاتها وعاداتها بين الناس لتحب ، فأما المجهول فهو منبوذ ، فن تحقق في الله أنه هو المتصف بالجمال والقوة والعلم والاحسان ذابت أمامه صورة عزة وليلى ، ورأى عنده من العلم والقدرة والاحسان ما لا يدانيه علم عالم ولا نبي ولا حكيم ، ولا احسان محسن ، ولا قوة شجاع ، وحينئذ يصبح هائماً في جلاله وعلمه وقوته واحسانه أكثر من كل جيل عالم مقتدر « وأن الى ربك المنتهى » .

الشوق

قد قدّمنا أن المحبوب إذا غاب عن عيانتنا حضر بصورته في خيالنا ، ونقول الآن ان هذه الصورة تحثنا أن نستكمل مشاهدتها لأن حضور الصورة في الخيال ناقص والنفس تحب أن تتمتع بالرؤية التامة ، وهذا هو الشوق ، فالشوق حاضر بعضه غائب باقيه ، والنفس لا تنفثاً تجتد حتى تستكمل التمتع بالجمال ، وعلى ذلك نشاق الى المحبوب لنراه ونستكمل المشاهدة وهكذا اذا نظرنا وجه المحبوب تطلعت النفس إلى بقية جلاله وماخفي وراء ذلك ، فالمطلوب للشاق إما غائب كان حاضرا واما حاضر ستر بعضه ، فهو يود استكمال باقيه بالمشاهدة ليكمل له ما أراد .

الشوق لله

ولا جرم أن هذا العالم المشاهد بهجة وجمال وحسن وكمال ، فالكواكب بحساب ، والنبات منظم عناصره الداخلة فيه ، وكل شيء بمقدار في هذا العالم ، ومن ينظر ليلا للنجوم يجد من البهجة والحسن والنضارة ما يذهل عقله ، وانما غاب هذا الجلال عن الجهال لأنهم أشبه بالعميان أمام الغادات الحسان ، وبالصم عند سماع الأوتار في أيدي القيان ، ولم تفتق لهم الحاسة التي بها يدركون ، ومن الموانع لمعرفة هذا الجلال أنه مبذول لكل انسان ، ولقد قدّمنا في هذا التفسير أن أكثر النوع الانساني عبيد العسا فاذا قرعهم الله بعصاه وأدبهم وأنزل عليهم البلاء ، ثم نفحهم رحمة من عنده حمدوه لأنهم لا يعرفون النعمة الا بعد البلاء كالحيوانات الحجم ، هكذا لا يعرفون الجليل الا إذا اختبأ عنهم وترفع حينئذ يعزّ عليهم ويعظم في أعينهم ، فاما المبذول لهم فهو مبتذل والسماء وجالها أجل من الجواهر والياقيات والصور البديعة المعلقة في القصور ، ولكن الناس لجهلهم وقصورهم لا يعقلون من الجلال الا ذلك الحقير الذي في قصورهم أودورهم كالسرة والمرجانة ، ولعمرك ليس في الأشجار الثمينة من الجلال إلا أثره بالنسبة للكواكب [وقال الامام الغزالي] مامعناه .

ان الناس لا يفرحون بالكواكب لأنها مبذولة لهم ، وهي لانسبة بين جلالها ، وجمال الحدائق الغناء في الأرض ، وتراهم إذا رأوا حديقة قد منعوا من دخولها ازدجوا عليها لأنهم مغرمون بالمنوع معرضون عن المبذول . أقول : ولذلك قلّ الأنبياء والحكماء في نوع الانسان الذين أدركوا الجلال وتفرغوا لهداية الناس فهم المغرمون بالمجائب لأنهم عرفوا واشتاقوا فشوقهم لله يحثهم على البحث في جلال العالم ولا يزالون يجدون ، وكلما وصلوا إلى جلال طمعوا فيما وراءه ، ولهذا تجد الحكماء يقرءون سائر العلوم ، وهي حقيقة الجلال ، ثم يطمعون فيما وراء ذلك من المباحث بأفكارهم ويجدون لذة لا يعرفها سواهم كما لا يعرف الأعشى جلال الصور ولا الأصم حسن النغمات ، فهؤلاء مدفوعون بحب الجلال هائمون ، وكذلك يريدون أن يستكملوا الجلال فانهم في هذه الدنيا مغمورون في المادة يقرءون العلوم ، وينظرون جلال النجوم ، ويعلمون أن ذلك قشور ، وأنهم بالموت أو بالتجرد من المادة يطلعون على حقيقة الجلال ولا يزالون يجدون في تصفية نفوسهم وتقوية ملكاتهم ، حتى إذا ماتوا وصلوا إلى الجلال الحقيقي كما أن العاشق إذا قابل من أحبه تمتع بالجمال الأكمل ، فههنا طلب العاشق الأمرين : زيادة الاطلاع على الجلال ، وحضور ما غاب من المحبوب كما في العشق المادى الذي شرحناه [ان الناس] مغمورون في الجلال من شمس ، وقر ، وكواكب ، وعلوم ، ورياض ناضرات ، وحقول بهجات ، وأكثرهم نائمون ، فتبين أن حب الله راجع إلى الغرام بالعلم ، والغرام بالعلم يرقى الأمم [ونتيجة القول] أن حب الله قليل بين المسلمين لأنهم عن العلم معرضون ، وبالجهل قانعون ، ولقد اكتفى الصوفية الصادقون منهم بمحبة الله الجزئية لا الكلية ، وبالفتوح في الدوائر التي خلقوا فيها من تهذيب الأخلاق أو نحوها ، وهذا والله قصور وعيب

فالعلم بالتعلم ، وحرام على رجال الصوفية أن يقصروا في حث تلاميذهم المستعدين على قراءة العلوم الغريبة والشرقية ، والتفكير ، والتعقل ، وليكن ذلك على مقدار الاستعداد ، فحب الله يرقى المسلمين ، وبالأعراض عن حبه وجهلهم به أصبحوا عرضة للطامعين ، فأين حب الله أيها المسلمون ، وما الحب إلا نتيجة العلوم ، فأين العلوم ، وأين الحب « إنا لله وإنا إليه راجعون » .

عجبية

لعلك أيها الفطن تقول : وهل قوله تعالى « ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله » يفيد هذا الذي أطلت به .

أقول : على رسلك لماذا جاءت عقب قوله : إن في خلق السموات والأرض الخ أعني لماذا ذكرها الله بعد أن ذكر السماء ، والأرض ، والليل ، والنهار ، والسفن ، والنبات ، والحيوان ، والرياح ، والسحب ، هل هذا الترتيب لغير فائدة كلا ، وإنما يقول إن حبي تبع للعلم ، فعلى مقدار العلم يكون الحب فتعجب من الترتيب العجيب ، وبهذا فلتعرف معجزة الأنبياء ، فلعمرك أنها لمجوزات دائمة ، وقال ابن الفارض فيمن غرهم العلوم المفضية وأعرضوا عن الحقائق :

ولا تك ممن طيشته دروسه * بحيث استخفت عقله واستقلت

وقال شكسبير الانجليزي شعرا ، وقد ترجمته من قبل إلى العربية :

إذا كان هذا الكون يكلؤه الذي * براه فأولاه الجبال وتما

فما ذا يراه عاقل غير أنه * قصور جنان الخلد رصعن أنجما

وقال سنيكا الروماني : « ما أعجب أمرك أيها الانسان وما أشد غفلتك ، لو أن امراً وهب لك أيها الانسان قطعة من أرض محدودة لشكرت نعمته ولأوليته جدا كثيرا ، أولم تعلم أن الله وهب لك الأرض بأقطارها وجأجها المتسعة الأرجاء البعيدة المدى فهلا شكرته عليها وهلا عرفت نعمته ، ولو أن امراً وهب لك تقودا من ذهب أو فضة لأكبرت فضله ولأجلالته أعظم الاجلال ، أولم تعلم أن الله قد خزن لك القناطير المقنطرة من الذهب والفضة في الجبال ، أفلا شكرت نعمته وأعظمت آلاءه ، ولو أن امراً أهدي لك بيتا جميلا نفما لحسبت أنه خير المحسنين ، ولكن مولاه ورهين إحسانه مدى الحياة ، أفلا تعرف نعمة الله عليك في هذا البيت العظيم الذي أعطاكه سقفه القبة الزرقاء المرصعة بأجل السراري ، وأسفله هذه الأرض التي تسكنها ، ألم تر الشفق والبدر المنير ، قل لي بحقك من أين جاء النور لعينيك ، ومن ذا وهبك الدم فكنت به حيا ، أولم تحس بالجوع فأكلت فعرفت فضل الله عليك ، ألم يهب لك أنواعا من الأنعام ، وأصنافا من الحيوان غذاها بالكلأ وقواها بمرعائها ، أيها الانسان اجد الله الذي خلقك ، ولم تكن شيئا مذكورا ، وأخرجك من الظلمات وجعل لك نورا » هذا كلام [سنيكا الروماني] وذلك كلام [شكسبير الانجليزي] .

أيها المسلمون أفلسنا تقول لهم نحن أحق بالله منكم نحن أرباب الديانات موسى ، وعيسى ، ومحمد عليه الصلاة والسلام ، فكيف يكون منهم من يهيم بفعل الله تعالى ويقل فينا مثلهم اليوم ، قلت لك كلام [سبنسر] وهو فيلسوف الانجليز واللورد [افبرى ، وسنيكا ، وشكسبير] في مواضع مختلفة ، أفليس المسلمون أولى بالعلم منهم ، هؤلاء عرفوا العلم بعقولهم ، ونحن لنا عقول ، ولنا نبي منا ، وقد جاء في القرآن « يحبهم ويحبونه » وجاء هنا « ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله » ، وإنما كان الذين آمنوا أشد حبا لله لأنهم هم الذين يعرفون العلوم فيدركون جلاله ، وأين المدركون الجلال إلا القليل وسيكثر فينا هؤلاء ان شاء الله ، نعم فينا محبون عاشقون لله من طائفة الصوفية ، ولكن يجب أن يكون طوائف

من المسلمين منهم ، أو من غيرهم تدرس هذا الوجود كما درسه غيرنا ، فان التقصير في ذلك نقص في حب الله وعيب فاضح في الأمة « والله هو الولي الجيد » .

ومن الغرام بالجمال والعلم والحكمة والنظام الذي امتاز به الناس عن الحيوان وازداد به الحكماء عن العامة ماجرى أثناء تأليف هذا التفسير من ذلك الحادث الجليل العجيب المدهش الذي ارتجتله الأرض وتجاوبت بذكراه أصداء البرق وخرت لعظمته الفحول من الحكماء سجدا وصار موضوع أعجاب العامة والخاصة ذلك هو كشف مقبرة بالوجه القبلي من بلادنا المصرية لملك تولى عرش مصر العليا والسفلى سنة ١٣٧٥ قبل الميلاد يسمى [توت عنخ أمون] فيكون قدمضى لها نحو (٣٢٠٠) سنة ووجدوا بها من التماثيل والأحجار الثمينة والصناعة الدقيقة مالا نظيره في عصرنا وفي هذا الكنز لحم وفاكهة تملأ خسا وعشرين حقيبة لاتزال حافظة شكلها ، وفيه مركبات [عربات] مرصعة بأحجار ثمينة مختلفة وعلى كل تاج ثعبان عجيب وهناك من الأدوات والزينة ودقة الصنعة مالم يحصر عند كتابة هذه الأسطر . وقال العارفون : ان جمال الصنعة والاتقان في هذا الكنز أظهرت أن اليونان والرومان كانوا أطفالا بالنسبة لما شوهده في هذه العجائب ، ان جميع العالم في الشرق والغرب دهشون والكاشف له رجل انجليزي مغرم بالعلم والبحث فيكون هذا من أنواع الغرام بالجمال والحكمة والصناعة والرجل صرف مالا كثيرا للغرام بالعلم وقضى سنين وليس له من الكنز الا نشر العلم ، ولعلك تقول مالتفسير القرآن ولهذا الحادث ، أقول نحن الآن في مقام حب الله تعالى وقد قررنا أن حب الله يدعو للبحث في جمال صنعة واتقانها وكلما زدنا بحثا زدنا سعادة

وعلى تفنن واصفيه بحسنه * يقنى الزمان وفيه مالم يوصف

فاذا رأينا الناس يقدسون هذا الملك المصري لظهور آثار دولته واتقان صنعة فما ذلك الا تمنعها عن الناس واحتجابها قرونا طويلة فافتتن الناس بما منع عنهم كما قدّمنا في شأن الناس أنهم يهرعون إلى ما بعد عنهم أما جمال الله وصنعة فهمما مكنونان في جبال النجوم والقمر والشمس والنبات والحيوان ، وما الذهب الذي زين به عرش توت عنخ أمون الا قطع مما كنزه الله في الجبال للناس ، فلما كان هذا شأن الناس في كل جيل لا يفرحون الا باليمنوع المحبوس عنهم غفل أكثرهم عن جمال الصنعة الالهية ولم تفتح عين أحد منهم إلى مشاهدتها إلا الحكماء من كل أمة فأولئك لا يزالون يفكرون ويبحثون ويعقلون وهم يزادون عشقا ، وكلما فتحوا كنزا ازدادوا شوقا حتى يهرهم الجبال ويفنوا بأرواحهم في البهاء والنور والعرفان ، فلئن بهر الأمم اليوم مقبرة [توت عنخ أمون] فلله حكماء كل يوم من ذلك كنز جديد وغرام وعشق وشوق يزداد جدة وما يعقلها إلا العالمون ، وقد صور الله الوجوه الجيلة وأبدعها في منظرها البهيح وزوّق عقول الحكماء بأنواع الجبال العلمي وألهم الصناع النقش والتصوير وذوى الاصوات الجيلة التفنن في الألحان وضرب العيذان الشجية الاصوات وحكم على كل عالم وصانع أن يودع علمه وصناعته بطون الكتب والطوامير والدفاتر وأمر الملوك السابقين بالقضاء الختم أن يتركوا آثارهم لمن يأتي بعدهم ان كل ذلك إلاترزين بتلك الألوان من الجبال عقول الناظرين في الجبال السامعين للنفحات القارئين للعلم والحكمة المطلعين على الآثار القديمة تمرينا على قبول الحكمة وتشويقا إلى الازدياد منها ، فلا تظن أن الله ألهم القدماء أن يفعلوا هذا إلا الحكمة دبرها وعدة أبرزها فالجمال المنظور والمقروء والمسموع يحدث جمالا عند الناظر والقارئ والسامع وذلك كله تمهيد وتشويق للاطلاع على الجبال الأعلى الذي لا يعقله إلا قليل فالجمال الأدنى داع إلى الجبال الأعلى فاذا كان الناس يسمعون النفحات ويرون الصور الجيلة ويهرعون إلى رؤية مقبرة الملك [توت عنخ أمون] فما ذلك إلا مقدمة لفهم « ان في

خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر » الخ ، ففهم المقبرة والصور الجميلة
والنغمات والصناعات يشترك فيها أكثر الناس ولكن هذا العالم لا يعقله إلا العالمون [بكسر اللام]

الموضوع الثاني : الرؤساء والمرءوسون

اعلم أن الأمم والأفراد على قسمين قسم تفاني في شهوات نفسه وتعامي عن المصالح العامة ولا يعامل سواه
من الأمم والأفراد إلا لخط نفسه فتري الأمة تذكر الحرية والمساواة والعدل ثم تسوق تلك الأقوال إلى إحياء
أنفسها بذبح الأمم الضعيفة وهذا هو الذي عاشت به بعض الأمم الغربية بل أكثرها وتري الأفراد الذين
هم أصحاب رؤوس الأموال أبدا لا يوفون العامل أجره ولا ينصفونه في المعاملة ، فيقف الوزير وفي يده اليمنى سيف
مصلت وفي يده اليسرى ذهب مضروب ويقول لرؤساء الأمم الضعيفة ان أطعتموني أعطيتكم هذا الذهب
وأدخلتكم في مصاف الأمم العظيمة مثلي ، وان عصيتموني سلطت عليكم سبني هذا فمن أطاع من الأمم
الضعيفة الشرقية ودخل في حوزتهم عاملوه معاملة الحيوان أو أنزلوه منزلة الجاد ، ومن عصاهم أرغموه بالسيف
فان قومهم أصبح محترما معظما وعاملوه بالاكرام معاملة الانسان للآساد ، ويقول أصحاب رؤوس الأموال
وفي أيديهم اليمنى سيوف مصلنة لطرد العمال من أعمالهم وفي أيديهم اليسرى دريهمات يعطونها أجرة ،
ويقولون أيها العمال ان أطعتمونا أعطيناكم هذه الدريهمات لتعيشوا بها وان عصيتمونا طردناكم فان اتحد
العمال وقاوموا نالوا حظا وان أطاعوهم طحتهم رجي الأغنياء وباهوا بالنكال

أما الأمم الضعيفة فأولئك إذا سلموا لرؤسائهم وقد ملك الجبن أفئدتهم وسلط عليهم الظالمون من الأمم
القوية أنواع النعيم والحظ وغمسوهم في الترف وزجروهم في الهوى والفسوق فلا شك أنهم يكونون على الأمم
المسكينة أشد بطشا وأعظم خطرا من كل مصيبة وحينئذ يصبحون صعيدا جززا تذروه الرياح وتعاملهم الأمم
القوية معاملة الانسان للدجاج وللحمام تذبح أبناؤها ويحرق شأنها فهؤلاء الرؤساء لا يزالون للظالمين ناصرين
وللمظلومين آكبين حتى يأتي أجل هذه الأمة وتندمج في الأمة الغالبة فيقول رجالها للذين استكبروا « إنا كنا
لكم تبعاً فهل أنتم مغنون عنا » فيقولون : ان الله قد حكم علينا ويتبرأ الرؤساء من المرءوسين ويقول كل منهم
نفسى نفسى حين يرون العذاب المحيط بهم فيقول التابعون ليتنا تداركنا أمرنا وعصينا سادتنا وكبراءنا وقال
تعالى « وإذ يتحاجون في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا إنا كنا لكم تبعاً فهل أنتم مغنون عنا نصيبا
من النار قال الذين استكبروا إنا كل فيها ان الله قد حكم بين العباد » وقال سبحانه وتعالى في سورة أخرى
« وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار إذ تأمرونا بالآية » وفي سورة أخرى « قالوا ربنا
إنا أطعنا سادتنا وكبراءنا فأضلونا السبيلا ربنا آتهم ضعفين من العذاب والعنهم لعنا كبيرا » وآيات كثيرة في هذا
المعنى ، إياك أن تظن انى أجعل معنى هذه الآيات التي هنا في أحوال الدنيا ان هذه الآيات واردة في أحوال
الآخرة حقا وان الرؤساء والمرءوسين يتجادلون ويقع العذاب على الجميع ، وكل مسئول لافرق بين رئيس
ومرءوس ، هذا لا شك فيه ولكن الآخرة صدى صوت الدنيا والناس قد نراهم في الدنيا على هذه الطريقة
سالكين فالرؤساء والمرءوسون قد مثلوا هذا كله لاسما في أمم الشرق ، و بعبارة أخرى هذه سياستهم وهذا
هو الذي رأيناه ، وقد قال تعالى « ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى » فهذا وحقك هو العمى في
الدنيا وسيكون العمى في الآخرة ويبقى الاحتجاج متصلا والظالمون والمظلومون في الدارين يتجادلون وكل
يجعل الذنب على صاحبه ، أفليس هذا مما يوجب أن يكون الأمر شورى بين المساميين ، أوليس ماجر به
المساؤون من استيلاء الرؤساء على أمورهم كافيا في الرجوع إلى القرآن وينظر في سياستهم من هم أهل للحل

والعقد منهم ويجعلون بين أصحاب الأموال وبين العمال مودة ورحمة ، وقانونا يتفق مع المصلحة العامة حتى لا تقع فيما وقع فيه أهل الغرب فكانت البلشفية فليكن العدل قائما كأيام عمر ، أوليس ماتفعله الفرنجة معهم من أنهم يعرضون عليهم عذابا وجهنم في أيماهم ونعيمها وجنة في شياثلهم وان من أطاعهم عذب ومن عصاهم ينعم بالحرية أشبه بماورد في صفة المسيح الدجال ان من أطاعه ودخل جنته وجدها نارا ومن عصاه ودخل ناره وجدها جنة ، أليس هؤلاء قد لبسوا لباس المسيح الدجال ، ولست أقول أنهم هم نفس المسيح الدجال ولكن أقول هم جنوده هم أتباعه هم تلاميذه ، الدول الظالمة القوية المنتشرة في الشرق هي هي الممثلة لذلك المسيح الدجال ، هي هي التي تقول في صلواتنا صباحا ومساء « اللهم اني أعوذ بك من عذاب القبر ومن عذاب النار ومن فتنة المحيا والممات ومن فتنة المسيح الدجال » أو يظن المسلمون في الشرق والغرب أن الصلوات التي تكرر صباحا ومساء وأدعيتها جاءت لغير معنى فتكون أقل من الحرف في أقسام الكلمة [لأنه جاء لمعنى] فكيف يكون لنا نبيّ ولنا عقول وأسماع وأبصار ونكرر الألفاظ ولا نعقل لها معنى ، قدّمت لكم أننا نذكر إبراهيم الخليل ونصلي عليه في كل صلاة كما نصلي على نبينا لتذكر تكسيره للأصنام ورجوعه للعقل ونبذه التقليد ثم النظر في العالم العلوي والسفلي وهكذا مما ذكرته هناك عند قوله تعالى « ومن يرغب عن ملة إبراهيم » فارجع إليها ، فهكذا أقول هنا هل ذكر المسيح الدجال لغير معنى ، يا قوم ان الدجالين قد أحاطوا بالعالم الانساني فالرؤساء الذين استعملوا الشعب لشهواتهم دجالون ، والأمم التي تغوى أولئك الرؤساء دجالون وأصحاب رؤوس الأموال الظالمون للعمال دجالون والمنافقون والمخادعون والمخلفو الوعد دجالون ولا أكرر القول كرة أخرى انهم ليسوا هم المسيح الدجال بل أتباع وجيوش وأشباه أو قل مانشاء ، وانما هذا قصد الدين من الدعاء طلب الله منا في الصلوات أن ندعوه أن يخلع ربة الكاذبين الذين يأكلون أموال الناس بالباطل وهذا هو المقصود من ارسال سيدنا محمد رجة للعالمين ، يريد الله أن نكون خير أمة أخرجت للناس كما تقدم عند تفسير هذه الآية وأن نكون أمة عدلا وأن تكون الرجة التي أرسل لأجلها نبينا ممثلة فينا ثم نبشها بين الأمم فنبتدي بالرجة في عشاثرنا ويسود الحب بقدر الامكان ويمتنع الفحش والخمر من بلاد الاسلام ونكلا العاجزين الفقراء من مال الأوفاف والصدقات ، فلا سائل من المسؤولين في مصر والامانة وعواصم الاسلام ونجعل كل قادر على العمل مشغولا به فلا بطالة ولا كسل هذا هو الذي سيكون في مستقبل الزمان « وما أرسلناك إلا رجة للعالمين » وهذه الأمة التي تفعل ذلك هي القسم الثاني المقابل لقسم الظالمين في أول هذا المقال .

القسم الثالث في هذه الآيات الحلال والحرام

أجمعت الأمة على تحريم أكل الميتة وعلى نجاستها ، واستثنى الشرع السمك والجراد والسمك الميت الطافي على وجه الماء حاله الشافعي ، وكرهه أبو حنيفة وأصحابه والحسن بن صالح بن جنى ، وحرّمه سيدنا علي وابن عباس وجابر بن عبد الله ، وأباحه أبو بكر الصديق رضي الله عنه ، وهل أبو حنيفة في الجراد يحل ماأخذته وما وجدته ميتا ، وحرّم مالك ما وجد ميتا ولم يحل عنده ماأخذ حيا إلا اذا ذكي ذكاة مثله بأن يقطع رأسه ويشوى فان غفل حتى يموت فلا يحل ، واتفق العلماء على أن الدم حرام نجس لا يؤكل ولا ينتفع به وحرّم الشافعي جميع السماء المسفوح منها وغير المسفوح ، وقال أبو حنيفة دم السمك ليس بحرام ، ولأنه اذا يبس يصير أبيض واستثنى الشارع من الدم الكبد والطحال ، ففي الحديث أحلت لنا ميتتان ودمان : السمك والجراد والكبد والطحال

وأما الخنزير فقد أجمعت الأمة على تحريم جميع أجزائه ، وجهور العلماء أنه نجس ، وقال مالك بطهارته

فان كل حيّ عنده طاهر ، ومذهب الشافعي الجديد أنه كالكلب إذا ولغ في الاناء ، وفي القديم يكفي في ولوغه غسلة واحدة ، وقوله تعالى « وما أهلّ لغير الله به » من العلماء من قال المراد بذلك ذبائح عبدة الأوثان التي كانوا يذبحونها لأصنامهم ، وهؤلاء جوزوا ذبيحة النصارى إذا ذكروا اسم المسيح عليها لأنه من طعام أهل الكتاب ، وطعامهم حلّ لنا ، وهو مذهب عطاء ومكحول والحسن والشعبي وسعيد بن المسيب ، وقال الشافعي وأبو حنيفة لا يحل ذلك لذكرهم اسم غير الله ، فأما سيدنا عليّ فقد قال اذا سمعتم اليهود والنصارى يهلون لغير الله فلا تأكلوا ، واذا لم تسمعوهم فكلوا اهـ

الكلام على جلد الميتة وفيها سبعة اقوال

- (١) يجوز استعمالها كلها قبل الدباغ وبعده ، وهو قول الزهري .
- (٢) تستعمل كلها بعد الدباغ ، وهو قول داود .
- (٣) يطهر ظاهرها كلها بعد الدباغ لا باطنها ، وهو قول مالك .
- (٤) تطهر كلها إلا جلد الخنزير ، وهو قول أبي حنيفة .
- (٥) يطهر الكل إلا جلد الكلب والخنزير ، وهو قول الشافعي .
- (٦) يطهر جلد ما يؤكل لجه فقط ، وهو قول الأوزاعي وأبي ثور .
- (٧) لا يطهر منها شيء بالدباغ ، وهو قول أحمد بن حنبل .

الكلام على صوف الميتة وشعرها

يحرم الاتفاف بصوف الميتة وشعرها وعظمها عند الشافعي ، ويحلّ ذلك عند مالك ماعدا الاتفاف بعظمها خاصة ، وأما شعر الخنزير فأكثر الفقهاء وجهورهم متفقون على تحريمه ، ولقد آتينا المقال في الباب الأول من « سورة البقرة » فلنشرع الآن في الباب الثاني وهو مقاصد .

الباب الثاني من سورة البقرة

وهو عشرون مقصدا

- المقصد الأول : كمال الانسانية وهو من قوله « ليس البرّ » الى قوله « وأولئك هم المتقون »
- المقصد الثاني : القصاص .
- المقصد الثالث : الوصية
- المقصد الرابع : الصوم والجهاد .
- المقصد الخامس : الحج الخ .
- المقصد السادس : الخمر والميسر .
- المقصد السابع : اليتامى
- المقصد الثامن : أحكام النكاح .
- المقصد التاسع : الحيض .
- المقصد العاشر : الحلف بالله .
- الحادى عشر : الايلاء والطلاق .

- الثاني عشر: الرضاة وما بعدها .
 الثالث عشر: عدة المتعة وعدة المتوفى عنها زوجها .
 الرابع عشر: أسرار الجهاد وما فيه من قصص بني اسرائيل وأعدائهم .
 الخامس عشر: صفات الرسل وصفات ذات الله وفيها آية الكرسي .
 السادس عشر: درجات ثلاث للعلم : الإيمان بالفطرة ، ونور النبوة كالعصر الأول للإسلام ، والإيمان بالجدل كمسألة النمرود وإبراهيم الخليل والإيمان بالمعينة كمسألة الطير ومستقبل الأمة الإسلامية .
 السابع عشر: ضرب الأمثال الحكيمة الغريبة في طلب الاتفاق .
 الثامن عشر: بيان المنفق عليهم وأحوال الاتفاق .
 التاسع عشر: بيان المعاملات في الأموال من الربا والرهن ونحوهما .
 العشرون : خاتمة السورة بالإيمان بالله ورسوله ، والتكليف ، والدعاء ونهايته بالنصر .

(المقصد الأول)

لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَالْبِرُّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ
 وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
 وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ
 بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا
 وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ *

التفسير اللفظي

يقول تعالى (ليس البر) كل فعل مرضى ، وهو اسم جامع لجميع الطاعات وأعمال الخير المقربة الى الله الموجبة للثواب ، والمراد بالكتاب جميع الكتب المنزلة ، وقوله (وآتى المال على حبه) أى على حب المال ، جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله أى الصدقة أعظم أجرا ؟ قال أن تصدق وأنك صحيح صحيح تخشى الفقر وتأمل الغنى ، وقوله (ذوى القربى واليتامى) فأما ذوى القربى فإيتاؤهم أفضل ، أعنى المحاييج منهم . قال صلى الله عليه وسلم : « صدقتك على المسكين صدقة وعلى ذوى رحمك اثنان صدقة وصلة » وأما اليتامى فجمع يتيم وهو الذى لا أب له مع الصغر ، أى وآتى الفقراء من اليتامى (والمساكين) جمع مسكين وهو الذى أسكنته الحاجة لأنه دائم السكون الى الناس (وابن السبيل) هو المسافرسمى بذلك لملازمته الطريق (والسائلين) هم الطالبون المستطعمون (وفى الرقاب) يعنى المسكاتيين ، وكذلك أن يفك الانسان الرقاب بالعتق وفداء الأسرى ، وقوله (وآتى المال) أى الزكاة المفروضة ، وما تقدم كان فى النوافل من الصدقات (والموفون بعهدهم) عطف على من آمن (والصابرين فى البأساء) منصوب على المدح ، ولم يعطف لفضل الصبر على سائر الأعمال كما قدمنا فى قوله تعالى « وبشر الصابرين » فراجعه هناك ، والبأساء الفقر (والضراء) المرض ونحوه ، و(البأس) مجاهدة العدو (أولئك الذين صدقوا) فى الدين واتباع الحق وطلب البر (وأولئك هم المتقون) انتهى التفسير اللفظي .

ايضاح

لما ذكر الله عز وجل أحوال الكافرين والمنافقين ، وخبائث اليهود ، ورجس العرب المشركين ، وما أحلوا من المحرمات ، وحرّموا مما أحلّ الله ، طفق يذكّر هيئة البرّ ، وتعمام الإيمان ، وجاع خصال الخير ، فقال : « ليس البرّ » إلخ . وورد في أسباب التنزيل أن اليهود كانوا يلهمجون بيت المقدس والنصارى بالمشرك ، وأن المسلمين أولعوا بالكلام في التوجه للقبلة ، وأذهلوا عما عداه ، فقال الله لهم : ليس البرّ أن تلهجوا بأمر وتتركوا ما عداه ، أن الإنسانية كثيرة الوجوه ، متنوّعة المشارب ، فلا تقفوا في موقف الذين قصرت أنظارهم ، وللإنسان قوّة فكرية ، وصورة جسمية ، وأخلاق نفسية ، وأموال مملوكة ، فمن قصر نظره على الصلاة وهي بالجسم والروح ، أو على الإيمان ، أو الأخلاق الفاضلة ، أو المعاشرة بالمعروف ، أو اتفاق الأموال ، فذلك قاصر ، فالبرّ أن تجمل النفس البشرية بالمعارف ، وأهمها الإيمان بالله واليوم الآخر والملائكة والكتب السماوية ، وأن يسخر الجسم في الأعمال الظاهرة كالصلاة والحج ، وأن يكون حسن العشرة ، فيعطى المال لذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ، وهو الضيف أو المسافر ، وأن يكون كريم الخلق فلا يخلف إذا واعد ، وكأن يصبر عند الملمات كالفقير وشدته ، والمرض وحدته ، والقتال وصدته ، لافرق بين الوفاء والصبر والكرم والصلاة ، الدين أمر بالوفاء والكرم والصبر ، وهذا هو الجمال والبهاء ، وهذه الآية جمعت محاسن الدين وأموره ولذلك ورد قوله صلى الله عليه وسلم : « من عمل بهذه الآية فقد استكمل الإيمان » هذا هو الإيمان الكامل كأنه يقول : هذه الأمم من يهود وعرب يختصمون ويختلفون بلا جدوى ، فهلا نبذوا الشقاق ، ونهجموا نهج الوفاق ، وسارعوا إلى البرّ بالعلم والعمل والصبر والاحسان ، يجب أن يذيع تعليم الصبر بجميع أنواعه : أى على العمل كالجهاد والعلم ، وعن الحرام ، وعلى البأساء والضراء ، وليكن ذلك في أبواب كأبواب الفقه المشهورة ، ويذكر فضائل ذلك ، ويذكر أن الصبر تقوية للعزيمة ، ومن لم يمتز على الأعمال وعلى المشاق والمصائب كان في جميع حياته طفلاً وجميع الأنبياء صبروا على أنواع كثيرة ، راجع ما كتبناه في قوله [وبشر الصابرين] الآية ، إذ بينا هناك أن السعادة محصورة في الصابرين في هذه الحياة الدنيا ، فما بالك إذا كان يوم القيامة ، فاعجب للقرآن كيف جعل الصابرين منصوباً على المدح للإشارة إلى ما ذكرناه ، ولما كان الكمال يقابل النقص وكان للإنسان قوّة غضبية وقوّة شهوية ، وهما أبداً يتسارعان في هدم هذا البنيان كما جاء في قصة آدم وقرّر في قصص بني إسرائيل والعرب أعقبه بحديث القصاص وهو :

(المقصد الثانى)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرْءُ بِالْحَرْءِ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ
وَالْأُنْثَىٰ بِالْأُنْثَىٰ فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَّ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ذَلِكَ
تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ فَمَنِ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ * وَلَكُمْ فِي
الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ *

التفسير اللفظي

يقول تعالى (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتل الحرّ بالحرّ والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى فمن عفي له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف وأدّ إليه بإحسان ذلك تخفيف من ربكم ورحمة فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم * ولكم في القصاص حياة يا أولي الألباب لعلكم تتقون *)

عفى له من أخيه شيء) أى شيء من العفو، واذن يكون بعض العفو كالعفو التام فى إسقاط القصاص، وقوله (فاتباع بالمعروف) أى فليكن اتباع بالمعروف أى فلا يعنف ولىّ الدم فى المطالبة، وقوله (وأداء إليه باحسان) أى وعلى القاتل أداء الدية الى ولىّ الدم باحسان من غير مماطلة (ذلك) الحكم المذكور (تخفيف من ربكم ورجة) لما فيه من التسهيل كما سيأتى فى الإيضاح (فمن اعتدى بعد ذلك) أى قتل بعد العفو وأخذ الدية (فله عذاب أليم) فى الآخرة، وقوله (ولكم فى القصاص حياة) أى بقاء لأن القاتل اذا علم أنه اذا قتل قتل ترك القتل فيكون بذلك بقاءه وبقاء عشيرته وعشيرة الذى يريد قتله، لأنهم كانوا يقتلون طول الحياة لو أقدم على القتل، وقوله (ياأولى الألباب) أى ذوى العقول الكاملة، وقوله (لعلكم تتقون) أى تنتهون عن القتل خوف القصاص. انتهى التفسير اللفظى.

الايضاح

كان فى الجاهلية بين حين من أحياء العرب دماء، وكان لأحدهما طول على الآخر، فأقسموا لنقتلن الحرّ منكم بالعبد والذكر بالأُنثى، فلما جاء الاسلام تحاكموا الى رسول الله ﷺ فأمرهم أن يتباوهوا القصاص، من قص الأثر اذا تبعه، فعلى ذلك يقتل القاتل بمثل ما قتل به من سيف أو عصا أو شدة رأس، وهذا قول الشافعى ومالك وأحد قولين عن أحمد، ومذهب الحنفية السيف، وليس فى الآية من دليل على ما ذهب اليه مالك والشافعى رضى الله عنهما من امتناع قتل الحر بالعبد والمسلم بالكافر، وإنما الدليل ماورد فى السنة أن لا يقتل مسلم بذى عهد، ولا حرّ بعبد، وهكذا فعل الصحابة من غير تكبر.

وهذه الآية أفادت التخفيف على هذه الأمة، فلقد كان العفو عند النصارى والقصاص عند اليهود، وكان العرب تارة يوجبون القصاص وأخرى يوجبون الدية، ومنهم من يبطش فيقتلون فى الرجل رجلا وفى المرأة رجلا وفى العبد حرا، فجاءت هذه الآية بوضع القسطاس فى الأرض، فسوى الله بين الناس وجعل الحرّ بالحرّ والعبد بالعبد والأُنثى بالأُنثى، فلا يتجاوز عنه الى ما تفعله العرب الجاهلية وما كان فوق ذلك من المسلم والكافر والعبد والحرّ فأنما هو محل الاجتهاد بين الأئمة رضوان الله عليهم، وهكذا أفادت أن العفو عن بعض الدم موجب لسقوط القصاص، وللولىّ المطالبة بالدية، وعلى القاتل دفعها، وعلى ولىّ الدم اتباع بالمعروف ومطالبة بلا عنف، وعلى القاتل وعاقلته أداء اليه باحسان، ولا جرم أن هذا تخفيف على الأمة ورجة بها وفتح باب للمساهمة والمساهلة، فلو قتل ولىّ الدم القاتل بعد أن أخذ الدية فله عذاب أليم فى الدنيا بالقتل وفى الآخرة بالنار، إن القصاص حياة وإبقاء للأجسام والأرواح، ألا ترى أن الاضطراب ماوَجَّ فى أمة إلا أنزلها من شاهق، وأحلّ بها العذاب الهون، ولما كان الانسان بالقتل أو الموت مفارق الديار، وعليه أن لا يذُر ورثته يتخبطون خبط عشواء ذكر الله حكما عاما لكل من دنت وفاته، وحضرت منيته، وجاءت ساعته، فقال :

(المقصد الثالث)

كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ * فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ * فَمَنْ خَافَ مِنْ مُوصٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ *

التفسير اللفظي

شرعت الوصية في صدر الاسلام للوالدين والأقربين ، لما كانت عليه العرب من الإيذاء للأجانب طلبا للباهاء والمفاخرة واطهار الكرم ، ثم نزلت آية الميراث «يوصيكم الله في أولادكم» وروى عن عمرو بن خارجة . قال كنت آخذا بزمام ناقه النبي ﷺ ، وهو يخطب فسمعتة يقول [ان الله أعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث] فنسخت الآية في حق الوارثين ، وبقي وجوبها في حق من لا يرث من الأقارب عند ابن عباس والحسن ومسروق وطاوس والضحاك ومسلم بن يسار ، والمذاهب المشهورة بين المسلمين على خلافه ، وعندى أن هذا وجبه لثلاثي الثروة في يد وارث ويحرم من هم من أسرته ، وهذا هو الذي نسى له الأمم الأوروبية ولقد سنّ الانكليز من نحو سنة أن يؤخذ من مال الغني جزء للأمة لثلاثي المال في يد وارث وتحرم الأمة من التمتع به ، وهذه الوصية مستحبة عند الفقهاء وعلماء الشرع الذين بيدهم زمام الأمة الآن ، ولا يسن الا اذا كان المال وفيرا والخير كثيرا .

ثم قوله في الآية (إذا حضر أحدكم الموت) أى أسبابه وظهرت أمارته ، وقوله (إن ترك خيرا) أى مالا ، وقيل مالا كثيرا ، و (الوصية) هى التقدم إلى الغير بما يعمل به ، أو القول المبين لما يستأنف من العمل (للوالدين والأقربين) وكانت الوصية للوارث في بدء الاسلام فنسخت بآية الموارث (بالمعروف) بالعدل فلا يفضل الغني ولا يتجاوز الثلث (حقا على المتقين) مصدر مؤكد : أى حق ذلك حقا ، وقوله (فمن بدله) أى غيره من الأوصياء والشهود (بعد ما سمعه) أى وصل اليه وتحقق عنده (فانما إثم) أى إثم الإيذاء المغير (على الذين يبدّلونه) أى على مبدّله (إن الله سميع) أى لما أوصى به الموصى (عليم) بتبديل المبدّل (فمن خاف من موص) أى توقع وعلم ، وقوله (جنفا) أى ميلا وجورا في الوصية وعدولا عن الحق ، وقوله (أو إثم) أى ظلما (فلا إثم عليه) أى لا حرج عليه ، والمعنى إذا حضر رجل مريضا ، وهو يوصى فرآه يميل في وصيته فلا حرج عليه أن يأمره بالعدل وينهاه عن الجنف ، وقوله (إن الله غفور رحيم) ان أصلح وصيته بعد الجنف والميل .

روى أن رجلا قال لعائشة رضى الله عنها انى أريد أن أوصى ، فقالت كم مالك ؟ فقال ثلاثة آلاف درهم . قالت كم عيالك ؟ قال أربعة ، قالت انما قال الله «ان ترك خيرا» ، وهذا شيء يسير فاتركه لعيالك ، والوصية مؤكدة في الدين ، روى عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «ما حق امرئ مسلم له شيء يوصى فيه أن يبيت ليلتين الا ووصيته مكتوبة عنده» . وقال ابن عمر مامرت على ليلة منذ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك الا ووصيتي مكتوبة عندى ، ولا يجوز تبديل الوصية ولا تحريفها ، ولا تزيد على الثلث ، فانه هو المعروف ، ويجوز التبديل لمن رأى بين المورث والورثة جفاء ، فاذا أصلح بينهم فتبديله جائز ، ان الوصية احسان وتجاوز عن المطامع وإيثار ، فكانت مما يطلبه علم الأخلاق من تعالى عن الاستخذاء للشهوات فناسب أن يعقبا الصوم وأحكامه ، والفدية من العاجز كالشيخ الهرم والمريض مرضا لا يرجى برؤه ، فالصوم تهذيب وتأديب للقوة الشهوية ، وكذلك الوصية ، والفدية كلاهما ترك للحرص على المال الذى هو من أكبر الآفات ، ورذائل الأخلاق ، فنظم الله عز وجل نبذ الحرص بعد الموت ، والحرص في الدنيا في سبط ولزهما في قرن ، وقبل أن نبدأ بالكلام على الصوم نذكر نبذة فيه حتى تسنين لك حقيقته اجمالا تبصرة وتذكيرا لما يأتى من الآيات .

واجبات الصوم ستة

(١) مراقبة أول شهر رمضان ، وذلك برؤية الهلال فان غمّ فاستكمال ثلاثين يوما من شعبان ، ومتى علم المسلم ذلك بقول عدل واحد كفى ، وهلال شوال لا يثبت الا بعدلين ، والمراد بالعلم غلبة الظن وان لم يقض القاضي . (١)

(٢) النية ولا بد لكل ليلة من نية معينة جازمة معينة ، فاذا نوى الفرض مطلقا ، أو الصوم مطلقا ، أو شهر رمضان دفعة واحدة ، أو بالنهار في الفرض ، أو في ليلة الشك لم يصح الصوم .

(٣) الامساك عن اقبال شيء الى الجوف عمدا مع ذكر الصوم فيفسد صومه بالأكل والشرب والسعوط والحقنة ، وليس يفسد بالفصد ، والحجامة ، والاكتحال ، وادخال الميل في الأذن ، والاحليل الا أن يقطر فيه ما يدخل المثانة ، ولا ما يصل بغير قصد من غبار طريق ، أو ذبابة تصل إلى جوفه ، أو ما يسبق إلى جوفه في المضمضة الا إذا بالغ فيها فيفطر ولا يفطر الناسي .

(٤) الامساك عن الجماع ، فان جامع ناسيا لم يفطر ، ومن احتمل أو جامع فأصبح جنبا لا يفطر ، وأن طلع الفجر ، وهو محالط أهله فنزع في الحال صح صومه ، فان صبر فسد ولزمته الكفارة .

(٥) الامساك عن الاستمناء ، وهو إخراج المني قصدا بجماع ، أو بغير جماع ، ولا يفطر بقبلة زوجته ولا بمضاجعتها ما لم ينزل لكن يكره ذلك الا أن يكون شيخا أو مალكا لاربه فلا بأس بالتقيل ، وتركه أولى ، وإذا كان يخاف من التقيل أن ينزل فقبل وسبق المني أفطر لتقصيره .

(٦) الامساك عن إخراج القيء ، فلاستقاء يفسد الصوم ، وان ذرعه القيء لم يفسد صومه ، وإذا ابتلع نخامة من حلقة أو صدره لم يفسد صومه رخصة لعموم البلوى .

لوازم الافطار أربعة

القضاء والكفارة والفدية وامساك بقية النهار تشبيها بالصائمين ، فأما القضاء فوجوبه عام ، فالخائض تقضي وكذا المرتد ، أما الكافر والصبي والمجنون فلا ، ولا يجب التتابع في القضاء ، وأما الكفارة فلا تجب الا في الجماع ، وأما الأكل والشرب وما عدا الجماع فلا تجب به كفارة ، والكفارة عتق رقبة ، وهذا لا وجود له الآن لمنع بيع الرقيق ، فان لم يقدر فصيام شهرين متتابعين ، فان عجز فاطعام ستين مسكينا مدا مدا ، وأما الفدية فتجب على الحامل ، والمرضع إذا أفطرتا خوفا على ولدهما لكل يوم مائة حنطة لمسكين واحد مع القضاء ، والشيخ الهرم اذا لم يصم تصدق عن كل يوم مائة ، وأما امساك بقية النهار فيجب على من عصي بالفطر أو قصر فيه ولا يجب على الخائض اذا طهرت امساك بقية نهارها ، ولا على المسافر اذا قدم مفطرا من سفر بلغ مرحلتين ويجب الامساك اذا شهد بالهلال عدل واحد يوم الشك ، والصوم في السفر أفضل من الفطر الا اذا لم يطق ولا يفطر يوم يخرج اذا كان مقبلا في أوله ، ولا يوم يقدم اذا قدم صائما .

السنن في الصوم ست

تأخير السحور ، وتجهيل الفطر بالتمر ، أو الماء قبل الصلاة ، وتركه السواك بعد الزوال ، والجود في شهر رمضان ، ومدارسة القرآن ، والاعتكاف في المسجد لاسيما في العشر الأخير ، وهذه الأحكام على مذهب الامام الشافعي ، وفي بعضها خلاف عند الأئمة تركناها خيفة السامع .

(١) ولقد ألفت رسالة سميتها الهلال جوابا على سؤال جاء من بلاد القازان قبل الحرب العامة وسنجلها في ضمن الملحق لهذا التفسير ان شاء الله تعالى
(المؤلف)

أسرار الصوم

الصوم ثلاث درجات : صوم العموم ، وصوم الخصوص ، وصوم خصوص الخصوص ، أما صوم العموم فهو كف البطن والفرج عن الشهوة كما تقدم تفصيله ، وأما صوم الخصوص فهو كف السمع والبصر واللسان واليد والرجل ، وسائر الجوارح عن الآثام ، وأما صوم خصوص الخصوص فهو صوم القلب عن الهمم الدنية والأفكار الدنيوية وكفه عما سوى الله بالكلية ، ويحصل الفطر في هذا الصوم بالفكر فيما سوى الله عز وجل واليوم الآخر وبالفكر في الدنيا والآخرة وتراد للدين ، فان ذلك من زاد الآخرة وليس من الدنيا ، فهذا الصوم اقبال بالهمة على الله وانصراف عن غير الله ، وتلبس بمعنى قول الله « ثم ذرهم في خوضهم يلعبون » انتهى الكلام في الصوم وأسراره .

ولعلك تقول : كيف جعت بين المتناقضات في هذا التفسير ؟ ذلك أنك قلت في مواضع كثيرة ان طلب العلم وحوزة والصناعات واستعمالها واجبة ، وأن المسلمين مفرطون في ترك تلك العلوم للفرجة حتى أخذوا ديارهم واستحلوا أموالهم ، ثم انك هنا تقول ترك ما سوى الله وعدم التفكير الا في الله فلن يتفق الأمران للمسلم ، وهذا منك عجيب تكلف نفسك والمسلمين الجع بين الضدين ، ولعلك أصبحت مقلدا في الدين ومقلدا لعلماء العصر الحاضر فألفت بين متناقضين ، وهذا مستحيل .

أقول : لتذكر أن ما كان من أمور الدنيا ضروري للدين حافظ له موجب لبقائه يصبح دينا لادنيا ، فجميع الصناعات واجبة وجوبا كفاثيا على المسلمين ، وهكذا العلوم فالصناعات من الابرة إلى المدفع والقطار والعلوم من النحو إلى علم الفلك والطبيعة كلها واجبة ، ولعلك تقول أيضا كيف تنظم هذه الدنيا نظاما تاما كأوروبا أو نسبقها كما تقول ، والدين يقول لا تفكروا الا في الله ، وصوموا ، وصلوا ، وقوموا الليل ، والموت يكتنفنا من كل جانب ، وكيف تنظم هذه الحياة ، ونحن لاشك تاركوها ، ان الفكر في الآخرة ، والاستعداد لها مشبط للعزائم موجب للاعتكاف في المساجد أو النوم والكسل حتى ياتي اليوم الموعد .

أقول : على رسلك ان الأمثال حاضرة مشاهدة « ولكن أكثر الناس لا يعلمون » ألم تر الى الفتاة في منزل أبيها كيف تعلم أن سعادتها انما تكون في الحياة مع خطيبها ، وهي كل يوم تنظف وتحافظ على بيت والدها كأنها لن تفارقه أمد الحياة ، ونرى رجال الحكومات المرشحين لوظائف أرقى مما هم فيه لا يزالون يغارون على المصلحة التي هم فيها غير صادقة كأنهم لا يفارقونها وهم يعلمون أنهم لها تاركون ، وهذه الأسئلة انما ترد من الأمم الاسلامية المتأخرة لعدم فهم الدين الاسلامي والاقتصار على ظواهر العبارات والافكيف كانوا يفتحون البلاد شرقا وغربا ، وهم يصومون النهار ، ويقومون الليل ويتعبدون ، وكيف كان الفرس والروم في أبهة الملك وعظمتهم غارقين في المادة والنعيم ، وكان آباؤنا صائمين مصلين متعبدين ، ثم يكسرونهم في الحرب ويأخذون بلادهم ويسبون نساءهم ، ولقد كان في مصر من جيوش الروم مائة ألف مقاتل فضلا عن الأمة المصرية التي كانت أكثر عددا من المصريين اليوم وما فتحها إلا اثنا عشر ألفا من آباءنا العرب ، وروى المؤرخون أن المقوقس سأل رسله الذين قابلوهم عمرو بن العاص ومن معه قال : كيف رأيتموهم ؟ قالوا رأينا قوما الموت أحب اليهم من الحياة ، والتواضع أحب اليهم من الرفعة ، ليس لأحدهم رغبة في الدنيا ولاتهمه ، وانما جلوسهم على الأرض ، وأكلهم على ركبهم ، وأميرهم كواحد منهم ، ما يعرف رفيعهم من وضعهم ، ولا الحر فيهم من العبد ، وإذا حضرت الصلاة لم يتخلف عنها منهم أحد ، يغسلون أطرافهم بالماء ، ويتخشعون في صلاتهم فقال عند ذلك المقوقس : لو أنهم استقبلوا الجبال لأزالوها ولا يقوى على قتال هؤلاء أحد اه

فانظر كيف جعل الزهد في الدنيا ، والترفع عنها ، والخشوع في الصلاة من أسباب الحصول عليها والسيادة فيها ، وكأن الناس كلما كانت نفوسهم أقرب إلى التجرد وأرفع عن الانغماس في المادة كانت أملك لها ، والله هو الولي الجيد .

(المقصد الرابع)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ * أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْءَانُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ * وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ * أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَأَبْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتِمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرَبُوهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ ءَايَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ * وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمُ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ لِنَأْكُلُوا فَرِيقًا مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ * يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ اتَّقَى وَاتَّقَى الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ * وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ * وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ *

فَإِنْ أَنْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ * وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ
 فَإِنْ أَنْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ * الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ
 فَمَنْ أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ
 الْمُتَّقِينَ * وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ
 يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ *

التفسير اللفظي

يقول تعالى (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام) هو مصدر صام ، والمراد صيام شهر رمضان كتابة
 (كما كتب) أى مثل ما كتب (على الذين من قبلكم) على الأنبياء والأمم من لئن آدم عليه السلام الى
 عهدكم (لعلكم تتقون) المعاصى بالصيام (أياما معدودات) موقات بعدد معلوم ، أو قلائل فان القليل من
 المال يعدّ عددا والكثير مهال هبلا ، أى صوموا أياما الى آخره (فمن كان منكم مريضا) مرضا يضره الصوم
 أو يعسر معه (أو على سفر) أو راكب سفر (فعدة) أى فأفطر فعليه صيام عدد أيام فطره ، والعدة بمعنى
 المعدود أى أمر أن يصوم أياما معدودة مكانها (من أيام آخر) سوى أيام مرضه وسفره (وعلى الذين يطيقونه)
 وعلى المطيقين للصيام ان أفطروا (فدية طعام مسكين) وسيأتى إيضاحه قريبا (فمن تطوع خيرا) فزاد فى
 الفدية (فهو) أى التطوع (خير له وأن تصوموا) أيها المطيقون (خير لكم) من الفدية وتطوع الخير
 (ان كنتم تعلمون) مافى الصوم من الفضيلة وبراءة الذمة اخترتموه (شهر رمضان) مبتدأ وخبره (الذى
 أنزل فيه القرآن) أى ابتدئ فيه انزاله ، وكان ذلك فى ليلة القدر (هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان)
 أى أنزل هاديا الى الحق وهو آيات مكشوفات مما يهدى الى الحق ويفرق بين الحق والباطل .

إيضاح هذه الآيات

قول : ان الله عز وجل ماترك الأمم السالفة ، والأجيال البائدة بلا تهذيب وتأديب ، فأوجب عليهم أن
 يجتنبوا التعالى فى الشهوات والاكثار من الطعام ، فان النفوس الانسانية لها عروج الى الملاء الأعلى اذا ما عفت
 عن الطعام ، واقتصدت فى الشهوات ، فلم يدع الله أمة إلا أدبها ، ولا ترك جيلا إلا أنذره وحذره ، ولقد كتب
 على النصارى صياما ، وعلى اليهود صياما ، وقال لما : « يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على
 الذين من قبلكم لعلكم تتقون » المعاصى . ولما كانت الأمة الاسلامية أمة وسطا عدولا لا تتعالى فى الشهوات
 فتنزل الى حضيض الحيوانية ، وتحرم من المراتب الروحية ، ولا تتعالى فى التبرى من الأغذية فتضعف أجسامها
 وتذل نفوسها كما حصل للصين والهند إذ صاموا صوما دائما ، فنبذ البراهمة والبوذيون الشهوات نبذا مفرطا
 فغلبتهم الأمم ، وداستهم أمم الغرب ، وأذلم الطامعون ، لذلك جعل الله عز وجل صوم هذه الأمة أياما معدودات
 وهى شهر رمضان لتنال الحظين : قوة الأجسام ، ورياضة النفوس ، وانشراح الصدور ، وأمة هذا شأنها
 جديرة أن تمسك بأعنة الشرق والغرب ، وتشهد على الأمم ، وتقود غيرها الى طريق الفلاح ، ومراقى النجاح ،
 وعلى المريض مرضا يعسر معه الصوم ، والمسافر سفر قصر اذا أفطرا أن يصوما أياما آخر ، وعلى الذين يطوقونه
 أو يطبقونه فيطوقونه أى يصومونه بجهد ومشقة كما يطوق المرء طوقا أى قلادة فى عنقه ، أو يكلفونه بمشقة ،

على هؤلاء فدية أى جزاء لما وقع من تقصير في العبادة وهي نصف صاع من برّ أو صاع من غيره عند فقهاء العراق ، ومدّة عند فقهاء الحجاز ، أو فطور فقير وسحوره عند ابن عباس ، فمن تطوّع خيرا وبرّ الفقراء وزاد في العطاء فله ثوابه ، على أن الصوم أفضل ، لأن الصبر عليه أشد ، والتكليف فيه أشق ، فانه خير للشيخ الهرم والمريض والمسافر ، والمريض مرضا لا يرجى برؤه ، وليست هذه الخيرية إلا إذا قدروا ، والا فتدحرم وقد يكره وذلك بلاريب تابع أحوال الناس ، مختلف باختلافهم ، ثم قال « شهر رمضان » على البذل من قوله : « كتب عليكم الصيام » أى صيام شهر رمضان الذى فيه ابتدئ نزول القرآن حال كونه هاديا للناس باعجازه وآيات وانصحات بما يهدى به من الحق ويفرق بينه وبين الباطل لما فيه من الأحكام .

ولما كان الصيام لا يجب الا اذا روى الهلال أعقبه عز وجل بقوله (فن شهد منكم الشهر فليصمه) أى هلال الشهر فليصمه ، وخصصه بما بعده وهو قوله (ومن كان مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر) ألا ترى أن المريض والمسافر قد شهدا الشهر ورأيا الهلال ، فكلاهما شاهد وكلاهما مرخص له في السفر (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) وما أراد الله عز وجل الا اليسر ولم يرد العسر (ولتكملاوا العدة ولتكبروا لله على ما هداكم ولعلكم تشكرون) أوجب الصيام على الشاهد لتكملاوا العدة والقضاء على المريض والمسافر لتكبروا لله وتعظموه لما هداكم لطاعته ونوعها ، وهذا الترخيص يوجب الشكر على العباد ، ولما كان الصوم سببا لعروج الأرواح الى عالم الجبال ، ولا جرم أن أوقات الصوم أقرب الأوقات لاجابة الدعاء ناسب أن يقول (واذا سألك عبادى عنى فانى قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان فليستجيبوا لى وليؤمنوا بى لعلهم يرشدون) . روى عن كعب أنه قال : قال موسى عليه السلام : « يارب اقرب أنت فأناجيك ، أم بعيد فأناديك ؟ فقال : يا موسى أنا جليس من ذكرنى ، قال : يارب فانا نكون على حالة نجلك أن نذكرك عليها من جنابة وغطاء ، قال : يا موسى اذكرنى على كل حال » . فلما كان الأمر على ما ذكره الله تعالى في ذكره وفي الرجوع اليه في جميع الأحوال فأنزل هذه الآية .

[روى] أن اعرابيا جاء الى النبي ﷺ فقال : اقرب ربنا فنناجيه ، أم بعيد فنناديه ؟ فأنزل الله هذه الآية ، والدعاء بمعنى العبادة ، أو بمعنى الطلب ، وقوله « فليستجيبوا لى » الاستجابة والاجابة بمعنى . قال كعب العنوى :

وداع دعا لمن يجيب الى النداء * فلم يستجبه عند ذاك محجب

واجابة العبد لله طاعته ، واجابة الله للعبد اعطاؤه ما يطلبه ، وقوله « لعلهم يرشدون » في قراءة بفتح الشين والأخرى بكسرها ، ففيها ثلاث قراءات ، يقول : ان أجابونى بطاعنى والإيمان بى أحبهم وأعطيتهم رشدهم في مصالح دنياهم وآخرتهم ، انظر الى هيكلك وجسمك ألت ترى أن يدريك تلمسان بحاسة اللمس المواد الصلبة ، وفك يذوق بحاسة الذوق ألطف مافى المادة ، وأنفك يشم مايتناثر في الهواء من ذرات المادة وهى ألطف مما قبلها ، وأذنك تسمع أمواج الهواء الآتية من اصطكاك أعضاء الفم ، وعينيك تنظران النور الذى يتعالى عن المادة وهو ألطف منها بل هو أصلها ، فانظر أليس عقلك وهو أعلى مكانا من هذه الخواص يتصل بما فوق المادة وهو العالم الالهى الروحانى ، أرواحنا متصلة بالعالم الروحانى اتصالا عقليا لاحسيا ، معنويا لاجسميا وكما أن كل حاسة اتصلت بما أحست اتصالا يناسبها كاللمس والذوق والشم والبصر ، فكذا اتصلت النفوس بالعالم الأعلى الروحانى « وأن الى ربك المنتهى » فهذا معنى قوله تعالى « واذا سألك عبادى عنى فانى قريب » فهنا قرب معنوى لاحسى ، فليس الله مادة ولا جسما ولا عرضا وانما هو مقدس عن المادة يتعالى عن النور ، وهذا هو السر في قوله تعالى : « قل الروح من أمر ربى » وقوله عليه الصلاة والسلام : « من عرف نفسه

عرف ربه » ففعلنا من العالم الالهي الروحي منزلة منزلة العين من النور ، والأذن من المسموعات ، وحاسة الشم من المشمومات ، ولكن أكثرها مغمور في الطبيعة محاط بالمادة ، وكثيرا ما تنزل اليها المعلومات الحقيقية عن الله تعالى ، وقد تختلط معلوماتها بالأوهام فجعل العقل والمنطق ميزانا لها ، فالله عز وجل قريب من العبد ، فإذا سأله وهو موقن بالاجابة طائع فإن الله يرشده ويوجب دعاءه ، ولن تصح الاجابة الا اذا توجه القلب لله عز وجل توجهها جازما على شريطة أن يكون بين السائل ومطلوبه مناسبة ، ولا جرم أن في العالم ما يناسب هذا . ألا ترى أن المطر ينزل على الأرض ، والحديد يجذبه المغناطيس ، والبخار تجرى به الفلك في البحر ، فتى كان بين الطالب والمطلوب مناسبة وتوجه بقلبه توجهها تاما ثم فكر بالعقل فيما يعمل به ويزاوله بعد ذلك فلا جرم يأتي له مطلوبه كما في قوله تعالى « آمن يجب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء » وهذا هو المعبر عنه عند كثير من علماء العصر الحاضر بقولهم [الاعتماد على النفس] وذلك أنها بتوجهها الى الله قوى همها فتجد في العمل ولا تخاف الزلل ولا تخشى الملل ، فهذا مقصود قوله تعالى : « أجيب دعوة الداع اذا دعان » ، تدعوني فأجيب وأنا أدعوكم فأجيبوني بالطاعة والايمان ، ادعوا الله أيها الناس في خلواتكم ، ووجهوا اليه هممكم ، ولا تقعدوا عن العمل ، وإياكم أن تدعوا وأتم كسالى ، الدعاء توجه الهممة الى الله ، والله قريب من العقول ، والأرواح لها قرب من العالم الروحي كقرب العين من الضياء ، فوجهوا هممكم اليه تزدادوا هممة ، وقد قرّر العلماء أن الهمم تنقلب الى حركات فيفيض القول على اللسان والعمل على الاركان ، فنتيجة الدعاء تقوية الهمم بالاستمداد من الله ليكون العمل المترتب على الطلب أحكم وأثبت ، ولتعلموا أن الدعاء اذا لم يصحب بعمل وخالف فعل الرسول صلى الله عليه وسلم فلا ريب ينزل الانسان من درجته الى مرتبة تحت الجفادية فضلا عن الحيوانية ، ألا ترى أننا نرى الطيور في جوف السماء تغدو وتروح للعمل ، ولم نرها نامت في أوكارها ، وطلبت أرزاقها ، وهذا الاتكاس في المسلمين اليوم هو السر في أن دعاء الخطباء على المنابر يأتي بعكس ما يدعون ، وهم إذا أولئك الذين يتلون الدعوات صباحا ومساء ولا عمل لهم فليس فيه تهذيب النفس ، ولا استنشاقها نسائم الرجات فان كان القصد ذلك فنعما هو ، فان في ذلك الابتهال سعادة لا يعرفها إلا ذائقوها ، وهناك تحس النفس بما لآعين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب الجاهلين من البشر ، ومتى وجه المرء همته الى العمل ودعا الله وعمل لمطلوبه نال مرغوبه لا محالة ، الدعاء فتح لباب الحرية ، والاعتماد على الله ، ومنع النفس عن الذلة للخلق ، ويشير لتلك الحرية قوله تعالى « وقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم بأفواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل قائلهم الله أنى يؤفكون » فكأنه يقول انهم يضاهئون أى يشابهون في ذلك من قبلهم من قدماء المصريين والرومان والعرب الذين يدعون غير الله . فأما أتم أيها المؤمنون فلا تدعوا إلا الله لتكونوا أحرارا ناظرين بعقولكم لامقلدين ومن يعتمد على غير الله هان عليه أن يخضع للجبابة والملوك الظالمين ، فادعوني أستجب لكم ، ولست غائبا حتى تنادوني في البوادي والقفار وفوق رموس الجبال ، أنا حاضر عند أنفسكم وقلوبكم عرشي ، وفي هذا رد على بعض جهلة السياسيين كالذى يقول : ان المسلمين يعتقدون أن الله بعيد عنهم ، ولذلك يجأرون بالليل والنهار ، ويصرخون في الطرقات كأنهم يبحثون عنه فلا يجدونه ، ولم يعلم أن الاستحضار بالقلب يلزمه النطق باللسان لتمام الاستحضار حتى يستجاب الدعاء ويصح العمل ، ثم أخذ يبين مبدأ الصوم ونهايته ، ولقد كان المسلمون اذا أمسوا أحل لهم الأكل والشرب والجماع الى أن يصلوا العشاء ، ثم ان عمر رضى الله عنه بأمر بعد صلاة العشاء فندم فنزلت (أحل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم) والرفث الافصاح بما يجب أن يكنى عنه ، ويراد به هنا الجماع اطلاقا مجازيا ، والمباشرة إلزاق البشرة بالبشرة ، وهو هنا الجماع ، وقوله (هت لباس لكم وأتم لباس هت) أى ان كلامكم كما

يشتمل على صاحبه ، وأيضا هو ستر له يمنع من الفجور (علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم) أى تظلمونها بالجماع (فتاب عليكم) حين تبتم مما ارتكبتم من المحظور (وعفا عنكم) ما فعلتم قبل الرخصة (فالآن باثروهن) لما نسخ عنكم التحريم ، وعلى المباشر أن يطلب بقاء النوع ، فلا قصد من الشهوات إلا منافع وفضائل وماعدها ففقدت زائلات وهو قوله (وابتغوا ما كتب الله لكم وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر) معناه حتى يتبين لكم ذلك البياض الممتد فى الأفق وماعده من غبش الليل المشبهان خيطين أبيض وأسود ، فالفجر بيان للخيط الأبيض والليل الذى حذف بدلالة الفجر عليه بيان للخيط الأسود . عن سهل بن سعد رضى الله عنه قال لما نزلت « وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود » ولم ينزل « من الفجر » فكان رجال إذا أرادوا الصوم ربط أحدهم فى رجله الخيط الأبيض والخيط الأسود ولا يزال يأكل حتى يتبين له رؤيتهما فأنزل الله عز وجل بعده « من الفجر » فعلموا أنه إنما يعنى الليل والنهار . وروى مثله عن عدى بن حاتم إذ عمدا إلى عقالين أسود وأبيض وجعلهما تحت وسادته الخ ثم بعد ذلك عرفه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم بين آخر وقته فقال (ثم أتموا الصيام إلى الليل) ولما كان من السنة أن يعتكف الإنسان فى الصوم فإنه أكد من غيره وأكثروا وأعظم أجرا وأقرب زلفى من الله عز وجل أعقبه جلّ وعلا بقوله (ولا تبأثروهن وأتم عاكفون فى المساجد) ولقد كان الرجل يعتكف فيخرج إلى امرأته فيبأثرها ثم يرجع فنهوا عن ذلك ، فالجماع مبطل للاعتكاف ، فالنهى فى العبادات يوجب فسادها ، ولا يكون الاعتكاف إلا فى المساجد ، وقد كان صلى الله عليه وسلم يعتكف العشر الأواخر من رمضان حتى توفاه الله ، ثم اعتكف أزواجه من بعده ، والجماع حرام فى الاعتكاف ومادونه مكروه . واعلم أن الاعتكاف سنة ، ولا بد أن يكون فى المسجد الحرام عند سيدنا على كما نقل عنه ، وفى المسجد الحرام ، ومسجد المدينة عند عطاء ، وفيهما وفى بيت المقدس عند حذيفة ، وفى كل مسجد جامع عند الزهري وفى كل مسجد له امام ومؤذن عند أبى حنيفة ، وفى سائر المساجد عند الشافعى ومالك وأحمد ، وهو فى المسجد الجامع أفضل ، وهو فى الصوم أفضل ، وقال أبو حنيفة الصوم شرط ، وأقله لحظة عند الشافعى ، ولا حد لأكثره ، وأقله يوم عند أبى حنيفة ومالك بشرط أن يدخل فيه قبل طلوع الفجر ، ويخرج منه بعد غروب الشمس ، والجماع كما تقدم حرام ومبطل له ، ومادون الجماع كقبلة مكروه ، وبعضهم يجعله فسادا للصوم ، وأما الملامسة بغير شهوة جائرة ، ثم قال تعالى (تلك) الأحكام التى ذكرت (حدود الله) أحكامه المحدودة (فلا تقربوها) بالمخالفة والتغيير (كذلك يبين الله آياته) شرائعه (لناس لعلهم يتقون) المحارم . ولما كان الصيام والفدية والوصية تصرفا فى مال وقعا للقوة الشهوية ، وهكذا الاعتكاف فإنه كف للنفس عما هو مباح بحيث يلزم المرء مسجده فلا يبرحه إلا لحاجة من لحظة إلى أيام ، فهو كف للنفس عن الشهوات ناسب أن يلحق به الأدلاء أى الالتقاء بحكومات الأموال إلى الأحكام فلذلك قال (ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها إلى الأحكام لتأكلوا فريقا من أموال الناس بالإثم وأتم تعلمون) أنكم مبطلون فإن حكم الحاكم لا يحلل حراما ولا يحرم حلالا ، ولذلك روى أن عبد الله الحضرمي ادعى على امرئ القيس الكندي قطعة أرض ولم يكن له بينة فحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يحلف امرؤ القيس ، فهم به ، فقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم « ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا أولئك لا خلاق لهم فى الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب أليم » ، فارتدع عن اليمين وسلم الأرض إلى عبد الله فنزلت هذه الآية ، ولما كان الصوم لا يثبت إلا بالهلال ورؤيته وقد سأل معاذ بن جبل وثعلبة بن غنم رضى الله عنهما النبى صلى الله عليه وسلم فقالا ما بال الهلال يبدو دقيقا كالخيط ثم يزيد حتى يستوى ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدأ ، وهكذا كانت الأنصار إذا

أحرموا لم يدخلوا دارا ولا فسطاطا من بابه وانما يدخلون أو يخرجون من فرجة ويعدون ذلك برا بين الله لهم
 الأمرين بقوله (يسألونك عن الأهلة) جمع هلال سمي به لرفع الناس أصواتهم عند رؤيته (قل هي مواقيت
 للناس والحج) معالم يوقت بها الناس من أرواحهم ومتاجرهم وصومهم وفطرمهم وحجهم (وليس البرّ بأن تأتوا البيوت
 من ظهورها) وليست الطاعة والتقوى بأن تأتوا البيوت من ظهورها أى بأن تدخلوها من ظهورها أى من خلفها
 فى الاحرام ، فبين لهم أن هذا ليس ببرّ وانما البرّ من اتقى المحارم والشهوات فقال (ولكن البرّ) برّ (من اتقى)
 ما حرم الله كالصيد ونحوه (وأتوا البيوت) ادخلوها (من أبوابها) التى كنتم تدخلونها وتخرجون منها قبل ذلك
 (واتقوا الله) واخشوا الله فى الاحرام (لعلكم تفلحون) لئلى تنجوا من السخط والعذاب . ويقال ان كنانة
 وخزاعة هم الذين كانوا يفعلون ماتقدم من الدخول من غير الباب فكانوا يدخلونها من الخلف ومن السطح
 (وقاتلوا فى سبيل الله) فى طاعة الله فى الحلّ والحرم (الذين يقاتلونكم) يبدءونكم بالقتال (ولا تعسّدوا)
 ولا تبندوا (إن الله لا يحب المعتدين) المبتدئين بالقتال (واقتلوهم حيث تقفتموهم وأخرجوهم من حيث
 أخرجوكم) من مكة ، وهذا وعد من الله بفتح مكة لهم (والفتنة) الشرك بالله وعبادة الأوثان (أشدّ)
 أشرّ (من القتل) فى الحرم ، أو ما يفتن به الانسان من المحن كالأخراج من الوطن أصعب من القتل (ولا
 تقاتلوهم) ابتداء (عند المسجد الحرام) فى الحرم (حتى يقاتلوكم فيه) فى الحرم بالابتداء (فان قاتلوكم)
 بالابتداء (فاقتلوهم كذلك) هكذا (جزاء الكافرين) بالقتل (فان اتهاوا) عن الكفر والشرك وتابوا
 (فان الله غفور) لمن تاب (رحيم) لمن مات على التوبة (وقاتلوهم) أى المشركين (حتى لا تكون فتنة)
 شرك (ويكون الدين لله) أى خالصا لله لا يعبد دونه شيء (فان اتهاوا) عن قتالكم وعن الشرك والكفر
 (فلاعدوان) فلا سبيل لكم بالقتل (إلا على الظالمين) المبتدئين بالقتل (الشهر الحرام) الذى دخلت فيه لقضاء
 العمرة (بالشهر الحرام) الذى صدرك عنه لأنه صلى الله عليه وسلم خرج معتمرا فى ذى القعدة سنة خمس أوست من
 الهجرة فصدّه المشركون عن البيت عام الحديبية ، فصالحهم على أن ينصرف عامه ويرجع من فابله فيقضى
 عمرته ، وقد تمّ ذلك ، أو يقال هذا فى القتال ، أى فان بدءوكم بالقتال فى الشهر الحرام فاقتلوهم فيه فانه قصاص
 (والحرمت قصاص من اعتدى عليكم) بالقتل فى الحرم ، أو بمطلق القتال (فاعتدوا عليه) فقاتلوه (بمثل
 ما اعتدى عليكم واتقوا الله) واخشوا الله بالابتداء (واعلموا أن الله مع المتقين) معين المتقين بالنصر . وما
 كان القتال يعوزه المال قال تعالى (وأنفقوا فى سبيل الله) تصدّقوا فى رضا الله ، وهو عام فى الجهاد وغيره
 (ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة) أى ولا تلقوا أنفسكم إلى التهلكة ، وهذه التهلكة إما بأن تمنعوا النفقة فى
 سبيل الله فيقوى العدو عليكم فهلكوا ، وأما بأن تسرفوا فى الانفاق حتى تففقوا ، وأما أن تنهكوا فتيأسوا
 من روح الله فهلكوا (وأحسنوا) الظن بالله كما تحسنون أعمالكم وأخلاقكم ، وكما تحسنون بالانفاق على
 من تلزمكم نفقته ، وكما تحسنون بأداء الفرائض (إن الله يحبّ المحسنين) فى جميع ماتقدم ، وقد نزل قوله
 تعالى : « وفاتلوا فى سبيل الله » الى ههنا فى المحرمين مع النبى صلى الله عليه وسلم لقضاء العمرة بعد عام الحديبية ،
 ومن الاحسان بأداء الفرائض بأدوية الحج فلذلك أعقبه بقوله تعالى : « وأتموا الحج والعمرة لله » وهو المقصد
 الخامس الآتى . انتهى التفسير اللفظى .

إيضاح

يقول الله تعالى « يسألونك عن الأهلة قل هي مواقيت للناس والحج » فى أعمالهم الدنيوية والعبادات
 لاسيما الحج « وليس البرّ بأن تأتوا البيوت من ظهورها » كلا « ولكن البرّ من اتقى » بفعل الطاعات
 وترك المعاصي ، وفيه إيماء الى أن السؤال عن سبب تغير الهلال وتطوره كالدخول للبيت من غير بابه ، فالبرّ

ألا يعكس المرء في سؤاله ، وأن يأتي الأمور من أبوابها في الدين والدنيا ، ولما كان الصوم والاعتكاف كفاللنفس عن الشهوات ، والقتال وملافاة الأعداء من أهم أنواع الصبر ناسب أن يلزا في قرن وتنظم جوهره الصيام ، وفلذة الجهاد في سمط واحد ، فكلاهما صبر ، وكلاهما رفع للنفس عن حال البهيمية ، فالصوم تعالى النفس عن شهوة الطعام ، والذلة للحطام ، والجهاد رفع لها عن أن تستخذى للظالمين أو تذلل للقاهرين ، فالصوم جهاد الآمنين ، والقتال جهاد الخائفين على الأعراض والأموال ، وعلى الناس أن يربوا بأنفسهم عن الدنيا فلا يذلوا للشهوات كالجماوات ولا يسلّموا قيادهم لمن يغلبونهم ، بل ليفكوا قيود الذلة عنهم ويرفعوا نير العبودية عن أعناقهم ويكسروا أصفاد الذلة وأغلال الظالمين وليقاتلوا في سبيل الله ، الإنسان في جهاد مستمر وعمل دائم ، الإنسان في الحياة محوط بالأعداء من كل جانب ، ففهم من هم في داخل جسمه كالشبهوات ، ومنهم من هم خارجه كالحيوان الكاسر ، والعدو المهاجم ، فليبدأ بقتال عدوه الداخلي ، فإذا فرغ منه فمأخراه أن يقهر الأعداء المهاجمين .

وترى الأمة الإسلامية ، لما كانت تعظم الأعمال الدينية وترعاها حق رعايتها غلبت أعداءها ، فلما تفرقت أهواؤها وخضدت شوكتها تخطفها الأعداء من كل جانب ، فإن الناس إذا استعبدوا لشهواتهم وذلوا الأهوائهم تفرقت كلمتهم ، وذهبت ريحهم ، وذاق بعضهم بأس بعض ، فلا يرى العدو أمامه إلا أشباحا فارغة كأنها خشب مسندة ، ونفوسا مائتة ، وعقولا خامدة ، فيحصدهم حصدا ، ويتخذ سيدهم عبدا ، وهذا سرّ قوله ﷺ عند رجعته من إحدى الغزوات « رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر جهاد النفس » وسرّه ما علمت من أن النفوس أيام أمنها واستيثاق الناس بأخلاقهم يدعو ذلك لانتلافهم ، وما غلبة العدو الأثرة الانتلاف ، ولا انتلاف إذا تعددت المآرب وتفرقت القلوب وذهبت شذرمذر ، فلذلك قال « وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم » الآيات ، قد كان ﷺ ممنوعا من القتال ، فلما أمكنته اليدان وصده المشركون عام الحديبية في ذي القعدة سنة ست من الهجرة وصالحهم على أن ينصرف عامه ذلك ، ثم يعود من قابل فيقضى عمرته ، ثم رجع في ذي القعدة سنة سبع فقضى عمرته ، ولما أن أزمع على عمرة القضاء وتجهز هو وأصحابه خافوا أن لا تفي قریش بما قالت وتصدهم عن المسجد الحرام ، وقد عاهدتهم أن تخلى مكة ثلاثة أيام فسكره الصحابة أن يحاربوهم في الشهر الحرام في البلد الحرام في حال الاحرام ، فنزل قوله تعالى « وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم » وإياكم أن تقتلوا الشيوخ ، والنساء ، والصبيان ، والرهبان « ولا تعتدوا » بالقتال مفاجأة ، ولا بقتال المعاهد ، ولا تمثلوا بالمقتول ، ولا تبدءوا بالقتال من غير دعوة « إن الله لا يحب المعتدين » ، ثم ازداد الأمر واحتدم ونزل « واقتلواهم حيث تقفتموهم » والتقف الحذق ، كأن من أدرك عدوه فهو حاذق ، وهذه الآية معممة للحكم بحيث يقتلون في حل وفي حرم ، فهي أشبه الآيات بأية الحر ، فلقد حرّم شيئا فشيئا ، فهكذا هنا منع القتال ، ثم شرع للقاتلين ، ثم عظم ، وقوله « وأخرجوهم من حيث أخرجوكم » أي من مكة ، وقد فعل ذلك بمن لم يسلم يوم الفتح ، ولا ريب أن التعذيب بالأخراج من الوطن أشد من القتل فهو عذاب واصب لازم ، والموت راحة ، فالفتنة والابتلاء بأخراجهم من مكة أشد من قتلهم ، ثم نهاهم عن ابتدائهم بالمقاتلة عند المسجد الحرام حتى يبدؤهم بالقتال ، وقوله « وقاتلواهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله » أي خالصا من الشيطان « فان اتهموا » عن الشرك فلا تعتدوا على المنتهين إذ لا يعتدى إلا على من اعتدى ، هذه الآية ترجع لقوله تعالى « واقتلواهم حيث تقفتموهم » للدرجة الثالثة ، وهي تعميم القتال ، وقوله « الشهر الحرام بالشهر الحرام » الخ تأكيد للدرجة الثانية ، وهي قتال المعتدى بمثل ما اعتدى « فان قاتلوكم » في الشهر الحرام ، أو البلد الحرام أو في حال الاحرام « فاقتلواهم » فان الحرمات ، وهي ما يجب أن يحافظ عليها وتحترم يجري فيها القصاص ، ثم

لخص هذا كله بفذلكة ، فقال « فن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم » ، وهو في المرتبة الثانية ، ولما كان القتال لا يكون بلا مال أعقبه بقوله « وأنفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة » بالكف عن القتال ، أو عن الاتفاق فيه ، والباء زائدة : أى ولا تلقوا أيديكم : أى أنفسكم إلى التهلكة : أى الهلاك كما تقدم في التفسير اللفظي .

ألا ترون أن الأمة الاسلامية لما نكصت على أعقابها ، ونامت على وساد الراحة الوثير ، وتقهقرت الى الوراء ، ونامت عن جمع المال ، وانفاقه في الجهاد ، وسبقها الأمم أخذت تبعد وتهلك ، فهذا هو اللقاء للتهلكة وذلك هو السر في حشد الجنود ، ورفع البنود ، ومخر السفن في البحار ، واعداد الآلات ، والتسابق في الميدان والتنافس في صنع المدمرات ، وسير الطائرات الطائرات « وأحسنوا » أعمالكم وأخلاقكم كما تحسنون محاربة العدو فليس يغني دفع العدو عن الفضائل الأخرى كما لا تغني تلك الفضائل عن الجهاد ، وكما أنه ليس البر قاصرا على أمر القبلة والتولى إليها ، وليس البر أن تسألوا عن الأهلة ، هكذا ليس يغني جهاد العدو عن جهاد النفس ، فليكن المسلم جامعا لصفات الكمال بعيدا عن خصال الشر وإياكم أن يغركم أنكم مجاهدون أو صائمون ، فلذلك أعقبه بمسائل الحج ، وبعض مسائل من القتال ، وقبل ذكر آيات الحج وتفسيرها نسرده أحوال الحج ليسهل عليكم أيها الذكي معرفة الآيات الآتية ، ولتكون لديك صورة تعقل بها .

شروط وجوب الحج خمسة

البلوغ والاسلام والعقل والحرية والاستطاعة ، ومن وجب عليه الحج ، وجبت عليه العمرة ، والاستطاعة أن يكون صحيحا ، وأن يأمن الطريق بأن تكون خصبة آمنة بلا بحر مخطر ولا عدو قاهر ، وأن يجد نفقة ذهابه وإيابه إلى وطنه ، وأن يملك نفقة من تلزمه نفقته في هذه المدة ، وأن يملك ما يقضى به ديونه ، وأن يقدر على ما يحمله في السفر ، ثم ان كان معضوبا ، وكان له مال فليستأجر من يحج عنه بماله بعد فراغ الأجير من حجة الاسلام لنفسه .

شروط صحة الحج

اثنان : الوقت والاسلام ، فيصبح من الصبي ، فيحرم بنفسه ان كان مميزا ، ويحرم عنه وليه ان كان صغيرا ويفعل به ما يفعل في الحج من الطواف والسعي وغيرهما ، وأما الوقت ، فهو شوال ، وذو القعدة ، وتسع من ذى الحجة إلى طلوع الفجر من يوم النحر ، فن أحرم بالحج في غير هذا الوقت ، فهي عمرة ، وجيع السنة وقت العمرة .

شروط وقوعه عن حجة الاسلام

الاسلام ، والحرية ، والبلوغ ، والعقل ، والوقت .

الأركان التي لا يصح الحج بدونها خمسة

الاحرام ، والطواف ، والسعي بعده ، والوقوف بعرفة ، والحلق بعده على قول ، وأركان العمرة كذلك الا الوقوف .

كيفية الحج

إذا وصل إلى الميقات المشهور الذي يحرم الناس منه يغتسل وينوى به غسل الاحرام ويكمل الطهارة ويخلع ثيابه المخيطة ويابس ثوبى الاحرام فيرتدى ويتزر بثوبين أبيضين وعند ذلك ينوى الاحرام بالحج أو بالعمرة قرانا أو إفرادا ويكفي مجرد النية لانعقاد الاحرام ويسن أن يقرنه بالنسبية ، ثم يدخل مكة والأفضل

أن يكون من ثنية كداء بفتح الكاف كما فعل رسول الله ﷺ ثم إذا دخل المسجد الحرام فالأفضل أن يكون من باب بني شيبه ثم يقصد الحجر الأسود ويمسه بيده اليمنى ويقبله ثم يطوف طواف القدوم ولا يعوقه عن الإسراع لذلك إلا الصلاة المكتوبة فليصلها ثم ليطف ، وليكن في هذا الطواف وفي كل طواف مراعى شروط الصلاة من الطهارة من الحدث والخبث في الثوب والبدن والمكان وستر العورة فالطواف بالبيت صلاة أباح الله فيها الكلام ، فإذا أتم الطواف سبعا فليأت الملتزم وهو بين الحجر والباب وليتعلق بالاستار وليدع الله بما شاء ثم ليصل خلف المقام ركعتين ثم يخرج من باب الصفا ، وهو جبل فيرقى مقدار قامة الرجل فيه ثم يسعى سبع مررات بينه وبين المروة وهو يكبر ويدعو ويمشي حتى ينتهي إلى الميل الأخضر فإذا بقي بينه وبين الميل ستة أذرع أخذ في السير السريع وهو الرمل حتى ينتهي إلى الميلين الأخضرين ثم يعود إلى الهينة فإذا انتهى إلى المروة صعدا كالصفا ، وهذه مرة واحدة فإذا عاد إلى الصفا حصلت مرتان وهكذا حتى يتم السعى ، وقد فرغ من طواف القدوم والسعى وهما سنتان والطهارة مستحبة للسعى وليست بواجبة وإذا سعى فينبغي أن لا يعيد السعى بعد الوقوف ويكتفى بهذا ركنا فإنه ليس من شرط السعى أن يتأخر عن الوقوف وإنما ذلك شرط في طواف الركن نعم شرط كل سعى أن يقع بعد طواف أى طواف كان ، إذا انتهى الحاج يوم عرفة إلى عرفات يبنى أن لا يفرغ لطواف القدوم ودخول مكة قبل الوقوف وإذا وصل قبل ذلك بأيام فطواف القدوم فليمكث محرما وليكن الخروج إلى منى يوم التروية والمبيت بها وبالغدو منها إلى عرفة لأقامة فرض الوقوف بعد الزوال ، اذوقت الوقوف من الزوال إلى طلوع الفجر الصادق من يوم النحر وليغتسل للوقوف فإذا زالت الشمس خطب الإمام خطبة لطيفة وقعد وأخذ المؤذن في الأذان والإمام في الخطبة الثانية ، ووصل الإقامة بالأذان وفرغ الإمام مع تمام إقامة المؤذن ثم جمع بين الظهر والعصر ، فإذا أفاض من عرفة بعد غروب الشمس فليكن بسكينة ، ووقار حتى يبلغ المزدلفة فليغتسل ثم يجمع بين المغرب والعشاء فيها ، ثم إذا اتصف الليل يتزود الحصى منها فليأخذ سبعين حصاة فانها قدر الحاجة ، وليس إلى المشعر الحرام وهو آخر المزدلفة بعد أن يكون صلى الصبح في الفلج بها ، ثم يدفع من المشعر الحرام قبل طلوع الشمس ثم إذا أصبح يوم النحر خلط التلبية بالتكبير فينتهي إلى منى ومواضع الجرات وهي ثلاثة فيتجاوز الأولى والثانية فلا شغل له معهما يوم النحر حتى ينتهي إلى جرة العقبة ويرمي جرة العقبة بعد طلوع الشمس بقيد رمح فيرمي سبع حصيات مكبرا مستقبلا القبلة أو الجرة ، ويقول مع كل جرة الله أكبر ، فإذا رمى قطع التلبية والتكبير إلا التكبير عقب فرائض الصلوات من ظهر يوم النحر إلى عقيب الصبح من آخر أيام التشريق ثم ليذبح الهدى إن كان معه ثم ليحلق بعد ذلك ، والمرأة تقصر الشعر ، والأصلح يستحب له إمرار الموصى على رأسه ومهما حلق بعد رمى الجرة فقد حصل له التحلل الأول وحل له كل المحظورات إلا النساء والصيد .

والمحظورات في الحج والعمرة ستة : الأول لبس القميص والسر اويل والخف والعمامة ، وإنما يلبس أزارا ورداء ونعلين ولا يذنب أن يغطي رأسه ، والمرأة أن تلبس كل مخيط بعد أن لا تستر وجهها بما يماسه فأحرام الرجل في رأسه وأحرامها في وجهها ، الثاني الطيب فليجتنب كل ما يعده العقلاء ، طيبا فان تطيب أو لبس فعليه دم شاة ، الثالث الحلق والقلم وفيهما القدية أعني دم شاة ولا بأس بالكحل ودخول الحمام والفصد والحجامة وترجيل الشعر ، الرابع الجعاع وهو مفسد قبل التحلل الأول وفيه بدنة أو بقرة أو سبع شياه وإن كان بعد التحلل الأول لزمه البدنة ولم يفسد حجه ، الخامس قدماء الجعاع كالقملة والملاسية التي تنقض الطهر مع النساء فهو محرم وفيه شاة ، وكذا في الاستمناء ويحرم السكاح والانسكاح فيه ولا ينعقد ، السادس قتل صيد البر أعني ما يؤكل أو هو متولد من الحرام والحلال ، فان قتل صيدا فعليه مثله من النعم يراعى فيه

التقارب ، هذه هي المحظورات ، وقد قلنا انه يرمى جرة العقبة قد تحلل التحلل الأول ولم يبق عليه من المحظورات الا النساء والصيد ثم يفيض إلى مكة ويطوف كما وصفناه أولا ، وهذا الطواف طواف ركن في الحج ويسمى طواف الزيارة ، وأول وقته بعد نصف الليل من ليلة النحر ، وأفضل وقته يوم النحر ولا آخر لوقته بل له أن يؤخر إلى أى وقت شاء ولكن يبقى مقيدا بعلاقة الاحرام ، ولا يحل له النساء إلى أن يطوف ، فإذا طاف تم التحلل وحلّ الجماع وارتفع الاحرام بالكلية ولم يبق إلا رمي أيام التشريق والمبيت بمنى وهي واجبات بعد زوال الاحرام على سبيل الاتباع للحج ، ثم بعد هذا الطواف السعى ان لم يكن سعى بعد طواف القدوم والا اكتفى به ، وأسباب التحلل ثلاثة : الرمي والخلق والطواف الذي هو ركن ، ومهما أتى باثنين من هذه الثلاثة فقد تحلل أحد التحللين ، والأحسن أن يرمى ثم يذبح ثم يحلق ثم يطوف ثم يخطب الامام خطبة وداع رسول الله ﷺ ، ومتى فرغ الحاج من طواف الركن المذكور عاد إلى منى للمبيت والرمي وتسمى ليلة القدر لأن الناس يقرون فيها غدا ولا ينفرون ، فإذا أصبح اليوم الثاني من العيد وزالت الشمس اغتسل للرمي وقصد الجرة الأولى التي تلى عرفة فيرمى اليها بسبع حصيات ثم يتقدم إلى الجرة الوسطى ويرمي كما رمى الأولى ويقف في هذه وفي الأولى بعد الرمي ويكبر ويهلل ويدعو بحضور قلب ثم يتقدم إلى جرة العقبة ويرمي سبعا ثم يرجع إلى منزله ويبيت تلك الليلة بمنى وتسمى هذه الليلة ليلة النفر الأول ، ويصبح فإذا صلى الظهر في اليوم الثاني من أيام التشريق ورمى في هذا اليوم إحدى وعشرين حصاة كالليوم الذي قبله فهو مخير بين المقام بمنى وبين العود إلى مكة ، فان خرج من منى قبل غروب الشمس فلا شيء عليه وان صبر إلى الليل فلا يجوز له الخروج بل لزمه المبيت حتى يرمى في يوم النفر الثاني أحدًا وعشرين حجرا كما سبق ، وفي ترك المبيت والرمي اراقة دم وليتصدق بالاحرم ، وله أن يزور البيت في ليالى منى بشرط أن لا يبيت إلا بمنى ، هذا هو الحج من أوله إلى آخره مختصرا واضحا يسر أولى النهى .

العمرة

من أراد أن يعتمر قبل حجه أو بعده فليغتسل ويلبس ثياب الاحرام كما سبق في الحج ، ويحرم بالعمرة من ميقاتها ، وأفضل مواقيتها الجعرانة ثم التنعيم ثم الحديبية ، وينوى العمرة ويلبى ويصلى في مسجد عائشة بعد ذلك ركعتين ويدعو الله بما شاء ثم يعود إلى مكة وهو يلبى ، ومتى دخل المسجد ترك التلبية ، وطاف سعا وسعى سبعا كما تقدم ثم يحلق رأسه ، وقد تمت بهذا عمرته ، وهذه الطريقة : أى الحج أولا ثم العمرة تسمى الافراد .

وهناك طريقة ثانية : وهي القران وهي أن يجمع بين الحج والعمرة ، فيقول عند الاحرام لبيك بحجة وعمرة معا فتندرج العمرة في الحج كما يندرج الضوء في الغسل ويكون السعى الذي بعد طواف القدوم محسوبا منهما ولكن الطواف الأول ليس بمحسوب كما تقدم فيكون طواف الركن بعد الوقوف وليس على الحاج شيء في هذا الاشاة الا أن يكون مكيا فليس عليه شيء .

وهناك طريقة ثالثة : تسمى التمتع وهي أن يجاوز الميقات محرما بعمرة ويتحلل بمكة ، ويتمتع بالمحظورات إلى وقت الحج ثم يحرم بالحج وتلزمه شاة مالم تكن عمرته في غير أشهر الحج ومالم يرجع إلى ميقات الحج ولا إلى مثل مسافته لاحرام الحج ، فإذا لم يجد الشاة فليصم ثلاثة أيام في الحج قبل يوم النحر متفرقة أو متتابعة وسبعة أيام اذا رجع إلى الوطن ، والأفضل الافراد ثم التمتع ثم القران ، هذا ما أردت ذكره في العمرة والحج وبهذا تتصور الأحكام والأما كن وتفسر آيات الحج ، وتفهم ناسياتى من قوله تعالى « فمن تمتع بالعمرة إلى »

الحج» وقوله «فاذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام» وقوله «من تجمل في يومين فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه» وهذه الأحكام على مذهب الشافعي ، وفي بعضها خلاف سيأتي في تفسير الآيات

أسرار الحج وبقية أركان الاسلام

اعلم أن الانسان في الدنيا كولد الموسر التاجر أو الملك الذي ورث الثروة عن والده ثم انه رباه فزاد هو في تجارته وزاد نماء أمواله فالانسان خلق في الدنيا تحيط به المحن والوصب ونكبات الدهر ، فاذا تحملها وصبر عليها وقويت همته واستجمع عزيمته ، كان ذلك قوة عظيمة لسعادته في الدنيا لا يحس بها الصبيان ولا الحيوان فكلاهما لا صبر له لأن الصبر بالعقل وهو خاص بأهله ، ان النعيم والترف واللذات والتمتع بالطعام والشراب وتقارب الجنسين قد اشترك فيه الصبيان والحيوان مع العقلاء ، وهي مضطربة غير ثابتة ، ولا سعادة الا ما بناه الانسان لنفسه بنفسه ، وذلك بأن يتخذ له من الحوادث درعا فيتقى اذذاك وقع الحوادث فتكون عليه هينة ، وتمر عليه أنواع الفرح والترح فلا تؤثر في سعادته ، وهذا هو المذكور في آية «وبشر الصابرين الذين اذا أصابهم مصيبة» وقد تقدم الكلام عليها فراجعها هناك ، وهذه أشبه بالميراث في مثال الصبي الغني لأنها عامة لسائر الناس ، ثم ان الله أراد أن يزيد الانسان اسرعا في الرقي ويعطيه أجنحة ويقوى سيره الى العلا ، فأنزل عليه الكتب وألهمه دراسة العلوم ، ومنها ما نزل بالوحى على بعض الخاصة من خلقه فأراد أن يهذبهم ، وذلك بالتخلية والتحلية فالتخلية بالجوع تارة مع ترك النساء في الصوم وتارة بنزع ما تميل اليه النفس وما تعلق به القلب من المال بالزكاة والصدقات ، ان العاقل كلما زاد عقلا زاد معرفة بالعشيرة وبالأمة التي هو منها فيجزع لما حلّ بقريبه وولده وأبويه وصحبه وأمته ، فاذا صبر كان ذلك جالا لنفسه وأجنحة يطير بها الى المعالي وههنا في الزكاة يبذل المال للفقراء منهم فيكون مواسيا لهم فهو عند الحزن عليهم صابر وعند الغنى والثروة شاكر ويكون هو في نفسه قد قلل العلائق التي تربطه بهذه الدنيا وباللذات فيكون زاهدا فيها فلا ينقطع فؤاده لذكر الموت ، ولا يهلع ويجزع لموت دابة أوضاع مال ، ويكون اذذاك كالحر الذي لم تستعبده هذه الدنيا ثم انه كما تخلى عن شهوة الطعام والشراب والنساء في أيام رمضان وتخلى عما ربطه بأوثق رباط من المال هكذا يتخلى عن اللباس في الحج ، فلا يلبس المخيط ، وانما يقتصر على ازار ورداء أبيضين كالكفن ، وقد كشف رأسه وهو مع القوم عراة تحت حرارة الشمس ، وقد خرجوا من الأهل والوطن وأنفقوا المال وتجردوا من الثياب وحرم عليهم النساء ، هذا هو التخلية في الزكاة والصيام والحج ، أما التحلية فان الصلاة فيها مناجاة الله عز وجل ، وقد توضع الانسان ونظف ثوبه ومكانه وتوجه قلبه الى من فطره فأخذ يذكر بلسانه ، وقد أحضر في الفؤاد أنه رحن رحيم عمت رجاته سائر الخلائق بتصويرهم ورزقهم واغداق النعم عليهم ، فيقول إياك نعبد وإياك نستعين اهدنا الصراط المستقيم الخ ، وهو حاصر في قلبه كأنه يراه ويشعر في قلبه بهذه الرؤية ، وهذه هي التحلية ، فبالزكاة وبالصيام وبانفاق الأموال في السفر للحج ، وفي الهدى وترك المخيط من الثياب والنساء تحلية عن علائق هذه الحياة القصيرة ، وأما التحلية ففي المناجاة والتوجه لله في «إياك نعبد» وفي الاستعانة به تعالى وفي الحج ، قائلا عند الاحرام [لبيك اللهم لبيك لبيك لا شريك لك لبيك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك لبيك وسعديك والخير كله بيدك والرغباء اليك لبيك بحجة حقا تعبدا ورقا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد] فهذه هي التحلية ، ففي الحج تحلية عن المال وعن النساء وعن الطيب وعن حظوظ النفس بالامتثال في السعي بين الصفا والمروة وبالطواف وبرمي الجمرات التي يجمل العبد حكمتها ، فهذا كله تخلى المرء عن حظوظه وشهواته وامتلأ أمر الله وهو

تخليه ، وفي التلبية والتوجه لله تحلية بالرجوع الى من خلقنا وفطرنا وصوّرنا ، ولا تظن ان أعمال الحج خالية من الحكمة المعقولة كلا فان كل ما توجه به العبد من قول أو عمل أدّى المقصود منه فكما أن في أقوال الصلاة توجهها بالقلب ، هكذا الطواف والسعى ورمى الجرات توجه بالقلب ، وكما أن هناك فرقا بين فعل اللاعين والمصارعين في وقوفهم وانحنائهم وأعمالهم وبين الصلاة في الركوع والقيام ، وأن الأول يقصد به تقوية العضلات والمسابقات وآثارها في النفس لا تخرج عما قصدت له ، والثانية يكون فيها الخشوع والخضوع والرجوع الى الله والآثار حقيقة تكون بحسب ما رجعت به وتظهر على الجوارح والأعضاء بالتجارب والملاحظة في سائر نوع الانسان ، هكذا يكون الفرق بين الطواف بالبيت والسعى بين الصفا والمروة ورمى الجرات الثلاث وبين الأفعال التي تماثلها من عوائد الانسان ، وتكون هذه الأفعال مستحضرا بها عظمة الله تعالى والطواف ببيته الذي جعله حرما آمنا محترما حرم صيده والقتال فيه اعظاما واجلالا لصاحبه ، وهكذا يسعى بين الصفا والمروة ، وهذا السعى يضاهي تردد العبد بفناء دار الملك جائيا ذاهبا اظهارا للخلوص في الخدمة ورمى الجرات كال تبرؤ من الذنوب والخطايا ، ولا جرم أن هذه الأفعال يصحبها عند القصد ما جعلت له ، ولذلك نجد عند الحجاج من المسرات والابتهال وذكر الله ما لا يوجد فيما يناظره من الأعمال الأخرى لنوع الانسان فكما أن الألفاظ لها أثر على حسب المدلولات ، هكذا الأفعال لها آثار على مقتضى ما جعلت له في الشرع دينا وفي اصطلاح الناس عرفا ، ألا ترى أن التحية عند بعض الأمم بأن يتقل على وجه صاحبه ، وعند بعضهم بأن يضربه ، وعند بعضهم بأن ينام على الأرض منبطحا ، وعند بعضهم بأن يولى ظهره اليه وكل عمل من هذا يؤدي المعنى الذي جعل له عرفا ، وإذا لم يهتم به الانسان وأحل به عوقب على مقتضى ذلك بالعداوة والبغضاء ، فإذا كان هذا في عادات الناس وهم عليه يحاسبون بعضهم ، فهكذا جعل الله هذه الأعمال من الركوع والسجود والطواف والسعى والرمى قوالب وظواهر لذكر الله عز وجل وامثالها لأمره واستحضارا لصفاته وجماله وتبريا من الذنوب ومن المادة ومن الدنيا . هذا ، ولتعلم أن الحج المبرور هو الذي فيه هذه المعاني الشريفة ، وعلامته أن يرجع صاحبه وقد عشق ربه وتبرأ من الدنيا وفرح بالموت قبل حلوله وأحب لقاء الله وأعطى كل ذي حق حقه ، وهذا سر الحديث « الحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة » . أما الصلاة والحج اللذان خلوا من هذه المعاني فان صاحبهما لا ينال منهما تلك السعادة العالية اه

(المقصد الخامس)

في الحج وبعض أحكام القتال وغير ذلك)

وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُخْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكَ فَإِذَا أُمِيتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ * الْحَجُّ أَشْهُرٌ

مَعْلُومَاتٍ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ وَاتَّقُونِ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ * لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ * ثُمَّ أَفِضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ * فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا فَمَنْ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا ءَاتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ * وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا ءَاتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ * أُولَٰئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ * وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ * وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَشَهِدَ اللَّهُ عَلَىٰ مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ اللَّهُ الْخَصَامُ * وَإِذَا تَوَلَّىٰ سَعَىٰ فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ * وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَبِئْسَ الْمِهَادُ * وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ادْخُلُوا فِي السَّلَامِ كُلَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ * فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ * هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ * سَلَّمَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ كَمَا ءَاتَيْنَاهُمْ مِنْ ءَايَةٍ يَبْنِيهِ وَهَنَ يُدَلِّلُ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ * زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ * كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيُخَكِّمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَا

اختلفوا فيه من الحق بإذنه والله يهدي من يشاء إلى صراطٍ مستقيم * أم حسبتم أن
تدخلوا الجنة ولما يأتاكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا
حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله إلا إن نصر الله قريب * يسألونك
ماذا ينفقون قل ما أنفقتم من خير فليوالذين والأقربين واليتامى والمساكين وابن
السبيل وما تفعلوا من خير فإن الله به عليم * كتب عليكم القتال وهو كره لكم
وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم
وأنتم لا تعلمون * يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير وصد عن
سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام وإخراج أهله منه أكبر عند الله والفتنة أكبر من
القتل ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن استطاعوا ومن يرددكم منكم
عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك أصحاب النار
هم فيها خالدون * إن الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجو
رحمت الله والله غفورٌ رحيم *

التفسير اللفظي

ولما كان الحج ، قد يمنعه العدو كما اتفق لرسول الله ﷺ عام الحديبية سنة ست وحصره وأصحابه
وحسدوا عن المضي فيه ناسب أن يؤتى بالحج عقب الجهاد ، فقال (وأتموا الحج والعمرة لله) أي اتوا بهما
تأمين مستجمعي الماسك لوجه الله تعالى فهما واجبان (فان أحصرتم) أي منعكم العدو ، يقال : أحصره
وحصره كما يقال صده وأصده ، وليس علما لكل مرص أو غيره كما عند الحنفية ، لقول ابن عباس رضي
الله عنهما لا حصر لاحصر العدو ، وعليه الشافعي ومالك ، ولا يلحق به غيره من كسر أو عرج أو نحوهما
الا إذا شرط ، لقوله عليه الصلاة والسلام لضباعة بنت الزبير حجي واشترطي وقولي : اللهم محلي حيث حبستني
(فما استيسر من الهدى) أي فعليكم ما استيسر من الهدى جمع هدية من بدنة ، أو بقرة ، أو شاة ، فمن
أحرم بالحج أو العمرة ومنع من إتمامه له دؤ أو غيره على قول فليتحلل منه ، وليذبح هديا ، وليحلق
رأسه ، ولا يحلق رأسه حتى يبلغ الهدى محله : أي مكانه الذي يذبح فيه ، وهو حيث أحصر من حل أو حرم
(ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدى محله) والحنفية على أن محله الحرم فلا يحلق رأسه ، حتى يعلم أن من أرسله
بالحج بالهدى ان كان معتمرا ، ويوم الحبران كان حاجا ، والأول أوجه ، لما روى عن ابن عمر رضي الله
عنهما قال : خرجنا مع رسول الله ﷺ معتمرين فقال كفار قريش دون البت فحضر رسول الله ﷺ
وحلق رأسه ، ثم أخذ يشرح حالا أخرى لحلق الرأس غير حلق التحلل ، فقال (فمن كان منكم مريضا)

مرضا يحوجه الى الحلق (أوبه أذى من رأسه) كجراحة أو قلع (عليه فدية) ان حلق (من صيام) ثلاثة أيام (أو صدقة) ثلاثة أصع على ستة مساكين (أو نسك) جمع نسكة ، وهي الذبيحة ، لما روى أنه عليه الصلاة والسلام . قال لكعب بن عجرة « لعلك آذاك هوامك ؟ قال نعم : يا رسول الله ، قال احلق وصم ثلاثة أيام ، أو تصدق بفرق على ستة مساكين ، أو انسك شاة » والفرق ثلاثة أصع ، ثم أخذ يشرح حكماً ثالثاً ، وهو حكم ما إذا أحرم أولاً بالعمرة من الميقات ، ثم تحلل منها وتمتع بالمحظورات في الاحرام الى أن يحرم بالحج فعليه مثل ما على المحصر بدنة ، أو بقرة ، أو شاة ، وهو معنى قوله تعالى (فإذا أمتم فتمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدى) أى فعليه ذلك ، وهو دم جبران يذبحه إذا أحرم بالحج ولا يأكل منه ، وقال الحنفية دم نسك ، فهو كالأنحية (فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج) أى فعليه صيام ثلاثة أيام في أيام الاشتغال به بعد الاحرام ، والأحب أن يصوم السابع والثامن والتاسع من ذى الحجة (وسبعة إذا رجعت) أى فرغت من أعمال الحج سواء كان في طريقكم أو عند أهلكم ، وهو مذهب الحنفية ، وللشافعي قول إذا رجعت إلى أهلكم (تلك عشرة كاملة) فليست السبعة للتكثير (ذلك) الحكم المذكور (لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) بأن كانوا على مسافة قصر فأكثر من الحرم عند الشافعية ، وعند الحنفية أهل المواقيت من قرن ويامل ، والحجفة ، وذى الحليفة ، وذات عرق ، فكل هؤلاء ومن دونهم الى مكة حاضرو المسجد الحرام ، ومن تمتع من هؤلاء وجب عليه دم ، وأما حاضرو المسجد الحرام فليس عليهم دم لأنهم ليسوا بمن يجب عليهم أن يحرموا من الميقات . وعند الحنفية ليس لهم التمتع وان فعلوه فعليه دم جناية (واتقوا الله واعلموا أن الله شديد العقاب) وهو ظاهر ، ثم قال (الحج أشهر معلومات) معروفات ، وهى شوال ، وذو القعدة ، وتسع من ذى الحجة بليلة النحر عند الشافعية ، والعشر عند الحنفية ، وذو الحجة كله على مذهب مالك (فمن فرض فيهن الحج) أى أوجب على نفسه بالاحرام فيهن عند الشافعية ، أو بالتلبية ، أو سوق الهدى عند أبى حنيفة (فلا رقت) أى لاجتماع أولافش في الكلام (ولا فسوق) لا خروج عن حدود الشرع بالسبب وارتكاب المحظورات (ولا جدال) لا مصراع مع الخدم والرفقة (في الحج) أيامه : أى لا يجوز ذلك (وما تفعلوا من خير يعلمه الله وتزودوا فإن خير الزاد التقوى) أى وتزودوا للمعادكم بالتقوى فانها خير زاد ، وقيل نزلت في أهل اليمن كانوا يحجون ولا يتزودون ويقولون نحن متوكلون ، فيكونون كلا على الناس ، فأمرهم أن يتزودوا ويتقوا الأبرام والتثقل في السؤال (واتقوا يا أولى الألباب) وفي هذه الآية السابقة دليل على وجوب العفة ، وترك أذى الناس وعدم التثقل عليهم فناسب أن يؤتى بعدها بما يناسبها من التكسب ، وقد كان للعرب أيام جاهليتهم تجارات ومكاسب في سوق عكاظ ، وذى المجاز ومجنة فتأثموا أن يتجروا فيها ، فنزل قوله تعالى (ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم) أى عطاء ورزقا وربحاً في التجارة (فإذا أفضتم) أى دفعتم أنفسكم كما يفيض الماء إذا صبته بكثرة (فاذكروا الله عند المشعر الحرام) وهو جبل يقف عليه الامام ، ويسمى قزح (واذكروه كما هداكم) أى اذكروه ذكر احسن كما هداكم هداية حسنة للناسك وغيرها (وإن كنتم من قبله لمن الضالين) أى قبل هدايته لكم (ثم أفوضوا) يا قریش (من حيث أفاض الناس) أى كسائر الناس ، لا من المزدلفة وأتم مترفعون عنهم (واستغفروا الله) من جاهليتهم في تغيير المناسك (إن الله غفور رحيم . فإذا قضيت مناسككم فاذكروا الله كذكركم آباءكم أو أشد ذكراً) كان العرب في الجاهلية إذا قضوا مناسكهم ذكروا مناقب آبائهم ومفاخر أجدادهم نظماً ونثراً كما هو معلوم في سوق عكاظ وغيره ، فلما جاء الاسلام أمرهم فيه أن يذكروا الله كذكركم آباءهم أو كذكركم أشد ذكراً منهم لآبائهم ، وذلك ليعرفوا حقه عز وجل وليكونوا أمة وسطاً متحدة ، فذكر الله يجمعهم ، وذكر الآباء يفرقهم ويشتتهم ، وذلك هو التضامن

والتحاب العام ، وتوجه النفوس إلى الوحدة الدينية العامة ، والتناهي بها عن الوحدة الخاصة ، وأوبى معنى بل ، وسئل ابن عباس رضى الله عنهما عن هذه الآية ، قيل له قد يأتي على الرجل اليوم ولا يذكر فيه أباه ، فقال ليس كذلك ، ولكن أن تغضب لله عز وجل إذا عصى أشد من غضبك لو عليك إذا شتما انتهى .

ولاجرم أن هذا هو النظام العام ، والناموس الشامل ، والقانون العام الكامل (فمن الناس من يقول ربنا آتينا في الدنيا وماله في الآخرة من خلاق . ومنهم من يقول ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار) كانوا في الجاهلية يقولون : اللهم أعطنا ابلا ، وبقرا ، وغنا ، أو يقولون : اللهم ان أبى كان عظيم الفئة كبير الجنة كثير المال ، فأعطني مثل ما أعطيته ، وفي البخارى عن أبى هريرة عن النبي ﷺ قال « تعس عبد الدينار ، وعبد الدرهم ، وعبد الخيصة [ثوب من خز أو صوف معلم] ان أعطى رضى وان لم يعط سخط تعس واتكس ، وان شيك فلا انتقش » والانتقاش اخراج الشوكة ، وشيك دخلت الشوكة في جسمه ، وحسنة الدنيا كالصحة والعفاف ، وتوفير الخير ، والحسنة في الآخرة الثواب والرجة ، فدخل في الأول المرأة الحسنة ، وفي الثانى الحوراء ، وكذلك العلم والعمل في الأول أيضا « وقنا عذاب النار » أى احفظنا من الشهوات والذنوب المؤدية إلى عذاب النار (أولئك) الذين ذكروا من الفريقين (لهم نصيب مما كسبوا والله سريع الحساب) فيحاسب الناس في لمحة ، والساعة قريب ، فليعملوا قبل أن تقوم فيحاسبهم (واذكروا الله في أيام معدودات) أى أيام التشريق ، وهى أيام منى ، ورمى الجار ، وسميت معدودات لقلتهن ، وهى ثلاثة أيام بعد يوم النحر ، أو لها اليوم الحادى عشر من ذى الحجة ، ويكون التكبير اذ بار الصلوات وعند ذبح القرابين ، ورمى الجار وغيرها (فمن تعجل) أى استعجل النفر (فى يومين) أى يوم القر ، والذي بعده : أى من نقر فى ثانى أيام التشريق بعد رمى الجار عند الشافعية ، وقبل طلوع الفجر عند الحنفية (فلا إثم عليه) باستعجاله (ومن تأخر فلا إثم عليه) حتى رمى فى اليوم الثالث بعد الزوال عند الشافعى ، أو قبل الزوال جوازا عند الحنفية فلا إثم عليه فى التأخير ، ولقد كان الجاهلية يختلفون ، فمنهم من أثم المتعجل ، ومنهم من أثم المتأخر ، والذي ذكر من الأحكام (لمن اتقى) اذلا منتفع به سواء (واتقوا الله) أيها الناس فى جميع أحوالكم وأموركم (واعلموا أنكم إليه تحشرون) .

كان الجاهلية يذكرون آباءهم فأمروا بذكر الله جل جلاله ، وأمر الحاج بذكر الله أيام التشريق فناسب أن يذكر من هو كالأخنس بن شريق الثقفى اذ كان حسن المنظر حلو المنطق يوالى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويدعى الاسلام ، ويقول انى أحبك ، ويحلف بالله على ذلك ، وقد خنس : أى اختفى يوم بدر بثلاثمائة رجل من بنى زهرة عن قتال رسول الله ﷺ يوم بدر ، وقال : ان محمدا ابن أختكم ، فان يك كاذبا كفاكموه الناس ، وان يك صادقا كنتم أسعد الناس به ؟ قالوا : نعم ما رأيت قال انى أخنس بكم فاتبعونى ، فذلك قوله تعالى (ومن الناس من يعجبك قوله فى الحياة الدنيا) أى فى شأنها من أسباب المعاش والتجارة وغيرها (وبشهد الله) على أن (ما فى قلبه) موافق لكلامه (وهو ألد الخصام) شديد العداوة والمخاصمة (واذا تولى) أعرض أو صار واليا (سعى فى الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل) كما فعل الأخنس بثقيف إذ يبتهم ، وأحرق زرعهم ، وأهلك مواشيهم ، أو كما يفعل ولادة السوء بالقتل والاتلاف والظلم (والله لا يحب الفساد) لا يرضاه (واذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالاثم) الأنفة : أى جلته حية الجاهلية الأولى على الاثم الذى يؤمر باتقائه لجأجا ، من قولك أخذته بكذا : أى جلته عليه (فحسبه جهنم) أى كفته جزاء وعقابا (ولبئس المهاد) والمهاد : الفراش ، ثم جاء بضده ، فقال (ومن الناس من يشرى نفسه) يبيعهما (ابتغاء مرضات الله) أى يبذلها فى الجهاد طلبا لرضاه ، أو فى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ذلك

أن صهيب بن سنان الرومي أخذه المشركون وعذبوه ليرتد ، فقال : انني شيخ كبير لا ينفعكم كفرى ولا يضركم إيماني ، فخذوا مالي ودعوني ، فقبلوه منه وأتى المدينة (والله رعوف بالعباد) لأنه أرشدهم إلى مثل هذا الشراء ، ولما كانت مناسك الحج وآداب الصيام والجهاد تراد لتهديب النفوس ، وائتلاف القلوب ، واتحاد الشعوب ، وكان فريق من الناس لا يثوبون إلى رشدهم ولا يرجعون عن غيهم ، وفريق اهتدى ، فالأول كالأخس المنافق ابن شريق ، والثاني كصهيب دعا الله المسلمين كافة إلى السلم والطاعة ونبذ المشاحة والصلح والإيمان بسائر الأنبياء ليتحد المتشاكسون ويتفق المختلفون ، فقال (يأيتها الذين آمنوا ادخلوا في السلم) أي استسلموا لله وأطيعوه تجلة ظاهرا وباطنا حال كونكم (كافة ولا تتبعوا خطوات الشيطان) بالتفرق والتفريق (انه لكم عدو مبين) ظاهر العداوة (فان زلتم) عن الدخول في السلم (من بعد ما جاءكم البينات) الآيات والحجج الشاهدة على أنه الحق (فاعلموا أن الله عزيز) لا يعجزه الانتقام (حكيم) لا ينتقم إلا بحق : ألا وإن هذا النوع البشري سعادته بالصفاء والسلم ، وشقاؤه بالخلاف والشقاق ، فاذا تفرقت الأهواء وزلت القدم وانزع كل امرئ هواه جاءهم العذاب من حيث يرجون النعيم ، وحل بهم الشر حيث يرجون الخير هذا هو الساموس العام والسبيل الإلهي ، ألا ترى أن الناس يعذبون بنفس شهواتهم ويدلون بأطماعهم فمن لم يطع فقد اهتلت لذاته آلاما وصارت أفراحه أحزاما كما يرى في الفاجرين الفاسقين حين يقلب الدهر لهم ظهر المجن ، وكذلك الأمم الكاسلة المنتكسة السائمة على وساد الراحة العاكفة على الشهوات يستخدمها أعداؤها بنفس هذه الصفات ، فتل الأمم إذ ذاك كما قال الله (هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله) أي أمره أو بأسه (في ظلل من الغمام) السحاب الأبيض حيث يرجون الخير (والملائكة) لأنهم المسخرون للعالم القائمون بتسييره (وقضى الأمر) تم بهلاكهم (وإلى الله ترجع الأمور) فجاءهم الشر حيث ينتظرون الخير ، والضرب حيث ينتظرون النفع كما هي حال ذوى الشهوات والمفرورين والغافلين وأكثر أمم الشرق لاسيما المسلمين ، فاذا لم يستيقظ المسلمون وفرحوا بأموالهم وأبنائهم كان مافرحوا به عليهم شقاء وبلاء ، ثم ضرب مثلا بنبي إسرائيل إذ يقول (سل بني إسرائيل كم آتيناكم من آية بينة) معجزة ظاهرة وتبيان في التوراة على أيدي أنبيائهم شهادات بالحق فأولوا وبدلوا وزاغوا وآتوا بأكاذيب كما يكذب جهلة الوعاظ اليوم على الأمة الإسلامية ، فوعدهم على قليل العمل كبير الأجر ، فكان الهدى سبب الضلال والخير سبب الشر (ومن يدل نعمة الله من بعد ما جاءته فان الله شديد العقاب) فيعاقبه أشد العقوبة لارتكابه أشد الذنوب فيجعل هلاكه بما ظن أنه حياته كما جعل آيات الكتاب الهاديات سببا للضلال . وقد فعل ذلك باليهود كما فعله أيضا بالأمة الإسلامية اليوم ، فلکم افترى الأحبار والرهبان حفظا للرياسة ؟ فسلط الله عليهم المسلمين ، هكذا كذب كثير من أهل العلم في الأقطار الإسلامية وفسروا الأحاديث والآيات على حسب أهوائهم وأزاجهم عن حكم القرآن ، فسلط عليهم من سخرهم ، فكان المفروح به هو المحزن ، والمطلوب هو المرهوب كالظلل من الغمام ولما كان ذلك ناتجا من الغرور بالحياة أردفه بقوله (زين للذين كفروا الحياة الدنيا ويسخرون من الذين آمنوا) كبلال وعمار وصهيب (والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة والله يرزق من يشاء بغير حساب) في الدارين ولما كانت الآية السالفة دعوى للمسلمين أن يدخلوا في السلم والحب العام والطاعة ولا يتفرقوا : أتبعهم بما يذكروا ما كانت عليه الأمم قديما ، فلقد كانوا في جنة السعادة ونعيم الحياة إذ (كان الناس أمة واحدة) وعاشوا قروبا كثيرة كما تشهد بذلك المكتشفات الحديثة ، وكما يرمى إليه الدين البرهمي في الهند والبوذيون ، فيذه الأمم تردي عن أسلافها السلام العام ، وهكذا تشير أشعار هوميروس الشاعر اليوناني وغيره ، فحصل الطمع والجشع فاختلوا (فبعث الله النبيين) وبدأ بنوح ، وكانت الأمم قبله في هناء وسعادة (وأنزل معهم

(الكتاب) أي جنسه ملتبسا (بالحق) ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه (أي في الحق) الذي اختلفوا فيه بجاء الأمر معكوسا والوضع مقلوبا ، فجعلوا ما كان سبب الهداية للضلال وما هو الخير شرًا (وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم اليينات بغيا بينهم) حسدا وظلما لحرصهم على الدنيا (فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا) أي للحق الذي اختلف (فيه) المختلفون (من الحق باذنه والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم) فأنه يدعو الناس إلى الوئام والاتحاد ويرشدهم للمحبة والوداد ويذكرهم بما سلف للأئمة قبل نوح ، فقد كانوا في سعادة وراحة ، فلما ضلوا أرسل الرسل فغير العلماء واتخذوا الديانات شبكة صياد وحيلة محتل ، وينادي الله الأئمة أن ترجع سعدا وترد مجدها القديم والنعيم ، ولما كان السلم العام لم يزل بعيدا وأثر نوع الإنسان العداوة والبغضاء ، واستنبت الظلم وراش سهم القدر : أمر الله النبي والمؤمنين أن تكون حياتهم صبرا وجهادا ليقوموا الحق حسب الطاقة .

إذا لم يكن إلا الأسنة مركبا * فما حيلة المضطر إلى ركوبها

فقال (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم) حالهم التي هي مثل في الشدة (مستهم البأساء والضراء) يان لتلك الحال مستأنف (وزلزلوا) أزعجوا أزعجا شديدا (حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله) لتناهي الشدة ، ويقول بمعنى قال ، فقل لهم تبشيرا (ألا إن نصر الله قريب) فالإنسان في الحياة مجاهد لعدوه الخارجي الظالم ، ويعوزه الثبات ولعدوه الداخلي ويعوزه الصبر وعند اشتداد الخطب يكون الفرج بغلبة الحق على الباطل في الأئمة وبارتياض النفس وراحتها في الأخلاق ودخول دار السلام بعد الموت ، ولما كان اتفاق المال أشق على النفس وأشق منه هلاكها أخذ يحرض على الانفاق والجهاد .

روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أن عمرو بن الجوح الأنصاري رضي الله عنه كان شيخا هما ذا مال ، فقال يارسول الله ماذا ننفق من أموالنا وأين نضعها ؟ فأجيب ببيان المنفق عليه ، وذلك قوله تعالى (ويسألونك ماذا ينفقون قل ما أنفقتم من خير فللوالدين والأقربين واليتامى والمساكين وابن السبيل وما أنفقوا من خير فإن الله به عليم) الخير المال ، وقدم الوالدين لأنهما واجب حقهما أولا ، ويليهما الأقرب فالأقرب ثم اليتامى الخ ، وإنما كانت الإجابة ببيان المنفق عليهم ، لأن الفقة لا يعتد بها إلا إذا وقعت موقعها . قال الشاعر :

ان الصنعة لاتعد صنعة * حتى يصاب بها طريق المصنع

ثم أتبعه بذكر الجهاد بالنفس ، فقال (كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم) والنفوس البشرية إذا تعودت الخير ألفته ، فهار المذرذا فلا سعادة إلا في لذة النفس ورضاها (والله يعلم) ما هو خير لكم (وأنتم لاتعلمون) ولو أن الناس تركوا أنفسهم وهواها فزيت لهم الحياة الدنيا لصار المحبوب لهم تقمة عليهم كما هو مقصود الآيات السابقة .

وهكذا النفوس تحب التعود عن العزو ، وهو شر لما فيه من طمع العدو ، لأنه إذا علم ميلكم إلى الراحة والدعة والسكون قصد بلادكم ، ونزل بساحتكم ، وإذا علم أن فيكم شهامة كف عنكم . وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ يوم الفتح « لا هجرة بعد الفتح ، ولكن جهاد ونية ، وإذا استنفرتم فانفروا » وقال الزهري : كتب الله القتال على الناس جاهدوا أولم يجاهدوا ، فمن غزا فيها ونعمت ، ومن قعد فهو عدة ان استعين به أعان ، وان استنفر نفر ، وان استغنى عنه قعد . قال الله تعالى « فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة وكلا وعد الله الحسنى » ولو كان القاعد تاركا فرضا لم يعده بالحسنى اه

واعلم أن هذا القول أجمع ما قيل في هذا المقام فلتكن الأمة كلها في جهاد ، أن دخل العدو البلاد وجب الحرب والدفاع على كل رجل وكل امرأة ، وإن لم يدخل وجب أن يجاهد كل فيما اختص به ، فالعالم والصانع والزارع كل يتقن ما في طاقته ، فلا قتال إلا بالعدة والسلاح ، ونظام الطرق ، وترقية جميع مرافق الحياة . ثم أخذ يتم مسائل الجهاد بما روى أنه عليه الصلاة والسلام بعث عبد الله بن جحش ابن عمته على سرية في جادى الآخرة قبل بدر بشهرين ليرصد عيرا لقريش فيهم عمرو بن عبد الله الحضرمي وثلاثة معه فقتلوه وأسروا اثنين واستاقوا العير وفيها تجارة الطائف ، وكان ذلك غرة رجب ، وهم يظنون من جادى الآخرة ، فاحتج قريش على النبي ﷺ وقالوا استحل محمد الشهر الحرام شهرا يأمن فيه الخائف ، ويذعر فيه الناس إلى معايشهم ، فأجيبوا بأن القتال في الشهر الحرام إثم كبير ، ولكن صدكم الناس عن الاسلام وكفركم به تعالى وصدكم الناس عن المسجد الحرام ، واخراجكم النبي ﷺ وأصحابه منه . هذه الأربعة أكبر عند الله مما فعلت السرية خطأ ، وتكون النتيجة أن ما فعلتموه من الفتنة بهذه الامور الأربعة أشد من ذلك القتل ، وهذا معنى قوله (يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه) بدل اشتغال (قل قتال فيه كبير) ذنب كبير (وصد عن سبيل الله) وصرف عن الاسلام ومنع عنه ، أو عما يوصل العبد إلى الله من الطاعات (وكفر به) أى بالله (و) صد (المسجد الحرام واخراج أهله منه) أى اخراج أهل المسجد الحرام منه وهو النبي صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنون (أكبر عند الله) مما فعلته السرية خطأ (والفتنة أكبر من القتل) أى ما ترتكبونه من الاخراج والشرك أظفر مما ارتكبوه مما تقدم من قتل الحضرمي .

[روى] أن عطاء كان يحلف بالله ما يحل للناس أن يغزوا في الشهر الحرام ولأن يقاتلوا فيه وما نسخت وجهور العلماء على أنها منسوخة بقوله « اقاتلوا المشركين حيث وجدتموهم » وبقوله « وقاتلوا المشركين كافة » يعنى في الأشهر الحرم وفي غيرها اهـ

ثم أخذ يحذرهم من الكفار لما قرروا أن الناس مختلفون وقد فسد الزمان ، فقال (ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم ان استطاعوا ومن يردد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) هذا اخبار من الله بعداوة الكفار لهم ، وأنهم لا ينفكون عنها حتى يردوهم عن دينهم ، وحتى للتعليل ، وفي المرتبة رأيان : فالشافعي يرى أنه لا يبطل عمله إلا اذا مات على ردة ، وأبو حنيفة يرى أنه يحبط عمله وان أسلم ، واعلم أن المرتد يجب قتله وتبين زوجته ، كما لا يستحق الثواب على عمله كما فصلناه ، وقوله (إن الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله والله غفور رحيم) ظاهر مما تقدم ، نزلت في عبد الله بن جحش وأصحابه رضى الله عنهم ، وذلك أن أصحاب السرية قالوا يارسول الله هل نؤجر على وجهنا هذا ونطمع أن يكون لنا غزوا فنزل الله هذه الآية اهـ ولما فرغ من الجهاد مع الأعداء أخذ يشرح النظام الداخلى وما يحفظ كيان الأمة بعد الذب عنها من العدو المهاجم وبدأ بالخر والميسر وأحكامهما وهو :

المقصد السادس ، والسابع ، والثامن ، والتاسع

في الكلام على الخرج والميسر ، وكيفية الاتفاق ، واليتامى ، وأحكام النكاح ، والحيف

في هذا المقام ستة أسئلة

الأول : سؤال عمرو بن الجوح المتقدم إذ أجيب ببيان المفق عليهم .

الثاني : سؤال أهل مكة عن الشهر الحرام .

الثالث : سؤال عمرو بن الخطاب ومعاذ بن جبل وجاعة من الأنصار في الخمر والميسر .
الرابع : سؤال عمرو بن الجوح المتقدم أيضا ، سأل في هذا عن كيفية الاتفاق كما سأل أولا عن المنفق عليهم .

الخامس : سؤال المسلمين عن اليتامى .

السادس : سؤال أبي الدرداء في نفر من الصحابة عن الحيض ، والأسئلة الثلاثة الأولى بلا عطف ، والثلاثة بعدها بالعطف لأقتراب أزمنة الأولى واقتراب أزمان الثانية ، ولنفس المقاصد الأربعة في قوله تعالى :

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ * فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْتَبْتَكُمْ إِنْ اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ * وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ وَلَأَمَةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ أُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ * وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْتَزِلُوا النَّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنْ اللَّهُ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ * نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنْتُمْ سِغْتُمْ وَقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلَاقُوهُ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ *

التفسير اللفظي

روى أنه نزل بمكة قوله تعالى « ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا » فأخذ المسلمون يشربونها ثم إن عمر ومعاذ في نفر من الصحابة رضى الله عنهم ، قالوا : أفتنا يارسول الله في الخرفانها مذهبة للعقل ؟ فنزلت هذه الآية (يسألونك عن الخمر والميسر) عن شرب الخمر وعن القمار (قل) يا محمد (فيهما إثم كبير) بعد التحريم (ومنافع للناس) قبل التحريم بالتجارة بها وبأخذ مال بغير كد (واثمهما) بعد التحريم (أكبر من نفعهما) قبل التحريم ، أو واثمهما من التخاصم والتشاتم ، وقول الفحش والزور الخ . فلما نزلت شربها قوم وتركها آخرون ، ثم دعا عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه ناسا منهم ، فشربوا ، فسكروا ، فأمّ أحدهم ، فقرا [أعبد ما تعبدون] فنزلت « لا تقربوا الصلاة وأتم سكارى » فقل من يشربها ، ثم دعا عتبان بن مالك بن سعد بن أبي وقاص في نفر ، فلما سكروا افتخروا وتناشدوا ، فأنشد سعد شعرا فيه هجاء الأنصار ، فضربه أنصاري بلحى بغير فشجه ، فشكا إلى رسول الله ﷺ فقال عمر رضى الله عنه : اللهم

بين لنا في الخبر يانا شافيا ، فنزلت « انما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون » فقال عمر رضى الله عنه : اتبهينا يارب . والخمر مصدر من خمره اذا ستره ، سمي به ما اتخذ من العنب والرطب وتقيع التمر والزبيب اذا اشتد وغلا وقذف بالزبد ، وسمى خرا لأنه كأنه يستر العقل كما سمي سكرًا لأنه يسكره أى يحجزه ، فاذا طبخ حتى ذهب ثلثاه حلّ شربه عند الحنفية ، وإن أسكر حرم ، لما روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه كتب الى بعض عماله : ان أوزاق المسلمين من الطلاء ما ذهب ثلثاه وبقي ثلثه . وفي رواية : أما بعد فاطبخوا شرابكم حتى يذهب منه نصيب الشيطان فإن له اثنين ولكم واحد ، والطلاء الشراب الطبوخ من عصير العنب . وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما ، قال : حرمت الخمر بعينها قليلها وكثيرها ، والمسكر من كل شراب ، ومذهب الشافعى رضى الله عنه : ان الخمر عبارة عن عصير العنب النىء الشديد الذى قذف بالزبد ، وكذلك تقيع الزبيب والتمر ، والمتخذ من العسل والخنطة والشعير والارز والذرة ، وكل ما أسكر فهو خمر ، وأكثر علماء الأمة الاسلامية على سدّ باب الفتنة بحرمون القليل والكثير مطلقا ، ومال اليه متأخرو الحنفية والخروان أفادت الالتذاذ ، وتشجيع الجبان ، وتقوية الطبيعة أولا ، فكم فيها من رذائل ومضار مما شرحه علماء الغرب ، ولكم من رسالة في ذمها قرأتها ، ورواية عن طيب درستها ؟ حتى ألحقوا بها شرب الشاي والدخان والقهوة . ولقد رأيت في كلام [هنرى الفرنسى] في كتابه [خواطر وسوانح في الاسلام] أن أحد سلاح يستأصل به الشرقيون ، وأضى سيف يقتل به المسلمون هو الخمر وادخالها ، ولقد جردنا هذا السلاح على أهل الجزائر فأبّت شريعتهم الاسلامية أن يتجرعوه ، فتضاعف نسلهم ، ولو أنهم استقبلونا كما استقبلنا قوم من منافقيهم بالتهليل والترحيب وشربوها لأصبحوا أذلاء لنا كنتك القبيلة التى تشرب خمرنا وتحملت إذلالنا ، وقال [بن تامل] المشرع الانجليزى : « من محاسن الشريعة الاسلامية تحريم الخمر فان من شربها من أبناء أفريقيا آل أمر نسله للجنون ، ومن استدامها من أهل أوروبا زاع عقله ، فليحرم شربها على الافريقيين ، وليعاقب عقابا صارما الأوروبيون ، ليكون العقاب مقدرا بمقدار الضرر »

ولقد رأيت في كتاب لطيب أمريكى يسمى [كيلوج] منع التداوى بالخمر ، إذ بان له أن ضررها في الجسم عند التداوى أكثر من نفعها بالشفاء المؤقت ، لما تفعل في الامعاء وباقي الأحشاء من الضرر . ولما فشت الخمر في بلادنا أغرم بها قوم حتى أخربت السيوف ، وأذهبت العقول ، ونحن نرقب من الله الخروج من مأزقنا ، وبعد ما كتبت هذا أخذت أقرأ ذلك الكتاب المسمى [كتاب اليد فى الطب] فرأيت كتب فى ضرر الخمر نحو (٣٠) صفحة ، وكتب فى الدخان والشاي والقهوة والكافور ، وشدد التنكير على الناس جميعا ، فجمعت من ملخص ترجمته خطة مع اضافة شذرات من كتب أخرى ، وهاك نص ما جاء فى الجرائد والمجلات ببلادنا التى نشرتها فى العام الماضى قبل الطبع (أى طبع الطبعة الأولى سنة ١٣٤٣ هجرية) .

ننشر اليوم خطابا ألقاه [فلان] فى المدرسة الخديوية ، وكذلك فى الكلية الأميركية على ملائ من العلماء والأطباء وطلبة المدارس العالية المصرية لاسمها طلبة الطب فى موضوع [مطابقة الكشف الحديث لما ورد فى الحديث النبوى من أن التداوى بالخمر ضار] كما قاله أكاير الأطباء فى انجلترا وفرنسا وأمريكا ، ولم نقصد بذلك إلا ايقاظ أطنائنا وعلماننا كيما يقوموا بما هو مفروض عليهم نحو أبناء وطنهم ، كما فام غيرهم من الأمم الأخرى ، وهاهو ذا الخطاب بتمامه . قال حفظه الله :

« الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله ، أما بعد فاليكم أيها السادة الأفاضل ، يا نخبة مصر وأساطين العلم والطب ، ويا زهرة الشريعة المصرية ، أتم قدوة الأمة وعيونها المبصرة ، وآذانها السامعة ، وروءوسها المفكرة ، أتم فادنها وسادتها ، أتم الرأى العام ، أوجه خطابى هذا راجيا أن تصفوا الى قليلا ، لاتلوع عليكم

ما جاش بقلبي ، وما أملاه على وجداني ، ودلّ عليه اختباري مدة الحياة في هذا الموضوع العظيم وهو [الخمر] كما أتى أشكركم على ما فضلتم به من تلبية الدعوة لسباع خطتي :
أيها السادة : ان الأمم اليوم قد تنهت من غفلتها ، وفامت من سباتها ، والعلم يعدو حثيثا بالأمم الى العلا ، والانسان اليوم غيره بالأمس ، هذه حركة فكرية عامة للتطور الاجتماعي الانساني العام ، ومصر التي شهد لها التاريخ بالتقدم على سائر الأمم أجدر أن تدلّ دلوها في الدلاء ، وأن تبحث مع ذوى الآراء في الآراء ، وراهامة والمسائل العامة ، وتحذو حذو الأمم الرافعة للعلم حتى لا يسلفنا خلفنا بالسنة حداد ، ويقول أبناؤنا : لقد قصر أبائنا الأولون ، ونام علماؤنا السابقون ، فوجب علينا أن نتقى مجتمعنا من بعض المضار والمصائب التي أهمها مسألة [الخمر] .

تحريم الدين للخمر

أيها السادة : حرّم القرآن الخمر تحريماً فاطعاً ، ولم يستثن حالا من الأحوال ، ولا أباحه ، ولا أجاز لهضم الطعام ، ولا رضيه لتقوية الشهوة عليه ، ولا لاكثر الدم في الجسم ، بل عهم التحريم فقال : « يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون ، إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون »

التداوى به في الدين

اختلف الفقهاء في التداوى به ، فأباحته طائفة اذا لم يقم غيره مقامه ، وقال آخرون : الخمر لا يتداوى به ، واستدلوا بالحديث : « لم يجعل الله دواء أمتي فيما حرّم عليها » ويقول القرآن « فهل أنتم منتهون » .

المدينة الحديثة والدين

هجمت المدينة الحديثة في الشرق ، وأخذت تسرع في أسباب الرقي ، ففشت الخمر ، وعمت الأمصار والقرى ، وشاعت بين الخاصة والعامة ، وتبعها في ذلك أنواع الحشيش والكوكايين وغيرها ، ويقول القرآن : « رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون » .

مطاردة المدينة الحديثة للأديان

كان أسلافنا يقيمون الحدود ، ويجلدون الشارب نحو أربعين جلدة ، فكان ذلك مخففاً من سطوة الخمر ومانعاً لطغيانها ، وكان الرجال لدين سطوة وبأس ، وكان الملوك والحكام أقوى معضدين للفضيلة ومنع الخمر امتثالاً لقوله تعالى : « فهل أنتم منتهون » .

جاءت المدينة الحديثة بنحيلها ورجلها ، وشاركتنا في الأولاد والأموال ، وهجمت علينا ، ولم يبق للدين سطوته ، فانحسر عن المدن الى القرى ، ثم انحاز الى أطراف البلاد ، وهي تطارد الدين ، ولكن المدينة بلا علم ضلال ، والعلم الناقص وبال ، واللاهة كما قال الغزالي خير من الفطنة البتراء ، والجهلاء أفضل من الأذكياء المغرورين ، فاما الدين كله ، واما العلم كله ، ونحن أخذنا من الديابات أممهاها ، ومن العلوم قشورها ، فحسرنا الصفتين ، وربحنا الرزيتين ، وسقنا المندينون ، رفاقنا من الفرنجة العلماء العاملين ، فويل ثم ويل لمن لا دين له ولا علم ، أولئك الذين ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ، فحقّ علينا أن نبحث في موضوع الخمر بحثنا عامياً حتى نكون آتينا البيت من بابه ، وأرجعنا الأمر الى نصابه ، فالعلم اليوم هو السلاح

الذى به تصول الفضيلة ، وبه تحارب النقيصة ، فهذا السلاح أقاتل معكم وبهتكم جيوش الجهل بين أبناء أمتي المصرية المحبوبة ، فلا أقص عليكم أبناء ماعثرت عليه في هذا الموضوع مرتباً على مقتضى الترتيب الزماني وينحصر ذلك في أربعة مباحث وهي :

- (١) ما قاله علماء الاجتماع من أنه يفنى النسل ويستأصله .
- (٢) ما قاله علماء التشريع من أنه يورث الجنون في الأقطار الجنوبية .
- (٣) أعمال الجمعيات المنتشرة لمنع الخمر ، وما جاء في خطبة رئيسها في مصر .
- (٤) ما جاء في كتب الطب الافرنجية ، وخصوصاً الأمريكية ، وكيف منعوا التداوى به .

المبحث الأول

لقد قرأت في كتاب [خواطر وسوانح في الاسلام] تأليف [الكونت هنري كاسترى الفرنسى] المطبوع في سنة ١٨٩٨ في ص ١٣٥ ما يأتى : « وعندى أن هجرة القبائل الى الصحراء الكبرى جنوباً من الجزائر وهم باطل كالقول بالتمكان مضايقتهم فينزحون عن البلاد شيئاً فشيئاً ، أما اقراض الأهالى بالتدريج بعد دخول التمدن الاوروبى بلادهم ، فنحن لانصدقه إلا قليلاً ، فان احتكاكهم بالتمدينين ربما قلل وسائل العيش عندهم ، ولكن لا يؤثر في وجودهم ، بل لا يزالون يتناسلون أكثر من الاوروبيين ، ونضيف الى ذلك أن المسكرات التى استعملها بعض الفاتحين لا تؤثر عند أهالى الجزائر لكونهم يمتقونها مقناً شديداً » اهـ ولقد دهشت عند قراءة هذه الجلة ، وقلت ما قاله نصر بن سيار :

أرى خلل الرماد وميض نار * ويوشك أن يكون لها ضرام
فان النار بالعودين تذكو * وان الحرب أولها كلام
فان كانت أمة في سبات * فقل قوموا فقد حان القيام

وهنا غاية العجب ! كيف يقرأ قومي وهم غافلون : « اقرب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون » وكيف يقول ذلك الفرنسى العظيم : ان الخمر آخر سلاح يقتل به الأمم المستعمرة ، وبه فناء نسلهم ، وأهل بلادى في غفلة ساهون ، ولطالما عرضت هذه الآراء على أهل العلم والأذكياء وأقول : ألم تقرأ أمتنا هذا الكلام ؟ أوقروا وهم لا يهتمون ، فالمسألة موت أو حياة اهـ

المبحث الثانى

قال العلامة الانجليزى [بنتام] في كتاب [أصول الشرائع] ترجمة المرحوم [أحمد فتحى زغالول باشا] تحت عنوان [الجرائم الشخصية] مانصه : « النبذ في الأقاليم الشمالية يجعل الانسان كالأبله ، وفي الأقاليم الجنوبية يصيره كالمجنون ، وفي الأول يكتفى بمعاقبة الأول على السكر كعمل وحشى ، وفي الثانية يجب منع ذلك بطرق أشد لأنه شبيه [بالتشرير] وقد حرمت ديانة محمد صلى الله عليه وسلم جميع المشروبات ، وهذه من محاسنها » انتهى كلامه .

المبحث الثالث

منذ ثمان سنين جاء إلى مصر رجل من أعضاء دار الندوة [البرلمان] للسويد والنرويج ذكر أنه رئيس جمعيات منع الخمر في العالم ، وأنه زار جميع دول أوروبا والشرق كفرنسا ، وانجلترا ، والروسيا ، والصين واليابان [وكل الحكومات ساعدته] وأن أعضاء الجمعية العاملين يبلغ عددهم ستمائة ألف رجل ، وذكر أنه في أمريكا حرم خمسة وأربعون مليوناً من أهلها الخمر على أنفسهم [وكان ذلك قبل الآن ، وقد حرمت في هذه السنة تحريماً عاماً في هذه البلاد] . وقال : ان ولى العهد لبلاد السويد ربى على أن لا يشرب الخمر

ونحن نفتخر بأنه أول ملك لا يشرب الخمر في أوروبا .

المبحث الرابع

كنت منذ بضع سنين عند طبيب نظامي مصري ، فأراني كتابا انجليزيا مؤلفه أمريكي ، وقال ان مؤلفه يقول فيه اني لست أبحث في منع الخمر للسكر ، فهذا فرغ منه العلماء ، وان بحثي اليوم في مضاره الطبية ، وأن التداوي به يجلب للانسان أمراضا لا قبل له بها ، فاذن التداوي به ممنوع طبييا ، وليس فيه أدنى فائدة ، فقلت له لماذا لا ترفع صوتك بهذا في البلاد ، فقال اني إخواني الاطباء يسلقونني بالسنة حداد ، فقلت أليس في أمريكا علماء محققون ، فقال بلى ، ولكن لا يطاع لقصير أمر ، فلما دعيت للخطابة في هذا الموضوع طلبت منه الكتاب ، وهو يسمى كتاب [اليد الطبي] تأليف الأستاذ [كبلوج] كتب تحت عنوان [الاستعمال الطبي للخمر] من صفحة ١٧٥ إلى صفحة ٥٠٤ فلا ذكر لكم جلا منه ، وعليكم أيها الأطباء ترجمة الموضوع كله والرد عليه ان رأيتم خطأ علماء أمريكا وأوروبا والافسادوا على منعه كما منعه أعظم الأمم علما ومقاما ، وهي أمريكا .

قال المؤلف : من كان عنده أقل ريب أو ظل للشك أن الخمرسم فليعتبر بما يكون عند وصوله للمعدة ، فان الغشاء المخاطي يصير محتقنا ويخرج مقدارا من المخاط ليحمي نفسه ، وترى غدد المعدة وقواها الدافعة تسرع في اخراج ما وصل اليها بأسرع ما يكون ، أليس ذلك مزبلا لشك الشاكين ، وريب المرتابين ، في أن الخمر من أنواع السموم . وقال الأستاذ [لبيج] انه إذا اعتدل الانسان في شربه قوى جسمه وأكسبه نشاطا ، وقد نقض هذه القضية ثلاثة من علماء الكيمياء الفرنسيين ، وهم الأستاذ لمان ، والأستاذ بيرن ، والأستاذ دروي ، ثم الأستاذ أدوارد سميت الانجليزى ، وقد برهن الثلاثة الأولون على بطلان ما تقدم بقولهم : ان الخمر تخرج من الجسم ولا أثر لها ، وزاد الأخير بقوله انه حلل الدم ، فلم يجد فيه أدنى شيء من العناصر التي يتركب منها الخمر . وقال الدكتور [ملر] الاسكوتلاندى : الخمر لا يشفى شيئا . وقال الدكتور [هيجنبوتوم] أمام الجمعية الطبية البريطانية : أنا لأعلم مرضا قط شفى بالخمر . وقال الدكتور [جونسون] الانجليزى : ان الخمر ليس ضروريا ألبة ليستعمل دواء . وقال في ابطال قولهم ان الخمر غذاء ، وأنه يحفظ الجسم ، أو يقوى العضلات : ما هذه القوة ان هي الا اسم آخر من أسماء السموم ؟ فقولنا فلان نشوان طرب ثمل معناه مسموم ، وبرهن على ذلك بقوله : إذا أدخلنا الخمر ، أو أى سم آخر من العقاقير السامة التي تعد بالمئات في الجسم ، فان جميع الاعضاء تستعد للمقاومة والمدافعة لاجراجه من الجسم ، ومن هنا كان النشاط . وقال في نقض قولهم ان الخمر تمنع المرض : ان الناس يتعاطون الخمر لأمراض مختلفة ، فاذا كان مانقولون حقا فاضرار الخمر أشد من تلك الامراض فتكا بالجسم ، فكيف بها إذا كانت لا تشفى منها شيئا ، فان تجارب الأطباء السابقة تثبت أنها لا تترك أثرا في النسيج والأثر الحقيقي انما يكون في النسيج .

وقال الدكتور [سميت الانجليزى] ردا على الأستاذ [لبيج] ان الخمر ينحسر بسببها الجسم جزءا من الحرارة ، بل يزيد ذلك فقد ، ومن العجيب أن سيدنا محمدا ﷺ أثبت ضرر الخمر في الحديث الصحيح ، فقد جاء في صحيح مسلم مع شرح الامام النووي صفحة ٣٦٤ ، أن طارق بن سويد سأل النبي ﷺ عن الخمر فنهاه أو كرهه أن يصنعها ، فقال اني أصنعها للدواء ، فقال الرسول ﷺ [انه ليس بدواء ولكنه داء] أليس هذا الحديث الشريف مقتضى العلم الحديث . يقول الدكتور [سميت] ان الخمر تسبب للجسم خسارة جزء من الحرارة . وقد منعت الدولة الأميركية الخمر بتاتا بناء على أمر الأطباء ، وعلى الاكتشاف الحديث المنافي لأراء الدكتور [لبيج] ، وهذا الكشف الحديث معجزة اسلامية . وقد أثبت الدكتور [باركس]

ثم [السيرجون هيل] مفتش عموم الجيش البريطاني ، والدكتور [هنري مارتس] وآخرون غيرهم أن الخمر لا يشفي المرض ولا ينفع الجسم . وقال في إبطال قولهم أن الحب والفا كهة فيها سم ، أن بعض الناس يقول إذا كان في الخمر ضرر فذلك ليس خاصا به أنه من الحب ، والحب فيه قليل من السم ، فلم أكثر الأطباء من ذم الخمر مع أن السم عام فيه ، وفيما أخذ منه ؟ فأجاب عن ذلك بقوله نعم : أن الخمر من الحب ، ومن ذا يقول أن الحب فيه سم ؟ أن الحب لم يكن مما لا بعد اتلافه ، والخشب لا يكون دخانا إلا بعد اتلافه ، فليس الخشب دخانا وليس الحب خرا .

ولاجرم أن السم حدث في الفا كهة والحب بعد اتلافهما ، فالحب لاسم فيه ، وكذلك الفا كهة ، ولقد شاعت هذه النظرية بين الجمهور ، وهي كاذبة وهل تدس الطبيعة التي أعدت لنا الحياة السم في الدسم . كلا . وقال في إبطال قولهم أن الشرب المعتدل لا يضران كمنته مشتقة من كلمة لاتينية ، معناها السم ، فالشرب المعتدل يصبر عادة لا يتخلى الشارب عنها ، فهو يتجرع السم قل أو أكثر فويل للشاربين ، وأبطل قولهم : لا ضرر في الخمر الصافي بقوله : أن الخمر الصافي هو سم صاف ، فإذا احتج الشارب بأمثال هذا « فقد ضل ضللا ميئنا » لأنه أثبت أن الخمر سم سواء كان قويا ، أو مخلوطا فهو ضار للصحة . ذلك لأن ، ثم ذم الأطباء الذين يتعاطون الخمر والمسكرات ، فقال أنه من وجبات الأسف المحزن ذلك المنظر الذي تنقطع له القلوب أسي أن يخضع الإنسان العالم أمام جنود الشهوات والردائل المخزية ، ومما هو جدير بالذكر أن أولئك الأطباء الذين ينصحون بعدم شرب الخمر ويحضون عليه يصبحون هم أنفسهم مغرمين به عا كفين عليه فيكونون صرعى نصائحهم ومرامي سهامهم وقتلى علمهم وهم لا يشعرون ، أوليس من النتائج الواضحة بالدلائل الساطعة أن أحكامهم في ذلك أوحث بها شهواتهم وقضت بها أوهامهم ، وهم عن العلم معرضون ألا ساء ما يصنعون ، وأخذ يبطل قول الشاربين أن الخمر يمحواهم والكسل ويجعل الفقير الذي لا منزل له ولا صاحب يشعر بأنه غني ، أو ملك ، وقد أطل في ذلك . وقال في الرد عليه أن الإنسان إذا سكر حتى أصبح لا يشعر بما هو عليه ، وفقد الاحساس ، ونسى ما هو فيه من شقاء الحياة ومتاعها لعاجز عن الاعتبار بنلك التجارب العالية ، الرفيعة القدر الشريفة المبرزة ، والشعور الشريف الذي تكون فيه البهجة العالية بالحياة الحقيقية ، أن الفرار من الحق جبن ، وأبطل ما يدعيه الشاربون من قولهم : أن الخمر لا يضرني ، ودحض حجة أولئك الذين يتعاطون المخدرات ، والمسكرات من الأفيون ، والخمر ونحوها . وقال أنهم فريسة له ويأت بهم الموت من حيث لا يعلمون ، وأخذ يدحض حجة أخرى للشاربين الذين يقولون أن الخمر عادة إنسانية ، وطبيعة بشرية ، وكيف لا ونحن لانرى أمة الاشر بت الخمر ، ولا جيلا الا عاقرها ، ولا قبلا الا كرع منها ، وهام أولاء الدينيون ، واليابانيون ، والشرقيون ، والفرسيون ، والمسلمون ، والنصارى ، واليهود ، والمجوس ، والوذيون ، كل منهم يشربها ، ومن ذا يتاوم الطبيعة ، أو من ذا يقف في طريقها ؟ فرد عابهم قائلا ، أليس في هذه الأمم ضالون ، وفاسقون ، وكذابون ، ومنافقون ، ومخادعون ، ولصوص خائنون فكيف يحتج الشارب بفريق السكارى مدعيا أنه طبع في البشر ، أفلا نأسف لشيوعه ، ونأتم من وقوعه وتكاثره في بني الإنسان أنه من موجبات الحزن والأسف ، لا مما يحتج به للاعتذار ، ويصار إليه بالتقليد والاتباع ، هذه هي نبذة من آراء المؤلف كياوج الأمريكي ، ولا ريب أن الحكومات لا تقطع أمرا حتى يثبتها العلماء ويطلبه الشعب ، ولولا أعمال مؤلف هذا الكتاب ما منعت أمريكا الخمر ، ومصر أولى بذلك لأنها في أول نهضتها بين الدول الإسلامية ، ومن الخمر أضرت بها كثيرا ، رلى أن في رجال الطب ، وعلماء الأمة أن ينصحوا الشعب بالاقلاع عن هذه العادة ، والله عز وجل لا صلاح ، هذه هي الخلية ذكرتها هنا تذكرة للمؤمنين .

متناقضات الأمم وعجائب الاسلام

تأمل أيها الذكي وتجب كيف كانت أمريكا النصرانية أول من نادى بمنع الخمر وتحريمه ، ودينها لا يمنعه ولقد بلغنا لهذا العهد أن هذه الأمة كسبت من تحريم الخمر سعة في الرزق وبسطة وأمانا في البلاد وزادت مجالس العلم وكثر الداخلون في المعاهد العلمية ، وقلّ القتل والسرقة وازدادت الأموال بنسبة مطردة ، هذا هو سر الاسلام وتحريمه للخمر ، ثم انظر كيف كان المسلمون الذين يحرم دينهم الخمر يعاقرونها صباحا ومساء في مصر بلادى ، وفي الأقطار الاسلامية الأخرى ، ولم يحرم شربها في تركيا الا بعد أن استقلت البلاد في هذا العام فنعوها وحرّموها وهي بلاد اسلامية ، ثم أقول : ان المسلمين تركوا العلوم الكونية ونسوها ولم تكن عنايتهم موجهة الا الى الأمور الفقهية ، ومنها تحريم الخمر ، فإذا كانت عنايتنا موجهة للحلال والحرام ، ونسبنا العلوم التي في جبال النجوم وبهجة الزرع والشجر فتأخرنا في كل شيء وسبقنا الفرنجة ، واختصاصنا انما هو يعلم الفقه ثم ننظر فنرى أن الخمر أول من منعها الفرنجة والمسلمون يكثرون منها صباحا ومساء ، فيالله ماذا جنينا وماذا عملنا ، فلا في العلوم الكونية نجحنا ، ولا في الحلال والحرام اتقينا ، والفرنجة سبقونا في الأمرين ، فما فعل المسلمون اذن ، وعسى أن يكون الوقت أزف كما هو أملنا ، وأن يرجع الى هذه الأمة مجدّها ، ويبرز قرحها ، ويظهر فضلها ، وتأخذ دورها في العالمين .

تحريم بيع الخمر والاتفافع بها وذكر أنها نجسة

ثم اعلم أن الأمة أجمعت على تحريم بيع الخمر والاتفافع بها وتحريم ثمنها ، وقد كانوا في الجاهلية يصيبون الربح من ثمنها ، وفيها أيضا الفرح والطرب ، وهذه من المنافع المذكورة في الآية حرّمت ، والخمر نجسة العين قد حكم العلماء بنجاستها للزجر عنها .

حكم الميسر

أما الميسر : فهو القمار واشتقاقه من اليسر لأنه أخذ مال بسهولة من غير تعب ، وقد كان في الجاهلية نوعان : أحدهما أن يخاطر الرجل على أهله وماله ، فأيهما فر صامبه ذهب بأهله وماله ، والثاني أنهم كانوا يذبحون جزورا ، ويجزئونها ثمانية وعشرين جزءا ثم يسهمون عليها بعشرة أقداح يقال لها الأزلام والأقلام سبعة منها ذات أنصباء : أولها الفذ بواحد وأعلىها المعلى بسبعة ومجموعها ٢٧ ، وثلاثة لأنصباء لها وهي الوغد والمنبح والسفيح ، وأما السبعة فهي الفذ والتوأم والرقب والحاس والناش والمسيل والمعلى ، وكانوا يجمعون القداح في خريطة يسمونها الرابطة ويضمونها على يد رجل يمدل عندهم يسمونه الحميل فيحيلها في الخريطة ويخرج منها قدحا باسم رجل منهم ، فأيرهم خرج اسمه أخذ ذيبه على قدر ما يخرج من القداح وان خرج له قدح من الثلاثة التي لا أنصباء لها لم يأخذ شيئا رغم في الجزور كله ، وقيل لا يأخذ ولا يغرم ولعلهما كيفيتان وكل ما فيه خطر فهو قمار حتى لعب السببان بالجزور والتمار وان كان فيه أخذ المال بسهولة في وقت ما فان فيه خطرا وليس مكسبا طبيعيا للنوع البشري ، وانما المكسب لطبيعي ما كان من أعمال جرت العادة بنفعها واستثمارها ، ومن عجب أن هذا النوع من الخطر عاش مع الانسان من مبدأ الخليقة حتى رأوا آثاره في الخرابات القديمة من العصور الذاهبة كأن هذا الانسان عشق المغالبة والمخاطرة فبرزها في صورة القمار غلطا والافانه خاقي ليركب كل صعب وذلول ويرقى الى العلاء ، ويغالب الطبيعة ، وبذلك المسالك ويقتحم الأخطار ويقامر على ربه وقوا ، ويقولوا ، اما لك واما لك ، بالقمار رمز فقهه العالمون ، واغترت

به الجاهلون ، حرم الله القمار وأوجب السعي للعلا ، والقمار على الأرواح والمخاطرة بالاشباح واقتحام الأخطار
هذا هو القمار المرغوب والسبيل المطلوب

ألا في سبيل المجد ماأنا فاعل عفاف واقدام وحزم ونائل

وقد ابتليت الأمة المصرية اليوم بالخر والقمار جلبهما الأورويون واستروا في المحال المقنونة ، واستهوا
العقول ، وصحكوا على الذقون ، واتهوا الأموال وأخلوا الديار ، وبات الشاربون على شر الأحوال ، وهم غافلون
وأولئك ساهرون مستيقظون ، وما يذكره العلماء عادة في هذا المقام الرد والشرطيح ، فأما الرد فيحرم
اللعب به ، قال رسول الله ﷺ من لعب ببرد أو نردشير فقد عصى الله ورسوله . أخرجه أبو داود ، وقال
علي بن أبي طالب كرم الله وجهه : الرد والشرطيح من الميسر ، ومذهب أبي حنيفة في الشرطيح أنه حرام
برهن وبغير رهن ، ومذهب الشافعي أنه مباح إذا خلا الشرطيح عن الرهان واللسان عن الطغيان والهديان
والصلاة عن النسيان اه .

أقول : ولقد أصبح اليوم عمل كثير من الطبقة المتعلمة في بلادنا ، ولو كان العلم محبوبا لهم لكانوا به
فرحين وعليه عاكفين ، فليجب العلماء العلم للشبان باظهار الجلال والمحسن في هذه المجانب الكونية
لتصدهم عن ضياع أوقاتهم ، وذهاب مجدهم وهم نائمون لاعبون اه .

ولما كان في القمار نوع من اطعام الفقراء لأن تلك الأسهم كانوا يعطونها للفقراء ويفتخرون بها
ويعدون من لم يتقدم لذلك برما أي بخيلا شحيحا أعقبا الله بآية (ويسألونك ماذا ينفقون) الخ فأجيب
بان الذي ينفق هو العفو : وهو ما فضل عن قدر الحاجة والتصدق عن ظهر غنى فالعفو نقيض الجهد .

روى أن رجلا أتى النبي ﷺ ببضة من ذهب أصابها في بعض المغام ، فقال خذها مني صدقة
فأعرض عليه الصلاة والسلام عنه حتى كرر عليه مرارا ، فقال هاتها مفضيا خذها خذها لو أصابه لشجبه ثم
قال يأتي أحدكم بماله كله يتصدق به ويجلس يتكفف الناس ، انما الصدقة عن ظهر غنى ، فكأن الله
عز وجل لما منع التصدق بطريق مجهول وغير منظم ، وهو القمار الذي فيه منفعة الفقراء ، ونفخ الأغنياء
كما فعل اليوم عند فعل المبرات أمر أن يتصدق الناس بما فضل عن حاجاتهم بطريق منظم واضح معلوم
السبيل ولذلك أعقبه بقوله (كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون ، في الدنيا والآخرة) .

وأما مسألة اليتامى فذلك أنه لما نزل قوله تعالى « ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما » الآية اعتزلوا اليتامى
ومخالطتهم فأنزل الله هذه الآية (ويسألونك عن اليتامى قل اصلاح لهم خير وان تخالطوهم فاحوانكم والله
يعلم المفسد من المصلح ، ولو شاء الله لأعتكم ان الله عزيز حكيم) العنت المشقة ، وحاصل الأمر يرجع
الى أن المخالطة مرغوب فيها مطلوبة على شريطة ارادة اصلاحهم ، واجتناب الطمع فيما عندهم ، والله أعلم
بمافي القلوب ، ولو شاء الله لكفكم مايشق عليكم وعليهم ، فلم يحز المخالطة ان الله عزيز غالب يقدر على
الاعانت حكيم يحكم بما تقتضيه الحكمة ، ثم أخذ يشرح نكاح المشركين فحرم نكاح كل كافر كتابي
وغيره ، وكذلك حرم نكاح كل كتابية ومشرقة وخصصت الثانية بآية ، والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب
من قبلكم ، والمراد بالعبد والأمة الرجل والمرأة لأنهما عبدا الله ، فهذا ملخص قوله (ولا تنكحوا المشركات
حتى يؤمنن ولأمة مؤمنة) اشركت معكم في الرأي والدين وتشابه الأخلاق والعادات الدينية (خير من
مشرقة ولو أعجبكم) لأن الجلال الظاهري لاثبات محبته الا اذا قوى بالباطني ، فالظاهر كالزهرات والباطن
كالثمرات والزهرات ذابلات (أولئك يدعون الى النار) وأتم تدعون الى الجنة ، واختلاف المشارب داع
لاختلاف النفوس ، وهو سبب الأذى ونكد العيش (والله يدعوا إلى الجنة ، والمغفرة بإذنه) ولما كان

هذا القانون نظاميا خلقيا أفاد شرفه ، فقال (ويبين آياته للناس لعلهم يتذكرون) .
ولما كانت مسألة الحيض مختصة بالنساء أعقب ما ذكر بها ، فقال جلّ جلاله (ويسألونك عن الحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في الحيض ولا تهربوهن حتى يظفرن فإذا تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله إن الله يحب المتطهرين . نسأؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم وقدموا لأنفسكم واتقوا الله واعلموا أنكم ملاقوه وبشر المؤمنين) كان الناس في الحيض قسمين ، فاليهود كانوا يعتزلونهن في كل شيء حتى في الأكل ، وكان النصارى يجامعونهن ولا يبالون بالحيض ، وكانت العرب كاليهود ، فسأل أبو الدرداء وجع من الصحابة النبي ﷺ فزلت ، والحيض الحيض ، يقول عز وجل : ان الحيض أذى تنفر منه النفس ويستقذره الطبع ويؤذى من يقربه فلا تجامعوا النساء في الحيض حتى يظفرن : إما بالاغتسال كذهب الشافعية ، وإما باقطاع الدم فذهب الحنفية ، وعند ذلك يحل الجماع في مكان الحرث لا غيره ، وأجمع العلماء على جواز الاستمتاع بالحائض بما فوق السرة ودون الركبة ، ويحرم على الحائض الصلاة ، والصوم ، ودخول المسجد ، ومس المصحف وجله ، وعليها قضاء الصوم دون الصلاة .

ولما كان الشرع موقفاً للنفوس منها للعقول لم يدع فرصة تمرّ الا ذكر ، ولا اجابة عن سؤال تقال الا وعظ وحذر ، فانظر كيف تسامى عن المسائل الفقهية الى المعاني الحكمية وتعالى عن الأذى والحيض بعد الاجابة الى الحكمة التي أودعها ، والخلقة التي أبدعها ، فقال أيها الناس ما الشهوات الا آلات للتناسل وما نسأؤكم الا مزارع وما أتم الا زارعون فياكم أن تكون مقاصدكم الشهوة فحسب ، وانما يراد تناسلكم ، فالشهوة مقصودة لغيرها ، وما أريد لسواء لا يليق أن يزاد فيه عن الحاجة ، وليكن أشرف مقاصدكم وأهم أغراضكم الولد ، فما الشهوات الامقدمات ، والمنافع نتائج ، وكما أن ثمرة الغذاء البقاء ، هكذا ثمرة الجماع بقاء النسل ، وكأنه نبه أن القصد من الطهارة والنجاسة ، وأحكام الشرع ما هو شريف من بقاء الأجسام وطهارة الأرواح .
ولما فرغ من أحوال الزواج ، وأحكام الحيض أخذ يبين أحوال الطلاق على الترتيب الطبيعي العجيب وابتدأ بذكر الحلف بالله وانه لا ينبغي أن يجعل عرضة وهو :

(المقصد العاشر)

وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ * لَا يُوَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُوَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ *

ايضاح

(العرضة) من قول الرجل قد جعلتني عرضة للوئام ، وقال الشاعر * ولا تجعلني عرضة للوائيم *
وقوله (أن تبرّوا) تفعلوا البر فتكونوا بررة ، اعلم أن المؤمن الذي يعرف الله جلّ جلاله يعظم جلاله في قلبه ويمتلئ هبة لعظمته وتعظيماً لقدرته فينزهه عن أن يمرّ اسمه بلسانه في محقرات الأمور وصغائر الأشياء ، بل يتعوّد الصدق في القول حتى يثق به الناس ويعتقدوا أنه من الصادقين ، وإذا كان من يحبّ أحداً من المخلوقين يفار عليه من أن يكون اسمه عرضة للقائلين ، فما بالك بالاله خالق السموات والأرض كيف يقرون اسمه بالأمور المحقرات فيحلف باسمه على متاع أو فعل أو ترك ، واعلم أن من اعتاد الحلف في صغائر الأمور

وكبارها لا يلبث أن يصير له عادة محكمة وجبلة راسخة ، فيسرق لسانه للحلف صدقا وكذبا حقا وباطلا ، فيستحق مقت الله وغضبه ويحتقره الناس فلا يثقون بقوله ولا أيمانه إذا حلف فيخسر وضار به وثقة الناس به ، وإذا كان أولئك الذين يكثرون القول يزدرهم الناس ، فما بالك بمن يتجشم أو عر مسالكه ويقتحم هضابه من الحلف والأيمان الصادقة والكاذبة فأولئك شرمكانا ، وأوهى مكانة ، وأنزل مرتبة ، يقول الله « ولا تطع كل حلاف مهين » ويقول عليه الصلاة والسلام [اليمين الغموس] التي تغمس صاحبها في نار جهنم لكونها فاجرة [تترك السيوت بلاقع] أما أولئك الصادقون في أقوالهم الذين لا يحلفون فهم بررة بتعظيم مقام الله عز وجل متقون ما يغفل بتعظيم مقامه وجلاله مصلحون بين الناس ثقة الناس بهم فتقبل حججهم لصدق أقوالهم ، وقال تعالى « واحفظوا أيمانكم » وكان العرب يمدحون الإنسان على الإقلال من الحلف ، قال الشاعر :

قليل الألبا يحافظ ليمينه * وإن سبقت منه الآلية برت

أى لا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم لأجل أن تكونوا بررة مصلحين بين الناس لو ثوقهم بكم ، وللآية معنى آخر ، وهو أن العرضة الشيء المانع للناس من السالك والمروء ، واعترض فلان كلام فلان جعل كلامه معارضا لكلامه : أى مانعا من تثبته وعليه ، فالمعنى ولا تجعلوا الله عرضة ومانعا بسبب أيمانكم من (أن تبرؤوا وتتقوا وتصلحوا بين الناس) وذلك أن الرجل كان يحلف على ترك الخيرات من صلة الرحم ، وإصلاح ذات البين ، فإذا طلب منه ذلك يقول أخاف الله أن حنث يميني فيترك البر ليسكون بارًا بيمينه ، فنزلت هذه الآية وأمر الإنسان أن لا يجعل الله بسبب الحلف مانعا من تلك الخيرات والصلوات والصلح بين الناس وحينئذ يحنث ويكفر عن يمينه ، وقوله (والله سميع عليم) أى يسمع أيمانكم ويعلم نياتكم من تعظيم الله والاعراض عنه ، وقوله (لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم) قال أبو حنيفة : اللغو أن يحلف الرجل بناء على ظنه الكاذب ، والمعنى لا يعاقبكم بما أخطأتم فيه من الأيمان ، ولكن يعاقبكم بما تعدتم الكذب فيه (والله غفور) حيث لم يؤاخذكم باللغو (حلیم) حيث لم يجعل بالمؤاخذة على يمين الجذ تر بصا للتوبة .

تفصيل الكلام على ثلاثة مواضع من الآيات السابقة

الميسر ، والطهارة ، وصون اللسان عن الحلف

الأول الميسر قد عرفت طريقة الميسر عند أسلافنا العرب ، وكيف كانوا يذبحون جزورا ويقسمونه ٢٨ جزءا ، ويجعلون لكل قدح منها جزءا أو أجزءا ، والقдах عشرة سبعة منها لها أنصاء ، فالأول ١ والثاني ٢ وهكذا إلى السابع ، وهو القدح المعلى فله ٧ ومجموعها ٢٨ وهذه القдах والسهام متى أخذت أنصاؤها من الجزور تصدقوا به على الفقراء ، ولم يكن ذلك باب ربح بل كان من باب المفاخر ومع مافى هذا النوع من العطف على الفقراء حرمه الله تعالى ، فإن المدار في تربية الأمم على تقوية الإرادة والعزيمة ، فانظر إلى ما طرأ على الأمة الإسلامية بعد ألف وثلثمائة وأربعين سنة ، انظر كيف تنزلت أخلاق بعض الأمم الإسلامية التي نزل القرنج بساحتها ، لقد ابتدعوا من الفنون للربح ما يذيب المهج ، ويعضب الرب ، ويزرى بالشرف الرفيع والمجد المنيع ، والهمة القعساء ، وأهل السريعة السمحاء .

ذكر بعض الميسر في بلادنا المصرية اليوم

سباق الخيل ، رمى الحمام ، التبرو ، يانصيب [اللوتريه]

اعلم أنى لما وصلت الى هذا المقام عند طبع التفسير أحببت أن أشاهد بنفسى بعض تلك الأماكن التى

ابتدعها الفرنجة في مصر ليكون قولى عن مشاهدة فصاحنى اليها فاضلان مفتشان يرقبان اللعب من وزارة الداخلية ، وهما من المغربين بالعلم الباحثين عن الحقائق فتوجهنا الى محل صيد الحمام بشبرا ويسمونه [التيرو] كلمة تليانية يوم ١٨ مارس سنة ١٩٢٣ م فوجدنا مكانا متسعا في الفضاء عليه سور في صدره كراسى للجلوس وهناك أدوات الرمي ، وترى الرماة هناك مصطفين في مدخل المكان ، وقد كانوا في ذلك اليوم ١٥ راميا كل منهم يحمل بندقيته يرمى بها ، وهناك أوراق معلقة بالحائط ، وباسم كل واحد من هؤلاء الرماة جلة فيأتى المقامر ويختار ورقة يدفع ثمنها وتكون من الورق الخاص بمن يراه غالبا من الرماة ، ومتى أخذت الأوراق يتبدى الرمي .

صفة الرمي : قد كانوا من قبل يرمون الحمام المحبوس في أقفاسه فيطيره صاحب المحل ، وهو الافرنجى ويرمى الرماة واحد بعد واحد ، فانه يطير حمامة ، فيضرب زيد ويطير أخرى ، فيضرب جرجس ، فمن كان أكثر اصابة من هؤلاء الرماة كان هو الفائز وحينئذ يكون ما اجتمع من النقود كلها مصروفا لمن أخذوا باسم هذا الفائز يقسمونه بينهم ويحرم الباقيون ، ثم يعاد اللعب ويعاد سحب الورق ، وهكذا .

ولما رأى رجال الحكومة أن ضرب الحمام فيه اباداة للنوع استبدلوا به أطباقا مصنوعة من الزيت والجير والأسمنت وهناك آلة شاهدهتها ترفع تلك الأطباق للجوق تطير كما يطير الحمام ويضربها أولئك الرماة كما يضربون الحمام ، وهناك محل آخر للصيد ، وهذان المكانان يكسبان في السنة ما بين ٢٠ و ٢٤ ألف جنيه ، وبيان ذلك أن المقامرين كلما وضعوا نقودا كان لصاحب المكان منها اثنا عشر ونصف في المائة من هذا المبلغ والحكومة تأخذ من هذا ثلاثة ونصف في المائة توزعها على الجمعيات الخيرية منها للمصرية نحو الثلاثين وللفرنجية نحو الثلث ، ثم ان اللاعب كلما لعب دورا فقد بعض مامعه حتى يرجع خاوى الوفاض صفر اليدين لا يملك شروى نقيرا ، وهؤلاء الرماة كل من فاز منهم يعطى جنيها واحدا من يد صاحب المحل وبعضهم شريكون وبعض منهم غريون .

(١) سباق الخيل عندنا بالبلاد المصرية

ويقرب من هذا سباق الخيل ببلادنا ذلك أن المقامرين يأخذون الورق كما تقدم في الرمي ، والمال المجموع يأخذ منه صاحب المحل نحو العشر ، وليس للحكومة الا مائة جنيه في كل سباق ، وصاحب المحل الافرنجى هو الذى يعطى للفارس السابق جائزة ، فأما النقود فانها تقضى بتتابع الرهن كما مر في السابق ، والذى يركب هذه الخيل في السباق سائسوها أو غيرهم ، وليس لأصحاب الخيل من نصيب في فضيلة الركوب بل ذلك للربح .

(٢) السبق والرمي في الاسلام ومقارنته بما عندنا اليوم

ان في الكتب الفقهية بابا واسعا يسمى [كتاب السبق والرمي] كما يقولون كتاب الصلاة . وقد جاء فيه ان المسابقة سنة نبوية باجماع المسلمين لقوله تعالى « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة » والقوة هي الرمي ، ولقوله ﷺ [لاسبق الا في خف ، أو حافر أو نصل] فيسابق الناس على الخيل والابل والفيلة وبالرمي بالسهم والرماح والأحجار والمنجنيق ، وذلك هو الذى كان معروفا عند أسلافنا المسلمين . وقال ﷺ [ارموا بنى إسماعيل فان أباكم كان راميا] وقد كانوا يتعاقدون فيما بينهم على المسابقة برهان على شرط أن يكون ذلك مما يعين على الجهاد ، ومن فاز أخذ رهن صاحبه ، وقد كان ذلك للتشويق للمعالي والتعويد على اقتحام الأخطار ونيل المجد وحفظ البلاد ، فانظر كيف غفل المصري عن ماضيه وحاضره . وهو جاهل بما كان في تاريخ أجداده من العز والأفة والشمم . فأصح الراى الآن أجيرا عند صاحب المكان المعد للصيد ، وهو الذى يأخذ مال

الحاضرين . ثم ان المقامرين يكسب بعضهم من بعض . وليس لهم في الرمي أدنى نصيب .
فانظر كيف جهل الرامي فصار أجيرا . وجهل المقامر الأميرين (١) ليس له حظ في الرمي ولا في
السبق (٢) وان صاحب المحل هو الذي يستنزف ثروتهم جميعا وهم غافلون . والذي أراه أن يجعل السباق
والرمي في كل قرية وبلدة بنظام تام برهن و بغير رهن على الطريقة الاسلامية الشريفة ويمرّن كل شاب مسلم
على ذلك تقوية لجسمه وتشجيعا لحياة البلاد وحفظا للديار من اغارة الأعداء . أما هذا الذي رأيت أنه يورث
البطالة والكسل مخرب للبلاد ، مغن للفرنجية الذين هم بذلك فائزون .

(٣) النوع الثالث يانصيب او اللوتريه

وكيفيته أن يبيعوا أوراقا كل ورقة بقرش مثلا ، وهذه الأوراق ربما بلغت مئات الآلاف ، ويسمونها
[نمرا] وبعد جمعها يسحبونها كما كانت تفعل العرب قبل الاسلام ، ويجعلونها في صندوق فتخرج منها مئات
تكسب كل واحدة منها جنيتها واحدا مثلا ، وعشرات تكسب الواحدة منها من (١) إلى عشرة ، وآحاد
تكسب كل واحدة منها عشرات الجنيهات ، وواحدة فقط تكسب مئات الجنيهات ، وأما بقية النقود ففي جيوب
الفرنجية ، وقد نشروها في بلادنا ، وأعدتها بعضهم للإحسان على فقرائهم كما عند أسلافنا حذو النعل بالنعل :
إن سباق الخيل والرمي قد مسخا مسخا فأصبحا عارا على الأمة الاسلامية ، أصبح الرمي وسباق الخيل
مرتزقا للفرنجية ، فيأخذون عشرات الألوف من جيوب المصريين ، ويأليت الأمر وقف عند ما ذكرته بل
هناك محال فيها أنواع من القمار مصرية يلعب فيها الأغنياء وأهل الوجاهة والعظماء ، وهم كالسابقين يضيع
ما لهم بمئات الألوف في يد الاوروبيين ، وهم جميعا غافلون ، وكل حزب بما لديهم فرحون ، ولعمرك ما شبهتهم
حين رأيتهم إلا بنعاج يحزّ صوفها ، ويؤكل لبنها وسمنها ، ويشترى البرسيم من ذلك الثمن ، يكسب زيد من
المقامرين جنيتها وهولم يأخذه إلا من جيوب أصحابه المصريين وصاحب المحل الافرنجي هو الفائز بثمن ما يدفعون
في كل مرة من مرات اللعب ، فيبنى القصور والدور في البلاد ، ويخرب المصري ، ويبيع ماورث من آباءه
المثمين ، واذا كان أجدادنا العرب قد كانوا يقامرون للفضل على الفقير كما في [يانصيب] وقد حرم عليهم بل
أمروا بالانفاق اختيارا ، فكيف نقامر قمارا لاحظ للفقير فيه من مالتنا ؟ وإنما لاحظ الأجنبي يأخذ المال ونحن
غافلون ، ولم يحز في الاسلام الرهان إلا في السباق ، وفي الرمي على الطريقة الشريفة ، أما هذه فهي مضیعة
للمال ، مخجلة للأمة ، والمال في يد الأجانب ، والأجانب هم الفائزون ، ليكن السبق والرمي في سائر البلاد ،
في القرى ، وفي المدارس ، وفي الجامعات الدينية ، أنها من الدين ، إن لها في الفقه كتابا ككتاب الصلاة ،
وليست لجماعة من الفرنجية يضحكون على أذقان المسلمين ، المسلمون فيها مقصرون ، ولقد أدت ماعلى ، والله
هو الولي الجيد « إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون »

المسئلة الثانية : الطهارة

يقول الله عز وجل « ولا تقربوهن حتى يطهرن فاذا تطهرن فأتوهن من حيث أمركم الله إن الله يحب
التوابين ويحب المتطهرين » أي يحب التوابين من الذنوب ويحب المتزهين عن الفواحش والأقذار كمخالطة
الحائض مخالطة خاصة .

فانظر كيف قرن التوابين بالمطهرين ، وجعل حب الله لهما معا ، ولم جعل التباعد عن قذر الخبث وملامسة
الحوائض من موجبات حب الله تعالى ، وكيف كان للتوبة ذكر معها ؟ فاعلم أن هذا هو السر الذي عرفه علماء

الشرق قديما والغرب حديثا ، أما أهل الشرق فقد شرحه الامام الغزالي منهم أوفى شرح ، وجعل العلاقة تامة ما بين الطهارة الظاهرية والطهارة الباطنية ، وأن الظواهر تدعو حثيثا لبواطن ، وكلما كان الانسان شديدا العناية بطهارة جسمه ونظافة ظاهره جرّ ذلك الى العناية بالباطن ، وليس المقصود من هذا أن كل من كان أنظف جسما كان أنور عقلا . كلا . والا فالعروس إذن تكون أطهر العالمين قلبا ، وإنما جرت العادة أن من عجز عن الصغائر فهو عن الكبائر أعجز ، فمن أعجزه ظاهر جسمه عن النظافة والعناية فإنه عن العناية بقلبه وعمارة نفسه أعجز ، ولذلك ورد « أصلحوا ظواهركم فعسى أن تصلح بواطنكم » فظواهر الجسم أقرب لنا من بواطن النفس ، وإذا كان الانسان يجهل ظواهر القرآن فهو عن بواطنه أعجز ، فهكذا من لم ينظف ظاهره عجز عن نظافة باطنه ، ونظافة الباطن ونزاهته شاقة صعبة المسالك ، وعرة الطرق ، وهي المقصودة بالذات من كل عبادة وطهارة وزكاة وصلاة وحج وصيام ، كل تلك الظواهر ليس لها نهاية ولا غاية إلا جبال البواطن . وكيف تطهر النفس الى العلا ، أو تظهر لها محاسن هذا العالم الجليل والقلب مشحون بالكبر والاعجاب بالنفس وبالحد ، والحرص ، والطمع ، والتملق ، والرياء والفيظ ، والبكد ، وضياع الوقت ، والكسل ، والاسراف في الكلام ، وفي الخصام والجدال ، كل ذلك اسوار مانعة ، وحصون لا يقدر العلم أن يهدمها فيصل للنفس ، وجسور ليس فيها منافذ لسقي أرواحنا ، وأمراض مانعات من الشهوة لتعاطى الغذاء الروحي اللذيذ ، والفاكهة التي ليست مقطوعة ولا ممنوعة .

تلك الأمراض النفسية التي تغشى على القلوب منعت كثيرا من النفوس الانسانية أن تتمتع بجنة عرضها السموات والأرض أعدت للتقين ، جنة العارفين هي جنة العلم ، جنة الحكمة ، ومن لم يدرك تلك البهجة في الدنيا مات وليس له حظ أن كان صالحا إلا في الجنة المحسوسة وهو غافل ساه على قدر مانال في الحياة . هذا هو الذي يدور عليه كلام حكماء الاسلام وكبرائهم ، وكبار الصوفية فيهم ، وهم أهل الشرف ، وذلك أنسب بقوله تعالى : « إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين » .

وأما ما قاله علماء الغرب فإليك منها ما قاله العلامة [بنام] الانجليزى في أصول لشرائع ، وقد ترجم هذا الكتاب الى كثير من اللغات الاوروبية وهو مترجم الى اللغة العربية عن الفرنسية ، ترجمه المرحوم [أحمد فتحى باشا زغلول] . قال في صفحة ١١ من الجزء الثانى عند الكلام على المسجونين :

النظافة والصحة

ذهبوا الى أنه يجب تطهير المسجون قبل ادخاله السجن ، وأن يحاط ذلك بصلاة أو موسيقى خشنة ليكون مؤثرا على فكره ، ثم يلبس لباسا خشنا أبيض ليضطر الى حفظه نظيفا ، ويحلق رأسه ، أو يقص قصا جيدا ، ثم ينبغى استحمامه فى أوقات معينة ، ويلزم منع التدخين وكل عادة لاتليق بمنزل نظيف ، ثم تغير الملابس فى أوقات مخصوصة . الى أن قال : على أنه يوجد بين التمتع الجسمى واعتدال الملكات النفسية ارتباط كثير لاحظته كثير من المؤلفين ، فإن النظافة تبعد الكسل ، وتحمل المرء على التحرز فى أفعاله ، والتمسك بالوقار فى أطواره . والرابطة بين نظافة الجسم وطهارة النفس شديدة جدا ، حتى ان شرائع المسلمين حثت عليها كليا وجعلتها من الواجبات الأولى ، فمن لم يصدق بتلك الأديان لا ينكر تأثيرها الجسماني .

هذا ما كتبه العلامة [بنام] المشرع الانجليزى فى كتابه [أصول القوانين] أى تلك القواعد الكلية التى من صوبها تقبى القوانين ، ثم يحفظها تلاميذ مدارس الحقوق ، ثم يطبقونها على الحوادث فى سائر الأمصار فهو إذن فوق واضع القانون وواضع القانون فوق القاضى . انظر أليس قوله : « ان بين نظافة الجسم واعتدال الملكات

النفسية ارتباطا ، وأن هذا لاحظته كثير من المؤلفين « هو بعينه ما ذكره علماءنا من أن نظافة الظواهر تدعو حثا إلى نظافة البواطن التي هي المقصود الأعظم . أوليس ذلك بعينه هو قوله تعالى هنا : « إن الله يحب المتطهرين » فذكر لفظ يجب مع التوبة وهي راجعة إلى طهارة الباطن وسلامة النفس وأعاد ذكر الحب ثانيا مع الطهارة وهي تشمل الحسية والمعنوية . وقدم الطهارة الباطنة لأنها هي المقصودة . ثم أتبعها بطهارة الجسم بحسب اللفظ لأنها وسيلة . أليس اقتران الظاهر بالباطن في الآية هو بعينه ما قاله حكماء الاسلام في الشرق وحكماء الشرائع والقوانين في الغرب . هذا هو سرّ قوله تعالى : « إن الله يحب المتطهرين » .

المسألة الثالثة : تنزيه الله عن الحلف باللسان

لقد ذكرنا للآية وجهين : أحدهما وهو المقصود هنا أن العرضة من قول الرجل للرجل : جعلتني عرضة للومك . فإذا نطق لسانه بالكلام وأكثر من الحلف وجعل الله عرضة لإيمانه كذبه الناس وضاعت قوتهم به ولم يصلح لأن يصلح بينهم ، فأما إذا ما احتس من الكلام ، وحفظ لسانه ، وصان مقامه ، وكان موقرا في نفسه ، صار قوله حجة . وصار نقيا ، لأنه اتقى شرّ لسانه ، والغوائل التي تنشأ منه ، وأصبح وقورا يمكنه الإصلاح بين الناس . هذا هو المعنى الذي ذكرته فيما تقدم .

أفوال علماء الشرق والغرب فيما يناسب هذه الآية

قد شرح علماء الاسلام قديما آداب النفس ، ومن أهمها آداب اللسان ، وليس كلامي الآن في الخل والحرمة ، ولكن كلامي في النتائج والفوائد الدنيوية المشاهدة على الوجوه ، وفي الأخلاق والعوائد . يقول علماءنا كالامام الغزالي : « إن الصمت والوفار ، وغض البصر عن المحرمات يعطي الوجه سمة الكمال ، ويكون عليه مهابة وبهاء » فإن هذه الظواهر الجيلة من حسن السمات والوقار وصون اللسان تؤثر في القلب سكوتا عن كل مالا فائدة منه ، فالسكلام أثر في القلب ووقع كوقع السهام خيرا أو شرا ، ومعلوم أن جميع الأمم تربي الجند بالحركات الدالة على اطاعة الرؤساء ، وهذا يؤثر في العقول ، موجب للطاعة ، فإن الباطن لوح الظاهر ، يكتب فيه ما يعلو عليه ، ألا ترى أن تعود الانسان على تحسين خطه زمن التعلم يولد في النفس ملكة تدعوه إلى كتابة ما خزنته النفس من تلك الرقوم على حسب ما تقبله من الجوارح ، وهكذا الآلة الحاصية [الفونوغراف] تقبل الصوت أولا فيرسم على لوحها رسما خفيا بحفر الابرة ، ثم تعيد الصوت حاكية كما يحكي الجبل صوت من رفع صوته في جواره . هذا بعض ما قصده علماء الاسلام أوضحته مختصرا مع التصرف في بعض الأمثلة . وبعد أن شرح الآداب الواجب سلوكها مع الله في الحلف شرع عز وجل يبين حكم الإيلاء وهو نوع من الحلف :

(المقصد الحادي عشر)

أحكام الإيلاء والطلاق ، فللايلاء قوله تعالى :

لِّلَّذِينَ يُؤْثِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصًا أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ *

وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ *

يقال آلى عليه إذا حلف ، وعدى هنا بمن لتضمنه معنى البعد ، والايلاء أن يحلف الرجل أن لا يوطأ زوجته

مدة تزيد على أربعة أشهر فهو مول فيتربص به أربعة أشهر فان فاء : أى رجع ووطئ فان الله غفوره إثم حنثه ان كفر عن يمينه ، واثم ما حصل بإيلائه من ضرار ، فان لم ينفى الى الوطء وذلك بعد مطالبة الزوجة وعزم الطلاق أى قصده أو تحققه بالإيقاع (فان الله سميع) للطلاق (عليم) بالنيات والأغراض .

فان لم ينفى ولم يطلق طلق عليه الحاكم واحدة عند الشافعي وعمر وعثمان ومالك وأحمد ، وعند ابن عباس وابن مسعود وأبي حنيفة تقع طلقة بائنة متى مضت المدة ، وقال سعيد بن المسيب والزهري تقع طلقة رجعية ، قال ابن عباس : كان أهل الجاهلية اذا طلب الرجل من امرأته شيئاً فأبت أن تعطيه حلف لا يقربها السنة والسنتين والثلاث فيدعها وشأها لا أيما ولا ذات بعل ضرارا وتنكيلا ، وجرى عليه المسلمون في ابتداء الاسلام فنزلت هذه الآية لترفع الظلم وليكون عدلا . ولما كان الإيلاء جامعا لليمين والطلاق جاء بينهما فكان اليمين ، ثم الإيلاء ، ثم الطلاق ، فقال :

(المقصد الثاني عشر)

وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ * الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَإِنْ سَاكَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٍ بِإِحْسَانٍ وَلَا يَحِلُّ لَكُمُ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ * فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ * وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَّغْنِ أَجَلَهُنَّ فَأُمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لِيَعْتَدُوا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوعًا وَادْكُرُوا أَنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يُعْظِكُمْ بِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ * وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَّغْنِ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاضَوْا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَُمْ أَزْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ *

التفسير اللفظي

قال الله تعالى (والمطلقات) واحدة أو اثنتين (يربصن بأنفسهن) ينتظرن بأنفسهن في العدة فلا يتزوجن (ثلاثة قروء) جمع قروء ، وسيأتي تفصيله في الإيضاح (ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله في أرحامهن) من الولد والحيض استجمالا في العدة وإبطالا لحق الرجعة (ان كن يؤمن بالله واليوم الآخر) هذا وعيد شديد لتأكيد تحريم الكتمان وإيجاب أداء الأمانة في الإخبار عما في الرحم من الحيض أو الولد (وبعولتهن) أي أزواج المطلقات (أحق بردهن) إلى النكاح والرجعة إليهن ، ولكن إذا كان الطلاق رجعيا ، وقوله (في ذلك) أي في زمان التربص (ان أرادوا) بالرجعة (اصلاحا) لما بينهم وبينهن واحسانا إليهن ولم يريدوا مضارتهن (ولهن مثل الذي عليهن) ويجب لهن من الحق على الرجال من النفقة ، وحسن العشرة ، وترك المضاراة مثل الذي يجب لهم عليهن من الأمر والنهي (بالمعروف) في احسان الصحبة والمعاشرة (وللرجال عليهن درجة) فضيلة في العقل والميراث والدية والشهادة بما عليهم من النفقة والخدمة (والله عزيز) بالنقمة لمن ترك ما بين المرأة والزوج من الحق والحرمة (حكيم) فيما حكم بينهما (الطلاق مرتان) أي طلاق الرجعة مرتان (فامسالك) قبل التطليقة الثالثة (بمعروف) بحسن الصحبة والمعاشرة (أو تسريح باحسان) أو يطلقها الثالثة باحسان يؤدي حقها (ولا يحل لكم) أي الأزواج أو الحكماء ، لأنكم الآمرون بالأخذ والايثار عند الترافع إليكم (أن تأخذوا مما آتيتموهن) أعطيتموهن من المهر (شيئا إلا أن يخافا) يعلما الزوج والمرأة عند الخلع (ألا يقيما حدود الله) أحكام الله فيما بين المرأة والزوج (فان خفتم) علمتم (ألا يقيما حدود الله) فيما بين المرأة والزوج (فلا جناح عليهما) أي فلا جناح على الرجل فيما أخذ ولا عليها فيما أعطت (فيما افتدت به) أن يأخذ ما اشترت المرأة نفسها به من الزوج بطيبة نفسها (تلك حدود الله) أي ما حد من النكاح واليمين والايثار والطلاق والخلع وغير ذلك (فلا تعتدوها) فلا تتجاوزوها بالمخالفة (ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون) الضارون أنفسهم (فان طلقها فلا تحل له من بعد) من بعد التطليقة الثالثة (حتى تنكح) تنزوج (زوجا غيره) ويدخل بها الزوج الثاني (فان طلقها) الزوج الثاني (فلا جناح عليهما) على الزوج الأول والمرأة (أن يتراجعا) بمهر ونكاح جديد (إن ظنا) علما (أن يقيما حدود الله) أحكام الله فيما بين المرأة والزوج (وتلك حدود الله) هذه أحكام الله وفرائضه (بينها لقوم يعلمون) يفهمون ما بين لهم وقوله (واذا طلقتم النساء) إلى آخر الآيات تفسيرها ظاهر في الإيضاح الآتي :

إيضاح

إن في هذه الآيات لعظات جمة ، وفوائد عجيبة ، مزج فيها الوعظ بالأحكام ، والأخلاق بالفقه ، وههنا من الإبداع في القول ، والترغيب في المودة ، والترهيب من الأضرار ما لا نظير له ، أثنى النساء على أرحامهن فأتى بالآمر بصورة الخبر كأنهن يربصن ، أي ينتظرن ويرتقبن بلا وازع من خارج ، ولا آمر ، وذلك هو الترية العالية ، بحيث يكون المرء على نفسه رقبيا تسمو فيه ملكة قوة الإرادة وثبات العزيمة حتى ان المرأة لا يعوزها مرشد للربص في الأقراء ، والقروء جمع قروء ، وهو الحيض أو الطهر ، والبعولة مصدر كالعمومة والخوولة أي أهل بعولتهن ، والعضل المنع والتضييق . قال أوس بن حجر :

وليس أخوك الدائم العهد بالذي * يذمك ان ولي وبرضيك مقبلا

ولسكنه النائي اذا كنت آمنا * وصاحبك الأدنى اذا الأمر أعضلا

أي ضاق ، يقول الله : على المطلقات أن ينتظرن ثلاثة قروء ، أي أطهار أو حيضات ، وعلى الأول جمع من

الصحابة كزيد بن ثابت وابن عمر وعائشة والزهرى ومالك والشافعى ، وعلى الثانى عمر وعلى وابن مسعود وابن عباس وأبوموسى وأبو الدرداء والضحاك والسدى وأبو حنيفة رضى الله عنهم أجمعين ، وأصل القهر الوقت يقال : جاء فلان لقهره : أى وقته ، ولا جرم أن أيام الحيض وقت وأيام الطهر وقت ، وليس الخلاف عظيما بين الأئمة رضى الله عنهم فكيف والأطهار تتبعها الحيضات ، ولكن ظهور الثمرة فى أحوال قليلة ، والمذهبان السكبان متشابهان فى حفظ الأنساب ، ألا ترى أن الأطهار والحيضات دالات على براءة الرحم من الولد ، وهذا فى المدخول بها من ذوات الأقراء ، فأما الكبيرة التى أبست والصغيرة ، واللاثنى لم يحضن فعدتهن ثلاثة أشهر والمتوفى عنها زوجها أربعة أشهر وعشر ، وعدة الحامل أن تضع ، فهذه الآية فى حال خاصة .

ثم أبان أن الطلاق الذى تصح الرجعة بعده مرتان ، فاما مساك بمعروف وحسن معاشرة ، أو تسريح باحسان ، وذلك بأحد أمرين : إما أن يترك رجعتها الى تمام عدتها ، واما أن يطلقها الثالثة ، وهنا أتى بحكم الخلع ، فقال « ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئا إلا أن يخافا ألا يقيما حدود الله » الآية ، ذلك أن جميلة بنت عبد الله بن أبى ابن ساول كانت تبغض زوجها ثابت بن قيس ، فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالت : لا أنا ولا ثابت ، لا يجمع رأسى ورأسه شيء ، والله ما أعتبه فى دين ولا خلق ، ولكنى أكره الكفر فى الاسلام وما أطيعه بغضا ، انى رفعت جانب الخباء ، فرأيت أقبلى فى عدة من الرجال ، فاذا هو أشدهم سوادا ، وأقصرهم قامة ، وأقبحهم وجها . فنزلت آية الخلع : فقال ﷺ : جميلة أتردين عليه حديثه ؟ قالت أردتها وأزيد عليها . فقال صلى الله عليه وسلم : أما الزائد فلا ، أقبلى الحديقة وطلقها تطليقة . وهذه الآية خطاب للحكام وللأزواج .

يقول الله : ولا يحل لكم أيها الحكم والأزواج أن تأخذوا مما آتيتموهن من المهر شيئا إلا أن يخافا ألا يقيما حدود الله . إن هذه الآية جاءت تالية الطلقتين إذ جاءت بعد المرتين ويلها طلقة ثالثة وهى قوله : « فان طلقها فلا تحل له من بعد » فهى فسخ عند ابن عباس وطارس وعكرمة وأجد واسحق وأبى ثور . وعند الشافعى فى القديم ، وطلاق عند عثمان وعلى وابن مسعود والحسن والشعبى والنخعى وعطاء وابن المسيب ومجاهد ومكحول والزهرى ، والشافعى فى الجديد ، وأبى حنيفة ومالك وسفيان الثورى .

اعلم أن الزوج مع المرأة بعد الطلقة الثانية أحوالا ثلاثة : (١) اما أن يراجعها (٢) واما أن لا يراجعها بل يتركها حتى تنقضى عدتها فتصير بائنا (٣) واما أن يطلقها طلقة ثالثة .

والأولى « فامسك بمعروف » وللثانية « أو تسريح باحسان » وللثالثة « فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره » فىكون نظم الآية هكذا « الطلاق مرتان فامسك بمعروف أو تسريح باحسان فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره » وعلى هذا يكون الخلع الذى فصل الثالثة عن الثانية أجنبيا عنهما . وانما دعا الى ذلك أن الرجعة والخلع يستويان فى أنهما لا يصحان إلا قبل الطلقة الثالثة ، أما بعدها فلا يبقى شيء من ذلك ، فلهذا جاء حكم الرجعة ، وتبعه حكم الخلع ، وبعد الجميع حكم الطلقة الثالثة لأنها كالخاتمة للجميع ، ثم ان المطلقة بالثلاثة لا تحل لذلك الزوج إلا بخمس شرائط : أن تعتد منه وتعتد للثانى ويطأها ثم يطلقها ثم تعتد منه ، وتعلق بظاهر الآية فاقصر على العقد ابن جبير كابن المسيب ، واتفق الجمهور على أنه لا بد من الوطء ، فمنهم من جعل هذا من نفس الآية ، فان العرب تقول : نكح فلان فلانة عقد عليها ونكح زوجته أو امرأته جامعها ، والآية هنا من الثانى ، ومنهم من قال : الآية دلت على العقد وثبت الوطء بالسنة ، لما روى أن امرأة رفاعة قالت لرسول الله ﷺ : ان رفاعة طلقنى فبت طلاقى ، وان عبد الرحمن بن الزبير تزوجنى . وان ما معه مثل هدبة الثوب ، فقال رسول الله ﷺ أتريدى أن ترجعنى

الى رفاة ؟ قالت نعم ، قال لا حتى تذوق عسيلته و يذوق عسيلتك ، فالآية مطلقة قيدتها السنة « فان طلقها » الزوج الثاني « فلاجناح عليهما أن يتراجعا » الآية .

ثم أبان حكم المطلقات بعد انقضاء عدتهن ، وأمر أن لا يعضلن ويمنعن من أزواجهن ، إذ روى أن معقل بن يسار عضل أخته أن ترجع الى زوجها فنزل النهي عن ذلك بقوله تعالى « فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن » الآية هذا ملخص الأحكام في هذه الآيات .

انى عجت لهذه الآيات ! انها آيات أحكام وقوانين شرعية وأحكام فقهية ، ولكن الناظر فيها يدهشه نظمها ، ويبهره وضعها ، الآيات مفعمة بالموعظة ، ما ذكر حكما إلا أتبعه بعظات ، ولا قال كلمة فقهية إلا أتبعها بالزاجرات ، ألم تركب أعقب القروء الثلاثة بقوله « ولا يحل لمن أن يستتم ما خلق الله في أرحامهن » من الحيض أو الولد ، وأعقبه بذكر الإيمان بالله واليوم الآخر ، وتأمل كيف أباح الرجعة والرد في العدة على شريطة إرادة الاصلاح ، ولم يكتف به بل سوى بين الرجال والنساء في الحقوق فقال « ولهن مثل الذى عليهن بالمعروف » ولم يكن للرجال إلا فضل الاشراف عليهن والانفاق ، ثم ختم المقام بذكر انه عزيز غالب يقهر من عصي من الأزواج والزوجات بكم مافى الأرحام ، أو بالرجعة بغير ارادة الاصلاح ، وانه حكيم في عقابه وأمره مكين ، ثم انظر كيف أعقب ذكر الطلقتين بكلمتين جيلتين : المعروف أولا والاحسان ثانيا فلا يمسك الرجال النساء إلا بالمعروف . ولا يسرهن إلا باحسان . ولم يدع مجالا للزوج أو الحكم أن يأخذوا من مال المرأة بالخلع إلا اذا حصل مثل ما اتفق لجيله . وحذرهم أن يأخذوا أكثر مما أنفق الأزواج بل جعله أقل بمن التبعية ، فاستيفاء المهر والزيادة عليه عند الخلع مخالف لظواهر الآيات . وان أفنى الفقهاء بخلافه مع كراهتهم له فلقد نفذوه وكرهوه ، ولم يسبح في الآية الخلع إلا بعد شقاق وخلاف ، وكذلك ورد في الحديث : « أيعا امرأة سألت زوجها طلاقا في غير بأس غرام عليها رائحة الجنة » ، ولم يشأ أن يدع آيات الطلاق والأحكام بعد أن ذكرها بلا تذكير ووعظ في خواتيمها كما وعظ في أوائلها فقال « واذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن » أى قاربن الأجل على أحد اطلاقيه فهو للمدة كلها ولنهياتها والمراد الثانى . يقول محذرا : فاذا قاربن الأجل فامسكوهن بمعروف أو سرهن بمعروف ، وإياكم أن ترجعهن مضارين لتظلموهن ، ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه ، ولا جرم أن أولئك الذين يرجعون زوجاتهم بظواهر الشرع وبضاروهن لأشبه بمن يتخذون آيات الله هزوا ، ذلك أنهم يطلبون الباطل بالحق ، والجهل بالعلم ، فكأنهم جعلوا الآيات هزوا . ثم ذكر الناس بالنعم فقال ، واذكروا نعمة الله عليكم « بالحياة والصحة والدين المنزل ، فاذا أضعتم الأيام في التغيص والأكدار كانت الحياة وبالا ، والعيش خبالا ، والعلم ضلالا .

ثم ختم المقال بقوله « ذلك يوعظه من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر ذلكم أركي » أى أنفع لكم وأطهر « من دنس الآثام » والله يعلم « أن الحياة لا تسر ولا تنفع إلا اذا اتفق الزوجان وتبادلا الحب وعاشا قريرى العين ، فلا طلاق إلا باحسان ، ولا امساك إلا بمعروف ، ولا منع للزوجة عن زوجها اذا أحبت الرجعة اليه ، فتكون الحياة سعادة ، والموت بعدها شهادة ، والبنون قررة ، والأصهار مودة . فاذا خالفتم مارسنا وجهتم ماعلمنا ، وقصرتم الأمر على القوانين الفقهية ، والأحكام الشرعية ، وظننتم أن هذا هو الاسلام فما أتم أيها الناس إلا أضل من الأنعام « وأنتم لا تعلمون » العواقب ، ولا تدركون ما يكون من المصائب ، فأنا ان حذرتكم المغاضبة ، ومنعتكم المشاقة فما أردت إلا سعادة الحياة الدنيا وعقبها الآخرة ، فاذا أشقيتم الأزواج واستحلتم أموالهن بغير حق وأرهقتموهن في أمر فلتعيشن في شقاق ، ولتموتن على حال أشبه بالفاق ، لأنكم اتخذتم الآيات هزوا ، فكأنكم كفرتم بالقلوب ، وآمنتم بالألسنة ، فليست أريد منكم وثائق وشرائط ودعاوى

والقلوب منبوذة . والعقول مطروحة . وإنما أريد حياتكم السعيدة في أحوال سديدة . هذا هو دين الاسلام هذا هو العلم والحكمة .

فليعلم المسلمون في أقطار الأرض أن هذا هو الدين وهو المقصد وماعداه فقشور . والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم .

هذه الآيات تدخل في علم الأخلاق . وحسن المعاشرة . وطلب الفضيلة . والأخلاق العالية . أوليس من العجيب أن يحذو الجنس البشري اليوم حذو هذه الأحكام . فقد علمنا في الأمة الأمريكية اليوم مملكة تحكم بفراق الزوجين متى يستبين أنهما لا يقيمان حدود المعاشرة . وقد أخذ الناس ينسلون إليها من كل حذب حتى ضاقت أرضهم بمارجيت . وضافت عليهم أنفسهم من ازدحام طلاب الطلاق . وشرطوا أخيراً أن لا تقام دعوة إلا لمن أقام عندهم ستة أشهر . وقد بلغنا أنهم حكموا على زوج بطلاق زوجته لأنه قدر الثياب وسخ الملابس فقد أثبتت زوجته أنه لم يكن ليفتسل . أفليس العالم أخذ يقترب من الاسلام شيئاً فشيئاً . ألا ترى أن هذه كسالة جيلة . هذه بقبح الصورة وتلك بقذارة الجسم . وهل أجمع لهذه المعاني وغيرها من قوله تعالى : « إلا أن يخافا ألا يقيما حدود الله » .

يارب ان الانسان الى الآن ما عرف حقه وجهل سياسة الأزواج . وسياسة المدن . وقد عصوك في نظام المدن فظلموا . وعصوك في نظام البيوت ففسقوا . فأسألك اللهم رحة بالأم وبأهل المنازل انك أنت الرحمن الرحيم . اللهم اهد الانسان الى أحسن حال . ولما كانت نتيجة الزواج الولادة ولا حياة للولد بلارضاع . وقد يختلف الزوجان في أمره أعقبه :

(المقصد الثالث عشر)

وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنِيمَ الرِّضَاعَةَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا لَا تُضَارَّ وَالِدَةٌ بِوَلَدِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَاءً اثْنَتَيْنِ بِالْمَعْرُوفِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ * وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ * وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا عَرَضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْنَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عِلْمَ اللَّهِ أَنْكُمْ سَتَذَكَّرُوهُنَّ وَلَكِنْ لَا تُؤَاعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا وَلَا تَعْزِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ *

التفسير اللفظي

يقول تعالى (والوالدات) المطلقات (برضعن أولادهن حولين كاملين) سنتين كاملتين (لمن أراد أن يتم الرضاعة وعلى المولود له) يعني الأب (رزقهن) نفقتهن على الرضاع (وكسوتهن بالمعروف) بغير اسراف (لا تكلف نفس إلا وسعها) إلا بقدر ما أعطاه الله من المال (لا تضار والدة بولدها) أي لا ينزع الولد من أمه بعد أن رضيت بارضاعه كما لا تنكره على ارضاعه إذا قبل الصبي لبن غيرها (ولامولود له) وهو الأب (بولده) أي بأن يطرح الولد عليه بعد ما عرف أمه مضارّة له كما لا يلزم أن يعطى أم الولد أكثر مما يجب عليه لها إذا لم يرضع الولد من غير أمه (وعلى الوارث) وارث الأب إذا مات (مثل ذلك) أي مثل ما كان يجب عليه من النفقة والكسوة . والوارث نفس الصبي ان كان له مال ، فإن لم يكن له مال فعلى الأم ، ولا يجبر على نفقة الصبي غير الأبوين ، وبه قال مالك والشافعي . وقيل : وعلى وارث الصبي أي الذي يرثه إذا مات مثل ما كان على الأب في حال حياته وهم إما عصبة كالجد والأخ والعم وابن ، وأما كل وارث له من الرجال والنساء ، وبه قال أحمد فيجبون على نفقة الصبي كل على قدر سهمه . وأما كل من كان ذارحم محرم منه ، وبه قال أبو حنيفة (فإن أراد) أي الزوج والمرأة (فصلا) أي فصل الصبي عن اللبن قبل الحولين يعني فطاما (عن تراض منهما) براضى الأب والأم (وتشاور) بينهما (فلا جناح عليهما) إذا على الحولين أو نقصا ، وهذه توسعة بعد التحديد ، والتشاور استخراج الرأي ، من شرت العسل إذا استخرجته (وان أردتم أن تسترضعوا أولادكم) غير الأم لسبب ما كأن تريد أمه الزواج مثلا (فلا جناح عليكم) فلا حرج على الأب والأم (إذا سامتم ما آتيتن) إذا أفقتم ما أعطيتن (بالمعروف) بالوجه المتعارف وبالموافقة من غير مخالفة (واتقوا الله) اخشوا الله في الضرار والمخالفة (واعلموا أن الله بما تعملون بصير) لا تخفى عليه أعمالكم فهو يجازيكم عليها (والذين يتوفون منكم) يموتون من رجالكم (ويذرون) يتركون (أزواجه) بعد الموت (يترصن) ينتظرن (بأنفسهن) في العدة (أربعة أشهر وعشرا) يعني عشرة أيام (فاذا بلغن أجلهن) فاذا انقضت عدتهن (فلا جناح عليكم) على أولياء الميت في تركهن (فيما فعلن في أنفسهن) من التعرض والزينة للخطاب (بالمعروف) الذي لا ينكره الشرع (والله بما تعملون خبير) عالم بالبواطن (ولاجناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء) كأن يقال لها أنت جيلة ، أو صالحة ، أو أريد أن أتزوج ، أو نحو ذلك ، لأن يقال اني أريد أن أتزوجك نصريحا (أو أكنتم في أنفسكم) أو أضمرتم في قلوبكم فلم تذكروه تصريحاً ولا تعريضا (علم الله أنكم ستذكرونهن) ستذكرون نكاحهن (ولكن لا تواعدوهن سرا) نكاحا أوجاعا ، عبر بالسرا عن الوطء لأنه مما يسر ، ثم عن العقد لأنه سبب فيه (إلا أن تقولوا قولاً معروفاً) المستثنى منه محذوف ، أي لا تواعدوهن مواعدة إلا مواعدة بقول معروف كالتعريض المتقدم (ولا تعزموا) لا تحققوا (عقدة السكاح حتى يبلغ الكتاب أجله) حتى تبلغ العدة وقتها ، وسميت العدة كتاباً لأنها فرضت به (واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم) ما في قلوبكم من الوفاء والخلاف على ما قلتم (فاحذروه) فاحذروا مخالفته (واعلموا أن الله غفور) لمن تاب من مخالفته (حليم) إذ لم يعجله بالعقوبة . انتهى التفسير اللفظي .

ايضاح

في هذا المقصد ثلاثة درر

الأولى تربية الولد وارضاعه ، الثانية مدة المتوفى عنها زوجها ، الثالثة الخطبة في العدة

الدرة الأولى

يقول الله تعالى للرجال والنساء : ليكن رضاع الولد حولين كاملين عند التنازع ، فان ذلك أكثر احتياطا للولد ، وعلى الأم ارضاعه لأن لبنها له أشهى ونديها له أوفق من غيرها كما نص عليه الاطباء قديما وحديثا ، فالولد بضعة منها . وقد أعد الله عز وجل لبنها له ولم يخزنه في الشدى الا والولد يتحرك في جوفها ويضطرب في رجبها فعليهن ارضاعه لصحته فقوله يرضعن خبر معناه الأمر : أى ليرضعن ، وذلك على سبيل الاستحباب اذا قام غيرها مقامها ولم يضره لبن الاجنبية وقبله الصبي ، فأما اذا لم توجد الاجنبية أو كانت ولم يقبل لبنها أو قبله وأضر جسمه ، فعلى الأم ارضاعه وجوبا ، وعلى الأب لها كسوة ونفقة على الموسع قدره وعلى المقتر قدره هذه قسمة عادلة على الأب طعام وكسوة ونفقة للبائن ولا يصح استئجار الزوجة والمعتدة عند الخفية ، وهو وجيه ، وخالف الشافعية ، وعلى الأم الارضاع .

تجب كيف أخذ عز وجل ينهى الوالدين عن إضرار ولدهما ، فقال « لا تضار والدة بولدها ولا مولود له بولده » قرئت بالرفع والنصب والماضي ضار ، ويحتمل البناء للفاعل وللفعول في الحالين ، والمعنى على البناء للفاعل عند النهي ، أو الخبر هكذا لا تضار والدة ولدها ، والباء زائدة ولا يضر مولوده ولده ، بين الله لكل عمله هذه ارضاع ، وهذا اتفاق ، ورجهما ، فقال « لا تكلف نفس إلا وسعها » فلا المطلقة تؤمر بما لا تستطيع من الارضاع ولا نفقة لها ، ولا الوالد يكلف مالا يستطيع من النفقة ، فلما أن عرفهما ما عليهما وأنه رفع المشقة عنهما أخذ يوصيها بولدهما وفلذة كبدهما ، وقال لكل واحد على حدته أوصيك بولدك لا تضار والدة بولدها كأن تسيء غذاءه ولا تنظف ثيابه أو تجهل الأحوال الصحية أو تكثر المشاقة والمشاحنة مع الوالد فيكثر العيش ويتنفس فيسرى الحزن والمرض في اللبن فيضر الولد ، وقال ولا يضر المولوده ولده بأساءة الزوجة أو ترك الاتفاق أو نزعه منها وهو بهامتعلق وليس يصح للزوجين أن يقطعا الصبي دون الحولين إلا باستشارة وتراض بينهما .

ياعجب لهذه الآيات أوجب الله علم الصحة ، وأوجب مبادئ التربية على النساء بقوله لا تضار والدة ولدها ، ولا جرم أن الجهل بتربية الصغار إضرار ، وإياكم أيها المسلمون في أقطار المسكونة أن تظنوا إضرار الصبي قاصرا على ما يرتكب من جناية ، كلا ، فالجهل بالصحة هو الذي يهدم بنيان جسمه ويقوض أركان صحته ويذيقه عذاب الآلام ويجرعه كأس الحام .

مبادئ علم الصحة وتربية الولد واجبة وجوبا شرعيا على كل امرأة قبل زفافها ، وعلى ولاية الأمور والعلماء والأغنياء التضامن والتعاون على نشر التعليم امثالاً لما أمر الله به من احسانه للولد وترك إضراره ، علم الله حال الانسان قبل خلقه أنه جهول ضعيف ولا سبيل لصلاحه الا بالتعلم ، وقد علم الله الطيور في أوكارها بالاهاام ما اضطرت إليه واحتاجته في حياتها ، ألا ترى كيف يتنزه أفراخ الطير في أعشاشها أن تذرق فيها محافظة على الصحة ، وكيف ألهم الله السخلات اذا ولدتهن النجبات أن لا تبغ حتى لا يسمع الذئب بغامها فيأكلها ، ثم كيف أخرجت أفراخ الأوزة عالمات بالعلوم يوم يولدن وصغار العناكب عالمات بالنسج بلا تعليم ولا تدريب وسلب الانسان هذه الموهبة ومنع هذه المكرمة ، ولكنه منح العلم والحكمة وجاءت الديانات ، فقال في القرآن

« لاتنار والده بولدها » ولقد أيقنا أن الولد قليل المواهب سريع العطب ، والأم الجهول لا تقوى على قويم صحته الا بالعلم لما في النوع البشرى من الجهل العام ، فالسبيل القويم لتعليم الفتيات والفتيان بعض قويم الصحة وفي ظني أن عشرين درسا كفايات لكل من الصنفين والافكيف يتشاور الرجل والمرأة وهما يجهلان الصحة ومبادئ التربية ، وذلك للمرأة ألزم ، فعلى رجال الأمة أن يفكروا في هذا فلقد سبقنا به أسلافنا أهل الأندلس ، وكان النساء هن القائمت بالتمريض ، وهن المطاعم للجدرى ، وعنهم أخذ الافرنج هذه الدروس العلية فعلموا بناتهم وربيهن تربية صحيحة « والله يهدي من يشاء » ، ولقد رأيت هؤلاء الافرنجة في التربية كتباً ، فكان أهمها كتاباً يسمى [تربية البنات] للرحوم [صالح بك جدى حماد] ترجمه عن قانون الفيلسوف الفرنسى ، وقد طبع في بلادنا بمصر ، وعجبت كيف كان الفرنجة مخالفين لتعاليم حكائهم مثل هذا الحكيم ، فلقد منع التبرج كتبرج الجاهلية الأولى ، وكذلك التباهى بالعلم ، وأوجب أن تعلم المرأة العبادة مع التفكير ، وحضور القلب ، والاخلاص لله ، وحرّم عليها قراءة الروايات التى فيها أبطال خياليون لم يخلقوا فى الأرض ، فتكون طلبتها رجالاً فوق من تراهم ، وكثير من هذه التعاليم خالفها الفرنجة لكن على كل حال قد ارتقى رجالهم ونساؤهم فى التربية ، أما المسلمون فانهم قلدوهم فلم يحسنوا التقليد ولم يرجعوا إلى كتبهم المقدس ، ولقد قرأت أيام طبع هذا الكتاب من هذا الأسبوع فى الميثاق الوطنى الاقتصادى التركى ماشرح صدرى وحدث الله إذ رأيت فى حياتى أمة اسلامية قد ظهرت ، وقد جاء فى هذا الميثاق أن التركية تعلم ابنها وتربيته تربية عالية صحيحة موافقة للعلم ، وهذه أول أمة أخذت تنهض بعد خلود الأمم الاسلامية أجيالاً طويلة وسيجعلون التربية على أساس شرفى اسلامى بالاستقلال الفكرى العقلى ، لا كالتربية الافرنجية المزورة التى انتشرت فى مصر وبعض بلاد الاسلام ، وأما واثق أن الأمم الاسلامية سينبعون الأمة التركية فى نهوضها واستقلالها فى كل شيء .

ولما كان الميثاق المذكور قد أوجب على المرأة أن تكون تربية الولد على مقتضاه ذكركه هنا لفائدته ، فقد جاء فى الجرائد أنه قد قرره ١١٣٥ عضواً منتدباً من طبقات مختلفة من صانع ، وزارع ، وتاجر ، وعامل فى تركيا نائبين عن الأمة فى المؤتمر الاقتصادى المنعقد فى أزمير من يوم ١٧ فبراير سنة ١٩٢٣ إلى يوم ٤ مارس برئاسة المشير كاظم قره بكر باشا ، وكان تقرير هذا الميثاق بالاجماع .

المادة الأولى : ان تركيا عنصر من عناصر السلام ، والارتقاء فى العالم مستقلة داخل حدودها القومية استقلالاً لاشائبة فيه .

المادة الثانية : ان الشعب التركى قد حصل على سلطانه القومى بما ضحاه من دماائه وأرواحه ، فهو لا يتنازل عن هذا السلطان القومى بأى ثمن ، وهو يظهر الى الأبد لمجاسه وحكومته القائمتين على أساس السلطة القومية .

المادة الثالثة : ان الشعب التركى شعب معمر لا يقع شيء من التخريب بيده ، وكل مساعيه مبدولة فى فى سبيل اعلاء شأن المملكة من الجهة الاقتصادية .

المادة الرابعة : ان الشعب التركى يعمل جهد الطاقة لانتاج المواد التى يستهلكها ، وهو كثير السعى وينفر من الاسراف فى الوقت والثروة والواردات الأجنبية وشعاره العمل فى النهار ، وفى الليل [إذا اقتضت الحال] لانتاج المحصولات القومية .

المادة الخامسة : ان الشعب التركى عالم بأنه جالس على خزائن الذهب ريجب غابات بلاده كجبه لأولاده ويقوم للأشجار أعياداً ويغرس غابات جديدة ويستثمر مناجه لاستعمالها فى حاجاته القومية ويسعى لأن يعرف ثروته أكثر من معرفة غيره لها .

المادة السادسة : أن عدونا الأعظم هو العقوق ، والكذب ، والرياء ، والكسل ، وقاعدتنا في كل شيء أن نكون ذوي صلابة دينية في كل شيء بشرط الابتعاد عن التعصب وتقبس دائما كل جديد مفيد بسرور وإبتهاج ، والشعب التركي ينفر من الدسائس التي يدسها الأعداء ضد مقدساتنا ، وأوطاننا ، وأشخاصنا وأموالنا ، ومن الواجب مقاومة ذلك مقاومة مستمرة .

المادة السابعة : الترك عشاق العلم ، والعرفان وهم يصرفون أيام حياتهم في سبيل الاكتساب حينما وجدوا غير أنهم أبناء وطنهم قبل كل شيء وهم يحتفون يوم المولد باعتبار أنه عيد كتاب أيضا .

المادة الثامنة : أن أعظم مالملا زيادة نفوسنا التي تقصت أيام الحروب الكثيرة التي توالى علينا ، والفاقة التي منبنا بها ، وأن يزداد شعبنا قوة وصحة ، والتركي يتقن الميكروبات والهواء الفاسد والأقذار ويحب الهواء الطلق النقي ، والشمس ، والنظافة ، ويسعى للإقتداء بأسلافه في الفروسية ، والرماية ، والقنص ، والسباحة وغير ذلك من الرياضات البدنية وبمقدار اهتمامه بدوابه يهتم باصلاح جنسها ونسلها .

المادة التاسعة : التركي صديق للأثم التي ليست عدوة لدينه وقوميته وأرضاعه ، وليس هو مبغضا لرؤوس الأموال الأجنبية غير أنه لا يعامل المتاجر التي لا تخضع لغته وقانونه مع أنها موجودة في وطنه ، وحينما وجد التركي تجددا في العلم والصناعة يبادر الى اقتباسه مباشرة ، ولا يرغب في كثرة الوسطاء بأي عمل من الأعمال التي يقوم بها .

المادة العاشرة : التركي يحب السعى والعمل ، وهو ناصع الجبين ، لا يحب الاحتكارات الاقتصادية .
المادة الحادية عشرة : التركي يحب بعضهم بعضا مهما اختلفوا في الصناعات والطبقات والأعمال ، وإذا اتحدت أعمالهم ومسالكهم ، فانهم يكونون يدا واحدة فيها ، ويقومون بالسياحات بقصد التعارف ، والوقوف على أحوال الوطن .

المادة الثانية عشرة : ان المرأة التركية ، والعالم التركي يعملان لتربية الأطفال ، وفقا لقواعد هذا الميثاق الاقتصادي أزمير ، مارس سنة ١٩٢٣ .

وإنما ذكرته هنا برمنه لأنهم جعلوه مما تربي المرأة ولدها على مقتضاه ، وهو أقرب للآية هنا ، فان الرجل والمرأة أمرهما الله ألا يضرا ولدهما ، ومن الضرر بالولد أن يجهل أمته ، ومصالحها ، واقتصادها ، وعدم الاسراف ، فصار أمثال هذا من الواجبات الشرعية ، ألبس من النافع المفيد لصحته الهواء النقي والشمس والأعمال الرياضية ، ألبس من المفيد له حب بلاده ، واستخراج كنوزها ، وحب دينه ، والتمسك به ، كما في هذا الميثاق ، فهذا قوله تعالى « لا تضار والدة بولدها ولا مولود له بولده » على معنى لا تضر والدة ولدها ولا مولود له ولده ، كما ذكره المفسرون وقوله تعالى « وعلى الوارث مثل ذلك » أي وارث الأب أو وارث الصبي وهم الأقارب على تفصيل يختلف باختلاف المجتهدين ، فيكون في مال الصبي عند الشافعي ، لأنه الوارث للأب أو كل وارث له محرم عند أجد على حسب أسهمهم في ميراث الصبي لومات إلى غير ذلك ، ثم قال « وإن أردتم أن تسترضعوا » المراضع « أولادكم فلا جناح عليكم » الآية ، وهو ظاهر .

الدرة الثانية

في قوله تعالى : « والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا » الآية

بأمر الله عز وجل المتوفى عنهن أزواجهن أن يتربصن بعدهم أربعة أشهر وعشرا ، يقال إن الجنين لا يتحرك الثلاثة ، وقد يتأخر لأربعة فاعتبر أقصى الأجلين وزيدت العشر استظهارا ، ومن عجب أمر العدة فترى المطلقة بثلاثة الأشهر أو بالأقراء ، والمتوفى عنها زوجها بالأشهر ، والأيام ليرينا الله عز وجل اختلاف

الصور واتحاد المعنى ، فالمعنى براءة الرحم في الجميع وزيدت أيام معدودات في المتوفى عنها زوجها مراعاة لآداب ومجاملة ، فليس من حسن العشرة الامراع بالتزواج بعد الموت ، والاكتفاء بثلاثة أقراء فربما تزوجت بعد شهر وأيام فحدد الله ذلك الأجل تحقيقا لبراءة الرحم ، وحشا على حسن المجاملة ، ومراعاة لحقوق الزوجية ، ويظهر لي أن المرأة لو زادت عن هذا المقدار لكان أشرف لها وأجل وأدل على حسن خلقها ان كانت عفيفة حسنة السيرة « والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم » خص عموم الآية بالحامل لآية « وأولات الأجل أجلهن أن يضعن حملهن » فلتترك المرأة الزينة والطيب ودهن الرأس بكل دهن والكحل المطيب ، ويباح لها كل ما اضطرت إليه ، وإذا اكتحلت بالليل فلتمسحه بالنهار ، فإذا بلغت أجلهن وانقضت عدتهن فلا جناح على أئمة المسلمين فيما فعلن في أنفسهن من التعرض للخطاب وسائر ما حرم عليهن للعدّة بالوجه المعروف الذي يرضاه الشرع ولا ينكره العرف ولا تأباه الأخلاق .

أفادت الآية أن المسلمين متضامنون ، فعليهم كف العاصي ، وردع الفاسق إذ خاطب الناس بقوله « فلا جناح عليكم » أي فإن قصرن فعليكم الجناح ، وليس ذلك فاصرا على هذا المقام ، فالمسلمون جميعا متضامنون ، فعليهم نشر العلم والفضيلة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وكل معاقب إذا قصرهم على نفسه وجهل مصلحة العموم .

الدرة الثالثة

في قوله تعالى : « ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء » الآية

ذكر الله عدّة المتوفى عنها زوجها ، وحرم عليها الزينة حدادا على الزوج ، ثم أباح أن يتعرض للخطاب ويتزين بالمعروف والأدب بعد انقضاء العدّة ، فناسب أن يأمر الرجال بترك الخطبة الصريحة لئلا يعدموهن الصبر في العدّة . أمر الله النساء بالحداد ، وأمر الرجال بالأدب والامتناع فلا يهيجوهن ولا يذكروهن بأمر الرجال ، وأباح رجعة بالناس التعريض ، وهو من قسم الكناية فليس من الحقيقي ولا المجازي .

ولقد روى أن سكينه بنت حنظلة تأيمت فدخل عليها [أبو جعفر محمد بن علي الباقر] في عدتها ، فقال قد علمت قرابتي من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وحق جدّي علىّ وقدمي في الاسلام ، فقالت سكينه : غفر الله لك أنخطبني في العدّة وأنت يؤخذ عنك ، فقال : إنما أخبرتك بقرابتي من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قد دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أمّ سلمة في عدّة زوجها أبي سلمة ، فذكر لها منزلته من الله عزّ وجلّ ، وهو متحامل على يده حتى أثر الحصر في يده صلى الله عليه وسلم من شدّة تحامله عليها فما كانت تلك خطبة .

يقول « لا جناح عليكم » فيما كان تعريضاً مثل هذا أو مكتوماً في النفس بلا تصريح ولا تعريض ، ولما كان من عادة الجهلاء إذ ذاك أن يدخل الرجل على المرأة في عدّة الزوجية ويطلب منها السفاح أثناءها ، ثم يشهر النكاح بعد انقضاء العدّة نهوا عن ذلك الزنا ، فيكون السر الجماع ، وهو قول الشافعي ، وهكذا روى عن ابن عباس ، وقال امرؤ القيس :

ألا زعمت بسباسة اليوم أي كبرت وأن لا يحسن السر أمثالي

بسباسة اسم امرأة فلم يبح الا بالقول المعروف ، وهو التعريض ، ثم قال « ولا تعزموا » أي لا تقطعوا عقدة السكاح حتى ينتهي ما كتب من العدّة .

(المقصد الرابع عشر)

المتعة وعدة المتوفى عنها زوجها

لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتَرِ قَدَرُهُ مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ * وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ يَنْبَغُ لَكُمْ إِنْ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ * حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ * فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا فَإِذَا أُمِمْتُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ * وَالَّذِينَ يُؤَفَّقُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرِ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ * وَالْمُطَلَّقَاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ * كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ .

التفسير اللفظي

يقول تعالى (لا جناح عليكم) لا حرج عليكم (ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن) ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن (تجاءعوهن) (أو تفرضوا لها من فريضة) أي إلا أن تفرضوا أو حتى تفرضوا ، أي لانهة على المطلق من مطالبة المهر اذا كانت المطلقة غير ممسوسة ولم يسلم لها مهرا ، فاذا كانت ممسوسة فعليه المسمى أو مهر المثل ، واذا كانت غير ممسوسة ولكن سمي لها فلها نصف المسمى (ومتعوهن) متعة الطلاق (على الموسع قدره) مقداره الذي يطيقه (وعلى المقتر قدره) قدر ما كانه وطاقته فتعوهن (متاعا) تمتعا (بالمعروف) أي من غير ظلم ولا حيف ، حق ذلك (حقا على المحسنين) الى المطلقات بالتمتع (وان طلقتموهن من قبل أن تمسوهن) تجاءعوهن (وقد فرضتم لها من فريضة) وقد بينتم ، وهن (ف) عليكم (نصف ما فرضتم) أي نصف ما سميت من مهرهن (إلا أن يعنفن) أي إلا أن تترك المرأة حقها على الزوج (أو يعفوا الذي سده عقد النكاح) أي أو يترك الزوج حقه على المرأة فيعطى مهرها كاملا (وأن تعفوا) أي وأن تتركوا حقكم أيها الأزواج والزوجات بأن يعطى الزوج المهر كاملا وأن تسقط المرأة كل ما لها على الزوج (أقرب للتقوى ولا تنسوا الفضل) التفضل (بينكم) بقول للمرأة والزوج : لا تتركوا الفضل والاحسان بعضهم الى بعض (إن الله بما تعملون) من الفضل والاحسان (بصير) لا يضيع تفضلكم واحسانكم (حافظوا على الصلوات) الخ ، بوضوئها وركوعها وسجودها وما يجب فيها (والصلاة الوسطى) أي الفضل من بين الصلوات ، وهي صلاة العصر ، وقبل الظهر ، وقبل الفجر ، وقبل المغرب ، وقبل

العشاء ، وقيل هي غير معينة كليلة القدر ، وسيأتي زيادة بيان في الايضاح (وقوموا لله) في الصلاة (فانتين) مطيعين خاشعين ، ذاكرين الله في قيامكم ، قائمين بالركوع والسجود (فان خفتم) فان كان بكم خوف من عدو أو غيره (ف) صلوا حال كونكم (رجالا) أي راجلين وهو جمع راجل كقيام وقائم (أوركبانا) على الدواب جمع راكب : أي فصلوا مشاة على أرجلكم ، أوركبانا على دوابكم ، مستقبلي القبلة وغير مستقبليها ، وذلك في حال المسايقة والمقاتلة في وقت الحرب (فاذا أمتم) أي فاذا زال خوفكم (فاذكروا الله) أي فصلوا صلاة الأمن (كما علمكم) أي ذكرنا مثل ما علمكم (مالم تكونوا تعلمون) من صلاة الأمن (والذين يتوفون منكم) ياء ماضية الأزواج (ويذكرون أزواجاً) زوجات فليوصوا (وصية لأزواجهم) في أموالهم متعوهن (متاعاً) تمتيعاً بالنفقة والسكنى وما يحتاج إليه ، ووصف المتاع بقوله كائنا (إلى الحول غير اخراج) غير مخرجات من بيوتهن ، والمعنى أن حق الذين يتوفون عن أزواجهم أن يوصوا قبل أن يموتوا بأن تمتع أزواجهم بعدهم حولا كاملا : أي ينفق عليهن من تركته ، ولا يخرجن من مساكنهن : وكان ذلك مشروعاً في أول الاسلام ثم نسخ بآية « والذين يتوفون منكم الخ » (فان خرجن) بعد الحول (فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن) من التزين والتعرض للخطاب (من معروف) بما ليس بمذموم شرعاً (والله عزيز) بالنقمة لمن ترك ما أمر به (حكيم) فيما حكم (وللطلاق متاع) أي نفقة العدة (بالمعروف) حق (حقاً على المتقين) وليس بواجب لأنه فضل على المهر على وجه الاحسان (كذلك) أي مثل ما سبق من أحكام الطلاق والعدة (يبين الله لكم آياته) وهذا وعد من الله بأنه سيبين لعباده ما يحتاجون إليه من الأحكام والدلائل الدالة على جلاله وإبداعه مثل ما ظهر في زماننا وجاء في هذا التفسير وقرأه المسلمون في أقطار الأرض فهو مصداق للوعد هنا (لعلكم تعقلون) لعلكم تفهمونها فتستعملون العقل فيها . انتهى التفسير اللفظي للمقصد الرابع عشر

في هذا المقصد جوهرتان

الجوهرة الأولى المتعة ، والثانية اعتداد المرأة التي مات عنها زوجها إلى الحول

الجوهرة الأولى

« لا جناح عليكم » لاتبعة من مهر (ان طلقتم النساء مالم تمسوهن أو تفضوا لهن فريضة) الآية : اذا تزوج الرجل امرأته ولم يفرض لها مهراً ثم طلقها قبل المسيس يجب لها عليه المتعة بمنطوق الآية عند الشافعي وأبي حنيفة وأحمد ، ويستحب عند مالك ، فان سمي لها مهراً وقد طلقها قبل الدخول بها فلا متعة لها ، والمطلقة المدخول بها مفوضة ، أو مسمى لها لامتعة لها لأنها تستحق المهر كاملاً وهو مذهب أبي حنيفة ، وفي القديم عند الشافعي ، وفي إحدى الروايتين عن أحمد ، ولها المتعة في الجديد عند الشافعي ، وفي رواية أخرى عن أحمد مستدلين بقوله تعالى : « وللطلاق متاع بالمعروف حقاً على المتقين » . قال ابن عمر : لكل مطلقة متعة إلا التي فرض لها المهر ولم يدخل بها زوجها فحسبها نصف المهر . ومن لطيف هذا المقام أن الشافعي رضي الله عنه قدّم القياس أي قياس المدخول بها مفوضة ومسمى لها على المفهوم ، ألا ترى أن مفهوم قوله : « مالم تمسوهن أو تفضوا لهن فريضة » يقتضي أنه لا يجب للمسوسة متعة فان قوله : « ومتعوهن » وارد على المرأة المقيدة بما ذكر ، المذمة مقدرة بحال الزوج يساراً واعساراً لا قيد لها ولا حصر في أمر معلوم فالعرف والمرءة هما التامضان في ذلك ، ألا ترى إلى قوله : « ومتعوهن على الموسع قاره » على المقتر قدره متاعاً « أي تمتيعاً » بالمعروف ، أي بالوجه الذي يستعمله الشرع والمرءة ، وقد حق ذلك « حقاً على المحسنين »

فانظر كيف جعله حقا ، وكيف مدحهم بالاحسان ، ففيه ايجاب ومدح ، فالإيجاب عند المشاحنة ، والمدح تهيبج
للإحسان والمروءة ، ولذلك متع عبد الرحمن بن عوف زوجته جارية سوداء ، ومتع الحسن بن علي رضي الله
عنهما زوجته بعشرة آلاف درهم ، فقالت : متاع قليل من حبيب مفارق . فأما تقدير ابن عباس لأعلاها
بخادم ، ولأوسطها بثلاثة أثواب : درع وخار وازار ، ولأقلها بشيء من الفضة أو مقنعة ، أو نحو ذلك كذهب
الشافعي ، وتقدير أبي حنيفة لها بنصف مهر مثلها ، وتقدير أحد لها بما تجزى فيه الصلاة ، فذلك كله لاختلاف
الأحوال والأمور خاصة والأفالمروءة في المتعة لاحد لها ، وللقاضي أن ينظر ما يقتضيه الحال ولا يتقيد بقيد ،
الأتري كيف يقول : « متاعا بالمعروف » من المروءة والشرع ، وكيف يصفه بالمحسن ؟ وليس المعروف والمروءة
خاصين بمن لها متعة ، بل المطلقة قبل الدخول التي سمي لها مهر ونصف مهرها نالت حظا من السعة في
المقدار الذي يعطيها الزوج ، ألتراه يقول : « إلا أن يعفون أو يعفو الذي بيده عقدة النكاح وأن تعفوا أقرب
للتقوى » . يقول : هل نصف المهر إلا أن يتجاوزن فيتركه للرجل فلا يأخذن منه شيئا ، أو يعفو الرجل عن
النصف الآخر وقد ساق إليها المهر كاملا وقد عفا عن حقه وهو التشطير ، ثم رغب الرجال وخاطبهم قائلا : وأن
تعفوا أيها الرجال أقرب للتقوى لأنكم قوامون عليهن والرجل أولى بالفضل وأحق بالاحسان . وعن جابر بن
مطعم أنه تزوج امرأة وطلقها قبل الدخول بها فأكمل لها الصداق وقال أنا أحق بالعفو ، ولما كان مثل هذا
الفضل عظيما زاد في الحضي عليه فقال : « ولاتنسوا الفضل بينكم » بالمماحلة والمغاضبة وإقامة القضايا ورفع
الدعوى وإيجار المحامين ونحو ذلك « إن الله بما تعملون بصير » لا يضيع فضلكم ولا احسانكم ، فإياكم أن
تضيعوا أوقاتكم ومروءاتكم وشهاماتكم في المشاجرات والمماحلات فتدسوا المعروف والمروءة والفضل ، فذلك
لن ينبغي أن يكون ، ليحسن بعضكم الى بعض فلا تضيعوا المعروف بينكم بالعداوات ، ولا تتركوا الصلاة بل
حافظوا عليها ، ولا يشغلنكم أمر الطلاق والمتعة والمقاضاة وأحوالكم المؤلة بالمشاحنات والمماطلات والعداوات
عن أجل الأمور وأعلاها وأرفعها وأوقاها ، وهما شيئان : المعروف بينكم ، ورجوع الأفتدة لله في الصلوات
« حافظوا على الصلوات » كلها « والصلاة الوسطى » الفضلى ، والأفضل يسمى الأوسط ، وهي صلاة العصر
لقوله صلى الله عليه وسلم يوم الأحزاب : [شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ، ملائكة الله يوتهم نارا]
وقال عليه الصلاة والسلام : إنها الصلاة التي شغل عنها سليمان حتى توارت بالحجاب ، وإنما فضلت لأن الناس
مشغولون بأعمالهم من تجارة وزراعة وصناعة ، وقد خارت القوى ، وسئمت النفوس .

الصلاة راحة للنفوس الانسانية من الهم ، ومدعاة للسرور ، ولعروج الروح عن هذا العالم الذي ملئ نصبا
وتعبا ، لا بد للناس من أوقات يروحون فيها أنفسهم من ما زق الحياة ، وأثقال الهموم التي تنقض ظهورهم ،
وتكدر صفاءهم ، وتحملهم الأثقال ، وفيها تحيط بهم الآلام ، فليصلوا وليقوموا لله قانتين أي خاشعين ، وإياكم
أن يشغلنكم الخوف من حرب أو غيره ، فإن خفتم فصلوا رجالا أوركباناً ، جمع راجل وراكب كقيام جمع قائم
سواء أكنتم واقفين أم ماشين ، محاربين أو خائفين ، من سبع أو غيره ، فأوهوا بالركوع والسجود ، وليكن
السجود أخفض من الركوع ، وصلوا مشاة على أرجلكم ، أوركباناً على دوابكم ، مستقبلى القبلة وغير مستقبلها
ومنع أبو حنيفة صلاة المشاة ، وذهب الى التأخير كما أخر صلى الله عليه وسلم صلاة الظهر والعصر ، وقضاهن بعد غروب
الشمس يوم الخندق ، واحتج الشافعي بهذه الآيات ، وهذا حال الخوف « فإذا أمتهم فاذكروا الله كما علمكم »
أي ذكر أمثل ما علمكم « ما لم تكونوا تعلمون » من صلاة الأمن ، ثم رجع الى مسائل الأزواج ليختتمها
بعدة المتوفى عنها زوجها فقال : « والذين يتوفون منكم » الآية وهي :

الجوهرة الثانية

قد كان رجل من أهل الطائف يقال له حكيم بن الحرث هاجر الى المدينة ومعه أبواه وامراته ، وله أولاد فأت فرغ ذلك للنبي ﷺ فنزلت الآية ، فحرم المرأة من الميراث ، وأمرهم أن ينفقوا عليها من تركتها زوجها حولاً كاملاً ، والآية تدل على مجموع الأمرين أن لها النفقة والسكنى ، وأن عدتها سنة كاملة ، وهي مخيرة بين السكنى في منزل زوجها وبين الخروج ، وتسقط النفقة ، ونسخت الوصية بالنفقة والسكنى بآية الميراث ، ونسخت عدة الحول بأربعة أشهر وعشر ، ورأى الشافعي لها السكنى ولم يرها أبو حنيفة رضي الله عنهم أجمعين ، وقوله « وصية » أى فليوصوا وصية ، وقوله « متاعاً » أى متعوهن متاعاً ، و« الى الحول » صفة لمتاعاً ، وقوله « غير اخراج » وصف مؤكد ، وقوله « فيما فعلن في أنفسهن » أى من التزين والتعرض للخطاب ، ولما أن ذكر أحكام المتوفى عنها زوجها أردفها بما يناسبها من أحكام المطلقات في عدتهن ، فقال « وللمطلقات متاع » نفقة العدة « بالمعروف حقاً على المتقين كذلك بين الله لكم آياته لعلكم تعقلون » ومن فسر المتعة بغير نفقة العدة جعلها شاملة للندوبة والواجبة ، ومنهم من أوجب المتعة لكل مطلقة ، وهذا المقام مكارم أخلاق ، فعلى المرء أن يجتهد في الفضائل ومحاسن الأخلاق والآداب اهـ

تفصيل الكلام على قوله تعالى : حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين أمر الله بالمحافظة على الصلاة في هذا المقام ، ويجب ذلك في جميع شرائطها كالطهارة من الحدث والنجس في البدن والثوب والمكان ، وبالمحافظة على ستر العورة ، واستقبال القبلة ، والعلم بدخول الوقت ، وبالمحافظة على جميع أركانها كالنية ، وتكبيره الاحرام ، والقيام عند القدرة ، وقراءة الفاتحة ، والركوع والرفع منه ، والسجود الأول والثاني ، والتشهد الثاني ، والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فيه والسلام وهكذا مع اختلاف الأئمة في ذلك بالزيادة والنقص ، وهكذا الاحتراس من جميع المبطلات للصلاة سواء أكان ذلك من أعمال القلوب أم من أعمال اللسان ، وأهم الأمور في الصلاة رعاية النية فإنها هي المقصودة أصالة من الصلاة قال تعالى : [وأقم الصلاة لذكري] .

وهنا برد سؤال فيقال : المحافظة مفاعلة من الجانبين ، فإذا حفظ العبد صلاته فأين الطرف الآخر؟ قالوا المعنى احفظ الصلاة ليحفظك الله ، أولت حفظك الصلاة من المعاصي ، ومن استدلال المحن والبلايا لك ، واستدلوا بقوله تعالى : [انى معكم لئن أقمتم الصلاة وآتيتم الزكاة] ومعناه كما يقول الرازى رحمه الله : انى معكم بالنصر والحفظ ان كنتم أقمتم الصلاة وآتيتم الزكاة ، وهذه الأدلة كثيرة في القرآن والحديث

وهذه الأمور لا يعقلها الناس الا بالتجربة ، فإذا قام امرؤ بأمر الصلاة ، وكان حاضر القلب في جميع الأركان ، وفي القراءة والركوع والسجود والتشهد ، وهو مع ذلك نظيف الظاهر حاضر القلب مخاطب ربه طالب منه الهداية كأنه أمامه ، وهو يناجيه ويكلمه ويحمده ، ويقول له ان كل جد صدر من مخلوق ، فهولك وأنت الرحمن الرحيم ، فالعبادة لك ، والاستعانة بك وحدك ، وعند الركوع يتذكر تلك العظمة ، وهكذا عند السجود ، ويقول في التشهد ان كل تحية وكل تعظيم قائما هو لك ، ومعلوم أن الغافل الذي يقول إياك نعبد وقلبه في حقله أوفى دكانه كاذب في دعواه كما قال الامام الغزالي غير مصل ولا عابد ، وقال أيضا ان فتوى الفقهاء تسمى هذا مصليا مادام يحضر قلبه عند النية ، والفقهاء لاعلاقة لهم بأمر الآخرة ولا بهذيب النفوس ، وإنما الفتوى معلقة بالظواهر ، والظاهر هنا أنه صلى الله عليه وسلم فنقول : له مالنا وعليه ما علينا وليس له في الآخرة من نصيب ، والصلاة بلا حضور قلب جسم بلا روح ولفظ بلا معنى ، وهذا ملخص ما قاله الامام الغزالي والعلماء الصالحون والحكماء المحققون .

أقول إذا قام المصلي بالصلاة على هذا الوجه وهو الحضور بالقلب فهل تحفظه من المعاصي كما تقدم ، ومن بعض المحن والبلايا ، وهل صاحبها ينصره الله ؟ هذا السؤال له أحد جوابين : أما الأول فانا نقول لينظران عمل على هذا الوجه الأكمل في نتائج حاله واذن يجد المعونة من الله . وهذا لا يطلع عليه الا هو نفسه ، واذن يكون ذلك خاصا به فلا يتعداه لغيره فلا يكون حجة عند الناس .

وأما الثاني فانا ننظر في العلوم التي كشفها علماء أمريكا وأوروبا في هذا المقام التي أطلعنا عليها ، وإن كان لها نظير في كتب غير مشهورة عند أسلافنا الذين ورثوا علوم الأمم فنقول :

اعلم أن النفوس الانسانية المتصرفة في هذا الجسد ذات قوى كثيرة وما رب شئ وأعمال كثيرة ، والناس فريقان : فريق ترك تلك القوى في غفلاتها تجرى تبع هواها ، فاللسان يقول ما يخطر بالبال والعين يطلق سراحها وجميع البدن حر في تصرفه لا يردعه رادع من عقل ولا دين ولا مروءة ، فهذا يصبح ضعيف الأثر خامد النفس ، أما الآخر فهو الذي حفظ هذه القوى وخرنها في نفسه ولم يفرط فيها ، فالكلام بمقدار النظر والسمع والعقل كل ذلك موزون بميزان فهذا قد حفظ [البطارية] الكهربائية السالبة والموجبة في نفسه والمغناطيسية الحيوانية التي كبسها فلم يفرط فيها . واذن ببقائها تكون عوناً له مساعداً وهو لا يشعر . أما الأول فقد تبعثر قواه وطاقت وتفرقت ، فهذه القوى ببقائها في النفس تجعل لصاحبها احتراماً وجذباً للأفئدة وجباً .

ولقد اطلعت لهم على تجارب يعلمونها لتلاميذهم تعويدها لهم على حصر الفكر وقوة الإرادة كأن يأمرهم بالتفكير في أمر واحد زماناً أو يكرروا كلمات بعض دقائق خاصة بالغرض الذي يطلبونه أو يجلسوا الهواه الداخل في الرتين زماناً داخلاً أو خارجاً ويقولون لهم إياكم والتحدث عن أنفسكم ، والفخر في المجالس وذكر الوقائع لاظهار العواطف المختلفة وإياكم أن تعاقروا الخمر أو تجترحوا الآثام الشهوية ، فإن كل كلمة ورغبة وخفة وطيش ولذة تحمل معها قوة من المغناطيسية المودعة في نفوسكم فاحفظوها وتعلموا كتمان الأسرار والسكوت والسكون ، ويقولون ان نتيجة هذا كله قوة الإرادة فقوة الإرادة عندهم هي كل شيء . هذا كلام علماء الجمعية النفسية في أمريكا ، وهذا هو الذي دوتوه ومن مقابلهم أنهم يأمررون التلميذ أن يجلس في حجرة وحده ويقوم ذهاباً وإياباً مخاطباً شخصاً خيالياً بكلمات ذات معنى أو غير معنى حاضراً عند كل كلمة بنبرات حسنة حارمة كأنه خطيب ، ويكون ذلك مقدار نصف ساعة ، وإن كانت تلك الكلمات في غرض خاص كانت أدعى لتحقيقه والقصد من ذلك عندهم قوة العزيمة والإرادة والهمة ، وهي كفيلة بتحقيق الأغراض ولهم فوق ذلك مالا وقت لذكره .

وأنا أقول أنا لست الآن في مقام الاستهجان أو الاستقبح ، وإنما الذي أسميته من كلامهم جار نظيره في ديننا ألم يقل الله تعالى « إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا » وتلك المسئولية يظن الناس أنها في الآخرة وحدها ، والحق أنها في الدنيا والآخرة ، قال تعالى « سنعذبهم مرتين ثم يردون إلى عذاب عظيم » والقرآن طافح بذكر عذاب الدنيا وعذاب الآخرة معا ، وهؤلاء الذين لم يحفظوا قواهم ضاعت وتبددت فضاعت مصالحهم في الدنيا فعذبوا فيها وفي الآخرة ، وقال تعالى « أولئك الذين خسروا أنفسهم وضل عنهم ما كانوا يفترون » وقال تعالى « إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم » فانظر كيف جعل الأمر راجعاً إلى خسارة النفس وإلى تغيير ما بالنفس ، فالنفس وقواها رأس مال الانسان ، فإذا بذر فيها بالضحك وكثرته ، والكلام وثرثرته ، والحزن والفرح ، والمذات ضاعت قواها فلم يجدها ، « أولئك الذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم » فهؤلاء الذين نسوا أنفسهم لا يقدررون على كبح جماحها ولا يحصرون عزيمتهم

يصبحون عالة على المجموع ، ولقد جاء في الحديث ما يقرب من هذا « من أصبح وهمومه هم واحد وقاه الله الهموم كلها » أوليس هذا كقوله تعالى « إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا » ولقد تجدد في القرآن ذكر الهمة وعلوها وذكر أولى العزم ، قال تعالى « فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل » فجعل المدار على العزيمة ، وترى الصلاة قد وجب فيها حفظ القوة الفكرية وحصرها في غرض واحد ، أوليس هذا هو كل بل أكثر مما قالته جمعية المباحث النفسية لتقوية الهمة والنصرة والسعادة . أفلا تتعجب كيف يقول الله « واستعينوا بالصبر والصلاة » وانظر كيف قرن الصبر بالصلاة التي يحضر القلب فيها ، لاصلاة أكثر المسلمين النائمين اليوم . أولست ترى أن تمرين الأمريكيين بالخطابة في حجرة مع حضور القلب للكلمات التي تقال لأجل علاوة الهمة وقوة العزيمة هو تقليد لصلواتنا سواء أعلموا أم لم يعلموا ، أفلمست أيها الذكي النبيل وأنت تقرأ هذا تتعجب مع غاية التعجب من المباحث النفسية التي جاءت مؤيدة لديننا ، بل هي لم تصل إلى جلاله وجماله ، وأن هؤلاء القوم لما حرموا من جلال الديانات التي تأخذ بمجامع عقولهم بحثوا بأنفسهم عن قواعد استنبطوها بالتجربة وأنهم لو كان عندهم ماسمعه من الآيات والأحاديث لجعلوا التعاليم على محورها ، أوليس هذا هو قوله تعالى « سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق » أفلمست هذا الذي ذكرته مما أراه الله لنا في الأنفس كما أرانا جلاله في الآفاق . أفلمست ترى بعد الآن المحافظة على الصلاة بحضور القلب في الأفعال والأقوال وخطاب الله ومناجاته مقوية للعزيمة نافعة في الدنيا والآخرة ، وإن قوله « واستعينوا بالصبر والصلاة » له حقيقة عالية قد كشفها علماء النفس في مجلدات وهم لا يعلمون أنها في الاسلام ، وأن العامة ربما سعد بعضهم بهذه الصلوات وهم لا يعلمون ، وأن أسلافنا الذين ملكوا البلاد شرقا وغربا وهم يزكون ويصلون كانوا على حق ، وأن المتعلمين تعلما ناقصا في مصر ، وسائر أقطار الاسلام يجب عليهم أن يفكروا فيما قلت بعقولهم فيحفظوا المغناطيسية والقوى الحيوانية في نفوسهم ، وإن هذا الذي قلته بلسان العصر الحاضر أقرب إلى أفهامهم ، أنا موقن أن الاذكياء يجيبون لما دعوتهم إليه بعقولهم لا بالتقليد ، أفلمست هذا يوضح ما قاله علماءنا ، يقول هؤلاء الأمريكيون ان الفرق بين تاجرين وعالمين تشابهها في التجارة والعلم واختلفا في العمل والشهرة ان أحدهما قوى الارادة تام المغناطيسية اليه اتجهت الافئدة ، والآخر ضاعت مغناطيسيته الحيوانية فلا يحب له ولا جاذبية عنده ، أليس هذا كلام أكابر العلماء عندنا الذين يوجبون حضور القلب في الصلاة أولا ، ثم في سائر الأقوال والأفعال .

ايضاح

فاذا قال الله تعالى « إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر » فذلك لأنها علمتنا حصر الفكر والاتجاه لله وخشيته فقويت العزيمة فكانت المغناطيسية عندنا تامة ، أوليس ما يفعله علماء النفس بأمريكا من حصر أفكار تلاميذهم في نقطة واحدة ما بين ٥ دقائق و ١٥ دقيقة بحيث لا تميل عينه يمنة ولا يسرة ويقولون انه يحصر الفكر قوى عزيمته وقوة العزيمة والتمرين مرارا يصير قادرا على حفظ قواه فلا يقع في الأسراف فيها بالشهوات ، واذن يصير عضوا عاملا في الأمة ، أفلمست المحافظة على الصلاة مع حضور القلب فيها من التكبير إلى السلام ستنهاه عن الفحشاء والمنكر ، وتمتاز هذه عن آراء الأمريكيين من علماء النفس ، ان التفكير في الله قد انضم هنا إلى حصر الفكر فبدل أن يحصر فكره في نقطة يراها بعينه يتجه لله فينال الأمرين : حصر الفكر ، والاتجاه لله معا مع الاعتقاد الديني ، فيكون الله في عونته وقواه المغناطيسية كاملة تامة ، فهو مستعد للمساعدة ممن هم حوله بتسخير الله ، وتكون قوته النفسية موفورة ، هذا هو الذي حضرني عند

كتابة هذا الموضوع ، فاذا كنا نرى الشبان المتعلمين في ديارنا يقرءون هذا وبعضهم يعمل به ابتغاء الغنى من طريق حصر الفكر ، أفليس هذا بعينه في ديننا . ولأذكر لك شذرات من أخبار آبائنا المصلين الذين فتحوا فارس والروم وهم كانوا يصلون ويصومون ، ونحن لاصيام ولا صلاة مع أئمة علماء بلغات الفرنجة وآدابهم وخبرهم ، ونحن غنيمة لهم باردة وبآدابهم محبون ، وفي محال طوهم وشرابهم جالسون ، ولما لنا فيها منفقون .

(١) قال صلى الله عليه وسلم ، ان العبد ليصلي الصلاة لا يكتب له نصفها ولا ثلثها ولا ربعها ولا خمسها ولا سدسها ولا عشرها ، وكان يقول : إنما يكتب للعبد من صلاته ما عقل منها .

(٢) وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال على المنبر ان الرجل لبشيب عارضاه في الإسلام ، وما أكمل الله له صلاة ، قيل وكيف ذلك ؟ قال لا يتم خشوعها وتواضعها واقباله على الله عز وجل فيها .

(٣) وكان مسلم بن يسار من الخاشعين في صلاتهم ، وقد نقل عنه أنه سقطت اسطوانة في المسجد وهو يصلي فلم يشعر .

(٤) ومثله عامر بن عبد الله الليثي كان اذا صلى ربما ضربت ابنته بالدف ، وتحدث النساء في البيت ولم يكن يسمع ذلك ولا يعقله ، أليس هذا هو الذي يلتمسه علماء الجمعيات النفسية ، في أمريكا وأوروبا لما تضعفت دياناتهم ، وذهبت بهجتها ، أوليس هؤلاء المسلمون هم الذين فتحوا البلاد شرقا وغربا ، وهم مصلون ، ان المسلمين اليوم في سكراتهم يعمهون ، إني لعمر كأيها الفطن الذكي لم أذكر أعمال الجمعيات النفسية ليكون برهانا على أن ديننا حق بل لأبين للتعلم الذي عرف بعض علوم أوروبا وعاش غافلا عما كان عليه آباؤه الأولون .

حكاية مصرية

قد كانت أمتنا المصرية في أواسط القرن التاسع عشر ، وهو القرن الماضي ذات نهضة شريفة عالية بتأسيس [المرحوم محمد علي باشا] وكان يرسل الشبان في الارساليات إلى فرنسا ، ومعهم شيوخ يعلموهم الصلاة والمحافظة على الدين ، وكانوا يرسلون كل أسبوع ملخصات لدروسهم ، وترسل لهم خطابات بختم الأمير يظهر رضاه عنهم ، في كل مظهر نبوغهم فيه ، فانفق ذات يوم أن مراسلا لأحدى الجرائد الكبرى [وأظنها الطان] كان يجوب في المزارع وقت الفجر لغرض ما فلمع من بعيد شبيحا ، فذهب إليه إذا هو تلميذ مصري بجانب ماء جد فصار تلججا ، وكان ذلك زمن الشتاء والتليذ يلتمس قطرات منه ليتوضأ فتعجب وسأله لم هذا ؟ فقال أتوضأ لصلاة الصبح فرجع وكتب مقالة عنوانها [مصر ستقتال أوروبا] وذكر الحادثة بتمامها ، وقال إذا كان هذا صادق العزيمة حتى يتوضأ بالثلج ، فهذه العزيمة لأمثل لها في أوروبا وهذه العزائم القوية تهتد الجبال وتخرب المدن ، وسيكون المصريون والشرقيون ، بهذه التعاليم أقوى من أوروبا ، ويرجعون إلى مجد آبائهم الأولين ، ويهدمون مجدا بنياء وسدا أثقناه ، وحصنا رفعناه اه .

هذا استنتاج كتابهم في جرائدهم ، فتطلعت أظفار أوروبا إلى تعاليم المصريين ، فاحتال قوم منهم على بعض الحكام فاشاءوا الخلاعة والفسوق ، وأغروهم باحتقار آبائهم ومجدهم ودينهم ، نخر عليهم السقف من فوقهم ، وأتانا العذاب في ديارنا ونحن صاغرون أليس هذا الكاتب الفرنسي قد تلخص معنى [حافظوا على الصلوات] أوليس هذا العالم ، قد أدرك بفطنته أن مصر بأمثال هذا الشاب سترقى ، وقدم ذلك بعد سنين فامها ملكة الحجاز والشام ، وكادت تطير إلى أوروبا لولا ما حل بها من الجهل ، إذ فاست تحارب خليفة المسلمين ، أوليس كلام هذا الفرنسي عرفتنا سر ذكر هذه الآية ومعها الحرب إذ يقول [فان ختم فرجالا

أوركبانا [أى فصلوا راجلين أورا كين ، وهى صلاة الخوف التى شرحها العلماء ، أفليس ذكر الصلاة هنا مع الحرب يشعر بما ذكره ذلك الفرنسى ، وقد صح ما نسباً به ثم خمدت جذوة نار البلاد بالجهل والفسق بعد حين ، أفلا يصح بعد هذا البيان أن تقول ان الصلاة من قاموا بها نصرهم الله على أعدائهم ، وذلك بقوة العزائم واجتماع القلوب ، لعمري لقد وفيت لك المقام بعاية الاختصار .

وأما قوله تعالى [والصلاة الوسطى] فاعلم أن فيها قولين يرجعان إلى معنى واحد : أولهما أن الصلاة الوسطى صلاة مجهولة لفائدة جهلها ، وهى أن المصلى يتقن كل صلاة عسى أن تكون هى الوسطى ، وذلك نظير ما فى هذا العالم من الجهل الذى يثمر ثمرا لا ينتجه العلم ألا ترى أن من أعظم النعم أن نجعل وقت موتنا لنجد ونبنى ونفوس ليدوم العمران ، هكذا هنا ليجد المصلى فى كل صلاة . وثانيهما أن مجموع الصلوات الخمس هى الوسطى من الطاعات ، فهى واسطة الطاعات ، فلا هى أعلاها ولا هى أدناها ، فإن أعلى الطاعات ما يمس القلب من الإيمان والعلم والحكمة الدينية ، وهذا أفضل من سائر العبادات ، وأدناها ما يكون من الأعمال الصغيرة كالمطاة الأذى عن الطريق ، فقد جاء أن المؤمن حقا من كملت فيه شعب الإيمان ، وهى بضع وستون أو بضع وسبعون شعبة ، رواه الشيخان هكذا على الشك من حديث أبى هريرة ، فاعلاها الإيمان بالله وماعطف عليه ، وأدناها كثير من الأعمال الصالحة والصلاة من الأمور التى هى وسط بين الطرفين ، وهذه الشعب ذكرها صاحب النقاية ، وعدّها جميعها بطريق الاجتهاد ، وهذا ما أردت ذكره فى هذه الآية . ولنرجع إلى المقام الذى فيه بحثنا العام ، وهو :

(المقصد الخامس عشر)

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ * وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ * مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ * أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَإِ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا لَنَبِيِّهِمْ أَهْبِثْ لَنَا مَلِكًا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا آتَا أَلَّا تُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أَخْرَجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَاءِنَا فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ * وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ * وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِمَّا

تَرَكَ آلَ مُوسَىٰ وَآلَ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ * فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُّلَاقُوا اللَّهِ كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ * وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبَّتْ أَقْدَامُنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ * فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ * تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ *

التفسير اللفظي

قال الله تعالى (ألم تر) ألم تخبر يا محمد في القرآن (إلى الذين خرجوا من ديارهم) من منازلهم لقتال عدوهم (وهم أوف) قيل ثمانية آلاف جبنوا عن القتال (حذر الموت) مخافة القتل (فقال لهم الله موتوا) فأماهم الله مكانهم (ثم أحياهم) بعد ثمانية أيام (إن الله لذو فضل) لنوم من (على الناس) على هؤلاء لأحيائهم ، وعلى غيرهم إذ يبصرون ما يعتبرون به (ولكن أكثر الناس لا يشكرون) ذلك ولا يعتبرون ولا يستبصرون ، ولما بين أن الفرار من الموت غير مخلص ، أنه أمر المسلمين بالقتال ليفوزوا بالنصر أو التوبة فقال (وفاتلوا في سبيل الله) في طاعة الله عدوكم (واعلموا أن الله سميع) لما يقول المتعلل عن القتال (عليهم) بنياتكم وعقوباتكم ان لم تفعلوا ما أمرتم به ، ولما كان القتال لا بد له من مال أعقبه بقوله (من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا) اقراضا حسنا مقرونا بالاخلاص وطيب النفس (فيضاعفه له) أى يضاعف جزاءه (أضعافا كثيرة) لا يعلم كنهها إلا الله (والله يقبض ويبسط) أى يقرر الرزق على عباده ويوسع عليهم (واليه ترجعون) فيجازيكم على ما قدمتم (ألم تر إلى الملائكة) ألم تخبر عن الأشراف الذين يماؤن القلوب جلالة ، والعيون مهابة (من بنى إسرائيل من بعد موسى إذ قالوا لبيّ لهم) وهو يوشع أو شمعون أو أشمويل (ابعث لنا ملكا) أنهض للقتال معاً أميراً نصدر في تدبير الحرب عن رأيه (نقاتل) بأمره (في سبيل الله) في طاعة الله (قال هل عسيتم) أى لعلمكم (ان كتب) فرض (عليكم القتال ألا تقاتلوا قالوا وما لنا ألا نقاتل في سبيل الله) أى وأى داع لنا إلى ترك القتال ، وأى غرض لنا فيه (وقد أخرجنا من ديارنا) من منازلنا (وأبنائنا) وذلك بسبب ذرارينا (فلما كتب) أوجب (عليهم القتال تولوا) أعرضوا (إلا قليلاً منهم) ثلثائة وثلاثة عشر رجلاً بعدد أهل بدر (والله عليم بالظالمين) وعيد لهم على ظلمهم بترك الجهاد (وقال لهم نبيهم إن الله قد بعث لكم طالوت) حال كونه (ملكاً) ملكه عليكم (قالوا أنى) كيف ، أو من أين (يكون له الملك علينا) وليس من سبط الملك وهم أولاد [يهوذا] (ونحن أحق بالملك منه) لأننا من سبط الملك (ولم يؤت سعة

من المال) لبس له سعة المال لينفق على الجيش (قال) اشمويل (إن الله اصطفاه) اختاره بالملك (عليكم وزاده بسطة) فضيلة (في العلم) أى فى علم الحرب والسياسة (والجسم) الطول والقوة (والله يؤتى) يعطى (ملكه من يشاء) فى الدنيا (والله واسع) بالعطية (عليهم) بمن يصطفيه للملك ، هنالك طلبوا من نبينهم آية على اصطفاه الله إياه ، فأجابهم بأن التابوت يأتهم ، وهذا قوله تعالى (وقال لهم نبينهم ان آية ملكه أن يأتكم التابوت) أى صندوق التوراة الذى كان موسى عليه السلام اذا قاتل العدو قدّمه فكانت تسكن نفوس بنى اسرائيل ولا يفترون (فيه سكينه) سكون وطمانينة (من ربكم وبقية) هى رضاء الألواح وعصا موسى وثيابه وشيء من التوراة ، وعمامة هرون عابها السلام (مما ترك آل موسى وآل هرون) أى مما تركه موسى وهرون ، والآل مقحم لتفخيم شأنهما (تحملة) أى التابوت : أى تسوقه (الملائكة) اليكم ، وكان فى أرض جالوت الى أن ملك الله طالوت ، فأصابهم بلاء ، فقتلوا من التابوت ، فوضعوه على نهرين ، فساقتهما الملائكة الى طالوت (إن فى ذلك) فى ردّ التابوت (لآية) علامة (لكم) أن ملكه من الله (إن كنتم مؤمنين) مصدقين ، فلما ردّ إليهم التابوت قبلوا (فلما فصل طالوت) خرج (بالجنود) من بلده إلى جهاد العدو (قال ان الله مبتليكم) مختبركم : أى يعاملكم معاملة المختبر (بنهر) وهونهر فلسطين (فمن شرب منه) من النهر (فليس مني) فليس معى على عدوى ، أو فليس من أتباعى (ومن لم يطعمه) لم يشرب منه (فانه مني إلا من اغترف غرفة يده) هو مستثنى من قوله « فمن شرب منه فليس مني » (فشربوا منه) أى فكرعوا (إلا قليلا منهم) وهم ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا (فلما جاوزه) أى النهر (هو) أى طالوت (والذين آمنوا معه) أى القليل (قالوا لا طاقة لنا اليوم) أى قال الكثير لا قوة لنا (بجالوت) هو جبار من العمالة (وجنوده) لكثرتهم وقوتهم (قال الذين يظنون أنهم ملاقوا الله) يوقنون بالشهادة وهم القليل (كم) أى كثير (من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله) بحكمه وتيسيره (والله مع الصابرين) بالنصر والاثابة (ولما برزوا لجالوت وجنوده) أى ظهوروا لهم ودنوا منهم (قالوا ربنا أفرغ علينا) اصبب علينا (صبرا) على القتال (وثبت أقدامنا) بتقوية قلوبنا ، وإلقاء الرعب فى صدور عدونا (وانصرنا على القوم الكافرين) أعنا عليهم (فهزموهم) أى هزم طالوت والمؤمنون جالوت وجنوده (باذن الله) بقضائه (وقتل داود) النبى (جالوت) الكافر (وآتاه الله الملك) فى مشارق الأرض المقدسة ومغاربها (والحكمة) والنبوة (وعلمه مما يشاء) من صنعة الدروع ومنطق الطير (ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض) كما دفع بداود شرّ جالوت عن بنى اسرائيل (لفسدت الأرض) بأهلها . يقول : دفع الله بالنبيين عن المؤمنين شرّ أعدائهم ، وبالمجاهدين عن القاعدين عن الجهاد شرّ أعدائهم ، ولولا ذلك لفسدت الأرض (ولكن الله ذو فضل على العالمين) بازالة الفساد عنهم (تلك آيات الله) أى القصص التى اقتصها من حديث الألوف واماتتهم واحياتهم الى آخر ما تقدم من ذلك وغيره من أخبار الأمم الماضية حال كونها (تتلوها عليك بالحق) باليقين الذى لا يشك فيه أهل الكتاب (وانك لمن المرسلين) حيث تخبر بها من غير أن تعرف بقراءة كتاب ، أو سماع من أصله . انتهى التفسير اللفظى .

ايضاح

هاهنا فرغ الله عز وجل من اصلاح الأمة فى أحوالها الداخلة ، وللأمة حالان : نظام فى داخلها ، ودفاع عن بيضتها ، وقتال عن حوزتها ، ولقد مضى ما يمنع الهرج فى البلاد والخرج بين العباد من الأصول الفقهية ، والأحكام الشرعية والآداب الاجتماعية ، وحفظ الأنساب ومنع العقول من سكرتها بنحمرتها والأموال من ذهابها بضياعتها ، فنع القمار ، وحرّمه وحوّل مجرى الأموال إلى ما يحفظ المروءة والشرف ويصون العرض

ويرضى الرب من بذله للآلئى كسرت قلوبهنّ ، وشيكت أكبادهنّ بالفراق والطلاق ، وليتأخى والأقربين
والمساكين ، ووجه العقول المحفوظة من الغائلة المصونة من الترف لحسن العشرة مع الزوجات والمحافظة
على الأنساب ابقاء للألفة بين الناس ، وتخليصا لهم من الأرجاس ، وبعثا لهمهم وتوجيها لمجموعهم إلى
ما هو نافع وجليل .

فلما أن فرغ من ذلك شرع يحث الأمة على أن تدروا عن نفسها العاديات وتستنهض الهمم لردّ الهجمات
ومهاجة الأعداء ، وقتال الظالمين .

تعدو الذئاب على من لا كلاب له * وتتنى صولة المستأسد الحامى

وكأنه عز وجل يقول أيها الناس لا يصدّنكم التزامم الداخل ولا التصادم والمعاملات عن التفكير فى جلال
الله بالصلاة ولا يلهينكم مسائل الفقه كالتفقه والعدة ، وأحوال المنازل عن ملاحظة الأعداء فأصلحوا أمركم
بينكم ثم اتوا صفا « حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى » وإذا كنتم فى الخوف ، فصلوا راجلين
وراكبين ، أيقظ الأمة فى ثنايا أحكام العدة والمتعة ، ونحو ذلك بذكر الله ، وأدجج فيها حال الخوف . يقول
أيها المسلمون إياكم أن تنقلوا إلى الأرض ، وترضوا بحياة المساكين الأذلاء ، ولتكن منكم طائفة أعدت
لجهد العدو ، وترصد أحواله ، وترقب أطواره ، ثم ذكر الوصية لمن مات عنها زوجها ، ثم المتعة ، وطفق بشرح
حال الذين تخلفوا عن الجهاد من الألوف ، وكيف أمانهم الله ، فلم يمنعهم الفرار من الموت ، وكيف غلبت الفئة
القليلة الفئة الكثيرة بأذن الله .

وهنا نشرح لك القضيتين اللتين ذكرهما الله فى هذا المقام حضا على الجهاد على طريقة المحاوراة والمساءلة
ليكون أرسخ فى ذهن ، وأعون على الفهم ، وأقوم طريقا ، وأقوى قيدا ، سأل بعض الطلبة بمدرسة دارالعلوم
ولنرمز لهم بحروف [س و ص و ع] ، قال س : من أولئك الألوف ، وما ديارهم وما قصصهم ، وما مناسبة هاته
القصة للإحقتها ، وكيف أخوتنا هنا ، وكيف كان قصص موسى عليه السلام ، ومنه وسلواه التى قدسيقت فى
أول السورة ، وفى أى تاريخ ذلك ؟

اعلم أنه قيل ان قوما من بنى اسرائيل أمرهم ملكهم بقتال عدوهم فمكروا ، ولكن لم يكونوا
بالشجعان الجحاجيح ، ولا الصناديد القماقيم ، بل استحبوا النلة مع الراحة ، واحتجوا بالوباء المخيم ، فى
أصقاع العدو ، فخلّ بهم ما كانوا منه خائفين ، وأخذ الموت يرهقهم والهلاك يفساهم حين فروا على
وجوههم من الموت هارين ، فدعا عليهم ملكهم ، فماتوا فى لحظة واحدة حتى أروحت أجسادهم فظفروا
عليهم حظيرة دون السباع بعد ثمانية أيام ، فلذلك قال الله تعالى « ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم »
أى ألم تعلم يا محمد باعلامى إياك ، وهو تعجب ، كما تقول ألم تر إلى صنيع فلان : أى هل رأيت مثل هؤلاء « وهم
ألوف » زيادة عن عشرة آلاف « حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم » ذلك أن بنى اسرائيل
مكثوا فى مصر عشرات من السنين وأربعمئة ، ثم خرجوا إلى الشام ، وقام الشيوخ بأمرهم نحو أربعمئة
سنة ، وكان أول قائم بعد موسى يوشع ثم كالب ثم حزقيل ، ويقال له ابن المعجوز ، ويقال له ذوالكفل ، كفل
سبعين نبيا كما يقال ، فلم يقتلوا ، وحزقيل هذا هو الذى دعا الله أن يحيى هؤلاء الموتى فحيوا ، وكان مع كل
كاهن سبعون شيخا من شيوخ بنى اسرائيل هو رئيسهم ، ويقال ان حزقيل النبى نفسه هو الذى ندب
قومه إلى الجهاد فمكروا وجبنوا فارسل الله عليهم الموت ، فلما كثر فيهم خرجوا من ديارهم فرارا من الموت
فلما رأى حزقيل ذلك دعا عليهم ، فقال : اللهم إله يعقوب وإله موسى ترى عسبة عبادك فأرهم آية فى أنفسهم
تدلم على نفاذ قدرتك وأنهم لا يخرجون عن قبضتك فارسل الله عليهم الموت ، ثم انه عليه السلام ، ضاق

صدره بسبب موتهم فدعا مرة أخرى فأحياهم الله .

ولقد تضمنت القصة فرارا من الطاعون وفرارا من القتال ، وكلاهما محرم فلا يدخلن البلد الموبوء داخل ولا يخرجن منها أحد ، وذلك كما فعل عمر وهو ذاهب إلى الشام محاربا وأيد بالحديث النبوي ، فلما سمع ذلك كبر وكبر المسلمون ، وقال : فررنا من قضاء الله إلى قضاء الله ، ومنع الجيش أن يدخل الشام وهي موبوءة ، ولا يجوز للناس أن يدعوا القتال لئلا يموتوا كما مات بنو إسرائيل الذين جعلهم الله عبرة لنا ، وهذا هو المهم من سرد القصة وليست تقصد لذاتها ، ولئن مات أولئك موت الأجسام ليموتن الجبناء في الحروب موتا قهريا بيد أعدائهم ، أو أدبيا باستذلالهم وسقيهم كأس المذلة والهوان ، وما أتعس الحياة مع الهوان وما أشقى الأذلاء .

ولعمري إذا مات قوم عقوبة لهم على فرارهم فكما مات من أم خاضعة شراذم وجوع طغى الأعداء عليهم بالبنى والعدوان ، واستنزلوهم بعد عز من مراتبهم ، وأودعوا سجن المذلة والصغار ، ذلك شأن الأمم الإسلامية بعد أن خضدت شوكتهم ، وسيموا الخسف وأوردوا موارد الحنف ، ثم قال الله « ان الله لنوفض على الناس ، ولكن أكثر الناس لا يشكرون » إذ يرفع أمة بعد خفضها ، ويعزها بعد ذلها ، وينصرها بعد ضعفها ، ويرفع من أخلاقها بعد سقوطها ، ان في ذكر أحياء الأمة بعد موتها لعلامة ظاهرة ، وبشارة باهرة انه لا يأس من روح الله ، فإذا ماتت أمة وحييت فإحدى الأمم الإسلامية المائنة بالجهل أن تحيا بالعلم وهذا هو الفضل العظيم ، فليشكروا الله وليعملوا ، ولذلك أعقبه بقوله (وفاتلوا في سبيل الله ، واعلموا أن الله سميع عليم) وليس القتال اجتماع الصفوف ، وجع الجنود ، ورفع البنود ، وقيام الشاهد والمشهود فحسب ، كلا بل ان المال قوامه ، وعماده وأسه و بنيانه ، وكيف يصنع السلاح من مدفع وآلات جهنمية الابلمال لذلك قال « من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة والله يقبض ويبسط وإليه ترجعون » فلا تبخلوا بالمال لئلا تبدل الحال .

س : أرجوان توضح هذا القصص الثاني ، ولم جاء مؤخرا عن الأول ؟

ج : اعلم أن قصص بني إسرائيل ، إذ كانوا في التيه ، وما حاولوا مع النبي موسى عليه السلام ، وما زاول هو معهم قد مضى في أول السورة ، وقصة أولئك الذين ماتوا حين فروا في غضون مدة الشيوخ السبعين في أربع مائة السنة بعد خروجهم من التيه ، ولما مات حزقيال الآنف الذكر مرت سنون والأمة الاسرائيلية في اضطراب والبلاد في اختلال فعظمت الأحداث فبعث الله اليهم الياس المذكور في سورة الصافات ، ومن بعده اليسع ، ثم اضطربت الأحوال فظهر عدو يقال له البلتاا وهم قوم جالوت سكان سواحل بحر الروم بين مصر وفلسطين وهم العمالقة ، وضربوا عليهم الجزية ، ولم يبق أذذاك من بيت يتوسم فيه النبوة الا امرأة عجوز فولدت ولدا سموه اشموئيل ، وهو النبي ، فلما طغى جالوت والعمالقة ، قالوا لأشموئيل « ابعث لنا ملكا تقاتل في سبيل الله إلى قوله والله واسع عليم » هنا ابتداء عصر جديد وحياة أخرى لبني إسرائيل فانه بعد أن كانت حكاهم مجالس شورية تحكم أسباطهم القاطنين بالشام وغيرها ، وقد عجزت تلك الحكومة عن رد الظالمين والعمالقة الطاغين عليهم لجؤا إلى أن تكون الحكومة ملكية ليلتفوا حول راية ملكهم فابتدأ اذذاك عظمة ملكهم وضخامة ملكتهم ، وكان ما كان من أمر داود وسليمان وبناء بيت المقدس قرونا وقرونا حتى ظهر بخصر عليهم فأجلاهم وضرب بيت المقدس وأسكنهم نواحي أصبهان ، وما والاها من البلدان وهناك قصص أستير الفاضلة المشهورة وقصص العزيز الذي مرّ على قرية وهي خاوية على عروشها وكيف حيث قريتهم بعد موتها وردهم إلى أوطانهم ملك فارسي حتى أجلاهم الروم الجلوة الكبرى .

الأتعجب كيف جاء قصصهم في سورة البقرة مرتبا ترتيبا حقيقيا ، وكيف كان قصص موسى وقومه في أولها أيام انقلاب حالهم من استعباد الى حرية ، ثم جاء قصص الفارين من الموت في غضون حكومة الأشياخ السبعين ، ثم كان نبأ طالوت وجالوت وداود أيام الانقلاب ليبتدئوا دورا فيه يسعدون وبه ينصرون وهو دور الملك والعز ، أليس ذلك ذكرى للنبي والمسلمين وإيقاظا لهم ، انكم أيها العرب ستقلون من حال الى حال وطبقا عن طبق ، ذلك عجيب ثم كيف تراخى بعد ذلك مجيء قصص العزيز بعد آيات ، أفليس من المدهش أن تحوى سورة البقرة تاريخ الاسرائيليين نحو ألف وثمانمائة سنة مرتبا مفردا منظما مترابعا ، وأنت لو ضمنتها لكانت تاريخا متلاهما ذلك من أعجب ما قرأت وأبداع ما فهمت ، ولقد تبين لي في هذا التفسير ما لم أكن لأعلمه من قبل .

أرشدت القصة الى اصطفاء الملوك وما صفاتهم . قال بنو اسرائيل : ان طالوت ليس من بيت لاوى بيت النبوة ومنه موسى وهارون ، ولا من بيت يهوذا بيت الملك ، ومنه داود وسليمان وهو من سبط بنيامين بن يعقوب فضلا عن كونه فقيرا ، ولا ملك إلا بالمال . فأجابهم بأن المال والنسب ليسا سببا في الملك ، وإنما الصفات الشخصية من العلم والقوة البدنية والشجاعة هي المحور الذي عليه يدور رضى الملك على أن الله يؤتى ملكه من يشاء ويرفع ويخفض ويعز ويذل ، وهو واسع الفضل ، يعطى الفقير ملكا ومالا ، عليم بمن يليق بالملك من النسب وغيره ، هذه هي الداهية الدهماء ، والطامة العمياء التي أحاطت بالمسلمين ، فأوردتهم النكال ، وألزمهم الخسار فانهم أفتحوا تحت رجة البيوت المالكة في أكثر المعمورة ، فأولئك ان أحسنوا حسنت أحوال الأمة ، وان أساءوا ساءت ، فقطعت هذه الآية معاذير الأمم الجاهلة ، وحتمت أن يكون الملك تابعا للعلم والقوة والشجاعة كما كانت حال طالوت . لقد عكف المسلمون على عبادة الأنساب فذلت الأعقاب ونفق في ديارهم اليوم والعقاب ، لقد عرف هذه الحقيقة الأمرى يكون حتى ولو امرأة عليهم خياطا ، والفرنسيون صانعا لما رأوا من أخلاقهم وما عرفوا من آدابهم ، عرف الفرنسيون جهل المسلمين واستكاثتهم وأنهم يستخذون لذوى البيوتات والشرف فعملوا بنصيحة كتابهم والسياحين منهم ، ان المسلمين تحت رجة قوادهم من الأشراف ، وكبار الأولياء كالكتانى وماء العينين والتيجانى وشريف مرا كش فأغدقوا على بعضهم النعم وغشوا على بعض العقول بالمال فمال لهم الشريف المراكشى من بيت الملك والتيجانى كما يقال وساقوا هذه الأمم الى ساحات العذاب وباحات النكال واستخذوا للفناء واستكانوا للوبال ، ذلك أنهم عن الحكمة معرضون وبالعلم جاهلون .

أقول : اللهم انى أجذك على نعم لأحصبها ، إن هذا الجزء يعاد طبعه الآن ، ولقد رأيت أهل هذه البلاد [مراكش] من أذكى أمم الاسلام عقولا ، وأشرفها نفوسا ، ولقد صادف هذا التفسير منهم أفئدة تهوى إليه وهذه الأمة سيكون لها مجد لاحد لمداه ، ولا عجب اذا كان الضغط يزدهار لقاء ونورا ، فان النصارى لولا اصطهاره بالارلم بصر حليا . وها هنا سأل [ع] لقد طال بنا المقال فأتتم لنا قصص طالوت .

ج : قال اشمويل النبي ان علامة ملكه « أن يأتىكم التابوت » الصندوق « فيه » التوراة تسكنون اليها فهو « سكنة من ربكم » وفيه آثار موسى وهارون وآلهما من الأنبياء ، وذلك طمأنينة لكم لما فيه من آيات الله وآثار الانبياء كرضاض الألواح وعصا موسى ونحو ذلك .

كان ذلك التابوت عند العمالة فقتلوا مواه لما أصابهم من جهد البلاء فوضعوه على عجلة يجرها ثوران وضربوهما بالسوط فسعيا وهدتهما الملائكة بالالهام حتى حصلا في ديار بني اسرائيل واذا ذاك خرج طالوت بالجنود وهم ثمانون ألفا كما يقال ، وأخذ يبتليهم وينظر أهي ممن ينقاد للعادات أم هم أعفاء صلحاء .

لا جرم أن الأمم المغمسة في الشهوات المترفة المنعمة أبعد عن النصر وأقرب للهلاك والذل وأحرص على الدرهم والدينار ، وأقرب الى عذاب النار ، وقتل السيف البتار ، والمدفع والبارود وحصد الجنود ، واهلاك الديناميت .

شأن الأمم المترفة الاستخذاء للذلة فيأمرونها ، ولن يكون فيهم ليوث خوادرو ولا شجعان جهاجيح ولا صناديد قماقيم فيستذلون للأعداء ويموتون بالداء .

ضرب الله مثل ذلك بما كان من طالوت لقومه عند نهر فلسطين إذ قال لهم لانكروا الماء من النهر ولا تشربوا الاغرفة باليد فمن استكثر وشرب أكثر من الغرفة اسودت شفته وغلب عليه عطشه فمن لم يذق الماء ، ومن شرب غرفة بيده بلغوا مئات مختلفا في عددها ، فلما جاوز النهر هو والذين آمنوا معه ، وهم الذين لم يخالفوا قال المخالفون لاطاقة لنا اليوم بحالوت وجنوده قال أولئك الذين يظنون أنهم ملاقوا الله انخلص الذين لم يخالفوا « كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين » كما هو مشاهد في سائر الأمم أن النصر تابع للعز والشجاعة والقناعة والاجترأ بالقليل ، وسألوا الله أن يصبر قلوبهم ويثبت أقدامهم ، ثم ينصرهم على القوم الكافرين .

وأمر طالوت أن يسأل [ايشا] في عسكره أن يأتي بولده داود فانه هو الذي يقتل جالوت في علم الله فأحضره ، ووعدته طالوت أن يزوجه ابنته ، فلما قتله زوجه إياها بعد الليالي ، ثم حسده على حب الناس له وأضر قتله فلم يفلح وعرف خطيئته في هذا ، وفي مخالفة أوامر الله في الدواب التي غنمها من الفلسطينيين وهام على وجهه في الحال ، ثم أفتاه اشموئيل إذا حضرت روحه عجوز ، فقال له اشموئيل تقدم أنت وولدك العشرة لجهاد العدو وموتوا في سبيل الله ، فكان ذلك وملك داود ، وابتدأت اذذاك عظمة بني اسرائيل ، قال تعالى « وآتاه الله الملك والحكمة وعلمه مما يشاء » الآية ، واعلم أنه مامن أمة تسير على أثر داود في الصبر والقناعة والآداب الانصر قليلها على الكثير ، ألم تر الى البوير وهم قليل نصرهم الله على أمة كبيرة ذلك أنهم صبروا وقنعوا وكانوا يقرءون منامير داود على أسماع أبنائهم وبناتهم صباح مساء ، هكذا أهل طرابلس صبروا وقنعوا فنصرهم الله مع قلة عددهم وعددهم ذلك من أعجب الأمور وقانون لن يبور انتهى .

ألم تركيف ضرب الله مثل ذلك بالابتلاء بالشرب من النهر هكذا شأن الكتاب الكريم يضرب الأمثال للناس والله بكل شيء عليم .

س : لم يزل في المثل غموض ، وما الفائدة الواضحة ، والحكمة الصريحة في ابتلائهم بالشرب من النهر وما فائدتنا من هذا القول ؟

ج : امتاز القران بضرب الأمثال للعاني الغامضة ، والأمور الشريفة ، ولما كانت أخلاق الناس خافية وأحوالهم مستورة لم يمتاز الصابر من الجزع والشجاع من الجبان الا بالابتلاء ، وهل الصور الظاهرة ، والملابس المتقاربة دالة على بواطن الأمور وماغاب عن الجمهور ، فلا سبيل لادراك الخفايا الانسانية الا بالابتلاء والاستجلاء ، ولما كان النصر حليف الصابرين الأشاوس ، والصناديد القماقيم مزايلا للترفين بعيدا عن المنغمسين في الشهوات العاكفين على اللذات ابتلاهم بمسألة جزئية ليدرك طالوت طباعهم الباطنية كأنه يقول لا تعتمد الا على الخالص الكاملين « لا يستوى الخيث والطيب ولو أعجبك كثرة الخيث » ولا جرم أن عشرين صابرين يغلبون مائتين ، والمائة يغلبون ألفا ، قد تبين في الأعصر الحاضرة ان هذا واقع ومشاهد ، وهذا ايدان من الله ألا تصدق امراً الا بعد تجربته ولا تعتمد عليه الا بعد اختباره ، ألا ترى الى ذلك الأعرابي الذي سبر اخوانه ليبتليهم أبهم أصدق مودة وأمتهم صداقة فذبح شاة ودفنها بعد طبخها ، وتظاهر بأنه قتل فلانا ، وقال فهل لك أن تساعدني يا فلان فكلت تولى عنه معرضا ولوى عنه كشحا . وقال مالي بهذا يدان حتى عثر على ضالته المنشودة وطلبتة المحبوبة ، اذ قال أوسطهم فضلا وأقربهم زلفى : لا تخف فلا معقب لك وأنا النصير المبين ، ثم جرد سيفه وقتل غلام صاحبه ، لئلا يعلم الأمر غيرهما . فقال صاحبه لقد كنت أختبرك ، وقد عرفتك صديقا

وفيا واستخرجنا الذبيحة من مدنفها فأكلها هنيئا مريئا ، هكذا مسألة الشرب من النهر ليمتاز الخبيث من الطيب في الجهاد ، والله يهدي إلى سبيل الرشاد .

ص : هل لك أن تذكر لنا بعض حكم داود عليه السلام .

ج : قال في الزمير لماذا تقتخر بالشر أيها الجبار ؟ رحمة الله هي كل يوم ، لسانك يخترع مفايد كموسى مسنونة بعمل بالغش ، أحبت الشر أكثر من الخير ، الكذب أكثر من التكلم بالصدق [سلاه] أحبت كل كلام مهلك ، ولسان غش أيضا يهدمك الله إلى الأبد يخطفك ويقلعك من مسكنك ويستأصلك من أرض الأحياء [سلاه] فبى الصديقون ويخافون وعليه يضحكون ، هون الإنسان الذي لم يجعل الله حصنه ، بل اتكل على كثرة غناه واغتر بهساده ، أما أنا فقل زيتونة خضراء في بيت الله توكلت على رحمة الله إلى الدهر والأبد ، أجدك إلى الدهر لأنك فعلت وانتظر اسمك فانه صالح قدام أتقيائك .

وقال في المزمور الثالث والخمسين : « فالجاهل في قلبه ليس إله ، فسدوا ورجسوا رجاسة ليس من يعمل صلاحا ، الله من السماء أشرف على بني البشر لينظر هل من فاهم طالب الله ، كلهم قد ارتدوا معا فسدوا ليس من يعمل صلاحا ليس ولا واحد » انتهى .

وفي المزمور الخامس والخمسين : « ألق على الرب همك فهو يعولك ، لا يدع الصديق يتزعزع إلى الأبد » . وقال في الرابع والخمسين : « اللهم باسمك خلصني وبقوتك احكم لي ، اسمع يا الله صلاتي اصغ إلى كلامي فني انتهى .

ص : نريد أن نرجع إلى الآيات .

(ج) قوله تعالى : « ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ولكن الله ذو فضل على العالمين » [تقريره أن تقول] إن الله عز وجل جعل الإنسان محتاجا لغيره فلا يقدر على القيام بجميع شؤونه فلا بد من الجمعية العامة ، وكل لكل خادم ، هذا زارع ، وهذا حائك ، وهذا بناء ، وهذه الأنواع الثلاثة هي أصول الصناعات ، وأكثر الصناعات مقدمات لهذه ، أو متممات لها كالنجارة والحدادة ، وهذا خباز . وهذا خياط . وهذا زجاج . وهذا مسير القطار وبحرى الكهرباء كما سيأتى بيانه عند ذكر الصناعات والعلوم الواجبة على الأمة الإسلامية في آخر هذه السورة عند قوله تعالى : « لا يكلف الله نفسا إلا وسعها » وأن كل امرئ استعد لصناعة أو علم يجب على أهل الحل والعقد أن يأمرؤا الحكومات أن يخصصوه بها وأن العناية والحكمة الإلهية قد أوجدت لكل عمل قوما بحسب استعدادهم وماتهيئه إليه فطهرهم فكان الناس جميعا جسم واحد ولما كان الأفراد يختصمون ، والجماعات يقتتلون ، والأمم تتحارب نصب الله في الأرض قضاء بين الأفراد والجماعات ، وجعل دولا وممالك ليحموا المجموع ، ويمنعوا الهاجين عليهم والمعتدين ، فهذا قوله : [ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ولكن الله ذو فضل على العالمين] بفصل الخصومات واتحاد الجماعات وصد الغارات .

وأما قوله [تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق] فالحق هنا أن تعتبر يا محمد أنت وأمتك بتلك الآيات والقصص ، فكما ابتلى بنو إسرائيل بالاعداء فقاتلوهم وجاء جالوت بجنوده ثم قام طالوت بجنوده بأمر نبيهم شموئيل ثم داود فنصرهم الله ، وغلب الحق على الباطل ، ونصر المؤمنين بعد ما تحملوا الشدائد ، هكذا سيكون أمرك وأمر قومك لأن هؤلاء مرسلون [وانك] أيضا [لمن المرسلين] فلا بد من نصرك كما نصرناهم ، ولقد احتمل الأنبياء شدائد ، وفاسوا الصعاب الكثيرة كموسى وعيسى وإبراهيم وداود ، فمنهم من كلم الله ، ومنهم من أيدته بروح القدس ، ومع ذلك لم يسلم أحد منهم من الشدائد والعقبات والعدوان ، فلتصبر يا محمد كما صبروا ، فلذلك أعقبه بقوله في :

(المقصد السادس عشر)

تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ
وَاتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلَ الَّذِينَ مِنْ
بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ ءَامَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ
وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلُوا وَلَكِنْ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا
رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا يَنْفَعُ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ *
اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ
مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ
الْعَظِيمُ * لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ
بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ * اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا
يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ
النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ *

(والمقصد السابع عشر)

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي
يُخْبِي وَيُخَيِّتُ قَالَ أَنَا أُخِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ
فَأْتِي بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ قَبِيتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ * أَوْ كَالَّذِي مَرَّ
عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُخْبِي هَٰذَا اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةً
عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِثْتَ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِثْتُ مِائَةً عَامٍ فَأَنْظُرْ
إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ كَمْ يَتَسَنَّهْ وَأَنْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ ءَايَةً لِلنَّاسِ وَأَنْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ
كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ *

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أَوْ لَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ أَجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ أَدْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ *

إيضاح (١)

يقول الله تعالى (تلك الرسل) الذين ذكروا في هذه السورة كداود وسليمان ، والذين لم يذكروا ليسوا في درجة واحدة بل هم درجات بعضها فوق بعض (منهم من كلم الله) كموى على جبل الطور ومحمد صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج (ورفع بعضهم) كأولي العزم (درجات) كإبراهيم وعيسى ونوح ، ثم خص عيسى بمزية قصاء وعزة شماء ، وفضيلة بيضاء ، من إتياء الآيات البينات ، وتأيدته بروح القدس ، تبيانا لليهود وقد حقره ، وللنصارى وقد عبدوه ، وانزالا له في منزلة هو بها حقيق ، ومقام به يليق ذكر الأنبياء ومراتبهم ، والمقربين وفضائلهم ، ثم أخذ يشرح أحوال الأمم التابعين فقال : ولو شاء الله ما اختلف التابعون ، لقد اختلف الأنبياء واختلفت الأمم في الطاعات ، كان الأنبياء مختلفين درجات في الرزق لديه ، واختلف الناس في آرائهم ، فمنهم من كفر ، ومنهم من آمن بعد أن سمعوا الآيات البينات ، وشاهدوا المعجزات الواضحات ، بمشئة الله اختلفوا ، وبعلمه آمنوا وكفروا ، ثم كررها مرتين ، وعلقها بمشئته كرتين ، فليس في العالم إلا مراده ، ولا معقب لما أَرَادَهُ ، فهو الذي رتب الرسل مراتب ، وهو الذي حكم على التابع أن يكونوا شرادم .

هذا معنى الآيات الى قوله (ولكن الله يفعل ما يريد) . وهذا تسلية للنبي ﷺ ولسائر الناس على ما يصيبهم من حوادث الدهر . هذا ولقد أجمعت الأمة على أنه ﷺ أفضل الأنبياء وخاتمهم ، ولا حاجة إلى قتل أقوالهم وحججهم مادام الاجماع حاصل ، ولكن لنذكر حديثا واحدا ، ففي الصحيحين عن همام بن منبه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مثلي ومثل الأنبياء من قبلي كمثل رجل ابنتي بيوتا فأحسنها وأجلها وأكملها ألا موضع لبنة من زاوية من زواياها فجعل الناس يطوفون به ويحجهم البنيان فيقولون : ألا وضعت ههنا لبنة فيتم بناؤك ؟ فقال محمد : كنت أباتلك اللبنة »

وهذه الآيات جاءت للتوحيد والإيمان بالأنبياء ، ولما كان التوحيد لا قيام له بلا عمل ، والأمور المعنوية لا قيام لها إلا بالمادة ، وإيمان بلا زكاة روح بلا جسم ومعنى بلا لفظ ، وقول بلا عمل أعقبه بقوله (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي يوم) لا تقدررون فيه على تدارك ما فرطتم فلا بيع ترفون به دينكم أوتفتدون بتمنه نفوسكم ، ولا أخلاء تفرعون اليهم ، ولا أصدقاء تستصرخونهم فيصرخونكم ، ولا شفعاء يشفعون لكم إلا من أذن الله لهم ، فأنفقوا الأموال في هذه الحياة قبل الفوات لاسيما عند القتال ، فلقد يطنى الأعداء عليكم فيقتالون أموالكم ، وينهبون متاعكم ، ويستبدون أبناءكم . فانتا حكمنا على الناس بالقتال ، وحكمنا السيوف والنبال والديناميت ، وقلنا : لو أننا شئنا ما اقتتلوا ، فلمشيئة سابقة ، والحروب لاحقة ، فاذا أبت الأمة أن تصرف أموالها في المنافع العامة ، وترفع شؤون العامة ، فليوقنوا بضيايع كيانهم ، وذهب استقلالهم ، وتمزق جامعهم ، ودوسهم بالأقدام ، وطحنهم تحت رجلي الاذلال ، ووطء رقابهم ، وانتزاع عقارهم ، كأكثر الممالك الاسلامية اليوم ، فلاشفعاء لهم يشفعون ، ولا أخلاء لهم يواسون ، ولا مال لهم يبيعون .

(١) هذا الايضاح داخل فيه جميع التفسير اللفظي

ولقد قابلت شاباً من بلاد الجزائر عند تفسير هذه الآية . فقال : ضاعت أملاكنا ، وأفل نجمنا ، وانتزعت منا أرضنا ، وأصبح خمسة الملايين عبيدا خاضعين ، وصعاليك شحاذين ، فلاصديق لهم حليم ، ولاشفيع لهم مقيم ، ولامال لنا به تقتدى من ذلك المعتدى ، فليخص هذه الآيات شيان : توحيد وانفاق ، وهذا اجمال سيوضح فيما يتلى من الآيات على لف ونشر بترتيب . أما التوحيد فقد أبرز له ثلاث مراتب عجيبة : ذلك أنه ابتداء بآية الكرسي وما بعدها الى قوله « أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » وثنى بمحاجة ابراهيم والنمرود ، وثالث بقصص العزيز وحجاره ، وابراهيم وطيره . فأما الأول فهو تقدس الله وتعظيمه ، ووصف لعظمته وجهاله وحكمته ، وعجائب صنعه في أرضه وسمائه ، وهو بعصر الصحابة أليق ، وبالصدر الأول أنسب . وقد ظهرت الدولة العربية ، وفتحت الأمم الغربية والشرقية ، إذ كان إيمانهم تقيا من الجدال ، بعيدا عن الخصام والشقاق . والثاني شبيه بما حدث في الدولة من الجدال في التوحيد وتفرق الكلمة في علم الكلام كالمعتزلة وأهل السنة والشيعة . والثالث أنسب بمستقبل الأمة المجيد ، إذ ينظرون في خلق العالم الحبيب كما أمر العزيز أن ينظر لحجاره ، ويتدبر في تصوير لجه وعظامه وكبدته وكلاه وحلقومه وسائر قواه ، وكما أمر الخليل عليه السلام أن يتبين الطير وقد فرقها ، ودقائق أجزائها وقد جمعها ، فاطمأن قلبه لما رآه من عجائب صنع الله . هذه أحوال الاسلام في المستقبل القريب ، والله ليخرجن فيهم فلاسفة عظام وحكماء كبار . ذلك أنهم سيرثون العلم عن سائر الأمم ، إذ يعلمون أن التشريع أهمّ عاوم التوحيد كما نظر العزيز في عظام حجاره ولجه الكاسي وسيحللون العناصر الكيماوية كما حلل أمامه الطير في البرية . فهذه العلوم أصل العلوم الدينية ، بل أشرف علوم التوحيد ، وأرقى وأدق علوم الدين .

لقد جهل أكثر المسلمين هذه الحقائق . وعما قريب سيعلمون . ولتعلن نبأ ارتقائهم بعد حين . هذا ملخص ماسند كره من مقاصد التوحيد الثلاث ومراتبه المنظمة المرتبة ترتيب أزمان الأمة الاسلامية من أزمان النبوة الى آخر الزمان ، ولا يعلم إلا الله مداها ، ولكن هذا ما وصل اليه علمنا ، واستقرّ عليه فهمنا . إن تاريخ الماضي سيقف الآن وقفة وابتدىء دور العلم من الآن . إني بهذا موقن أيما يقان كالمشاهد بالعيان فأما الانفاق وايضاحه فسريك ضرب أمثاله بالحبة والسنبلة والحجر والتراب والجنة والأعقاب فافهم وتجب من الترتيب ، وكيف ابتداء بمراتب الرسل ، وجعل ذكرهم عنوان التوحيد ، ثم ثنى بالأمم واختلافهم ، وجعلهم مناط القتال ، وأصحاب الميدان والنضال ، وطلب انفاق المال ، لاصلاح داخل البلاد وخارجها ، ثم رجع إلى التوحيد فأبانه أيما تبيان ، وإلى الانفاق فأوضحه أيما ايضاح ، وفصله تفصيلا ، وأكثر من الأمثال ، وأخذ يفصل أنواع المعاملات في الأموال . عجيب هذا النظام ، وبديع هذا الاتقان . ولنفصل ما أجبنا فنقول :

المرتبة الأولى

قوله تعالى : الله لا إله إلا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له ما في السموات وما في الأرض من ذا الذي يشفع عنده إلا بأذنه يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء وسع كرسيه السموات والأرض ولا يؤده حفظهما وهو العلي العظيم

ورد في فضل هذه الآية أحاديث كثيرة كقوله ﷺ لأبي المنذر : أتدري أي آية من كتاب الله معك أعظم ؟ قلت : الله لا إله إلا هو الحي القيوم ، فضرب في صدرى وقال : ليهنك العلم يا أبا المنذر . وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لكل شيء سنام وإن سنام القرآن البقرة ، وفيها آية هي سيدة آي القرآن : آية الكرسي .

نأمل في هذا القول ، وكيف فضلها على غيرها ، وميزها على أترابها ؟ فاعلم أن القرآن فيه قصص وأحكام وأمثال ووعظ ، ووعد ووعد ، وإنذار وتبشير . وهذه السورة خاصة فيها ذكر المنافقين والكافرين ، وهنات بني إسرائيل ، وفظائع ما ارتكبوه ، وذمهم ، وإنذارهم ، ووعدهم ، وتبصيتهم ، وذكر أمر القبلة والحج والصلاة والصيام والخمر والخيف والطلاق والجهاد والإيلاء والخلف وما أشبه ذلك ، وكل ذلك يرجع إلى تهذيب النفوس تارة بالنم للمخالفين ، وطورا بأدب المعاشرة مع الأزواج ، والآداب في معاملتهم ، وآونة بالتكاليف من الحج والصيام والصلاة والصبر ، وذلك كله يرجع لأمر نفوسنا وتهذيبها وتخليها عن الرذائل بالمواظع والصبر والمشاق ، وتهذيب النفس مقدمة لتحقيق العلم ، والعلم هو الكمال ، والمقام الأوفى ، والذروة العليا ، والسنام والمجد والشرف الأعلى ، وأشرف العلوم ما كان لأشرف المعلومات ، وأشرف المعلومات (الله) جل جلاله وأنه واحد لا شريك له (لا إله إلا هو) وهو (الحى) لم يزل بالحياة موصوفا لم تحدث له الحياة بعد موت ولا يعتريه الموت بعد حياة (القيوم) القائم بتدبير خلقه في إيجادهم وأرزاقهم وجميع ما هم في حاجة إليه (لاتأخذه سنة ولا نوم) فالسنة أول النوم والنوم غشية ثقيلة تقع على القلب ، والمعنى لاتأخذه سنة فضلا عن النوم ، لما اتصف سبحانه وتعالى بالوحدانية والحياة ، وأنه قائم بتدبير كل شيء على الارتقاء في الوصف من توحده وانفاده وحياته وقيومته على كل شيء بالتدبير كان لا محالة يرد على النفس وارد فيقول : كم من حى قائم بتدبير ما يملك يعتريه النوم فينام ، فقال : « لاتأخذه سنة ولا نوم » واعلم أن هذه الصفة خارجة عما اعتاده البشر من اضطرابهم للراحة بعد العمل ، والنوم بعد اليقظة ، لتستكمل الأعضاء قوتها ، ولتأخذ الأعصاب حظها من السكون حتى تقوم بعملها على وجه يليق بها ، ولقد كان ذلك محتاجا إلى التفسير عند الجهلاء وافهامهم بما يعلمونه من نفوسهم :

[روى] الطبرى بسنده عن ابن عباس رضى الله عنهما في قوله : « لاتأخذه سنة ولا نوم » أن موسى عليه الصلاة والسلام سأل الملائكة : هل ينام الله ؟ فأوحى الله تعالى إلى الملائكة وأمرهم أن يؤرقوه ثلاثا فلا يتركوه ينام ففعلوا ، ثم أعطوه قارورين فأمسكهما ثم تركوه وحذروه أن يكسرها ، فجعل ينعس وينتبه وهما في يديه في كل يد واحدة حتى نعس نعسة فضرب إحداها بالأخرى فكسرها . قال معمر : إنما هو مثل ضربه الله تعالى له ، يقول : فكذلك السموات والأرض ، ولا تظن أن سيدنا موسى كان يجهل ذلك ، وإنما ذلك من الله تعليم لقومه حتى يعرفوه بما يخالف ما اعتادوه من النوم ، وأنه لو نام أوعس الإنسان لانكسر ما في يده من القوارير .

هذا المثل يعقله العامة والعلماء ، وهو حسن للجميع ، ولكن العلماء ينفردون بعلم ويختصون بحكمة ، ألا ترى أنهم ينظرون الكواكب طالعة غاربة ، والشموس مشرقة آفلة ، والأقمار ظاهرة خافية ، جارية بالليل والنهار فوق الأفق وتحت الأفق ، والرياح تجري بالليل والنهار ، وكذلك السحب والأنهار . وترى النبات والحيوان ينمان بالليل والنهار فلا يقفان في نموها بنوم ، فالك إذا رأيت شجرة الورد وقد صارت طول ذراع في أول شهر وبعد مضي أسبوع وجدت أطل بمقدار ثمن قيراط فاذا تقول ؟ أقول : ان نموها كان بالنهار أما بالليل فلا . كلا . بل النمو في سائر الأوقات لكل وقت قسط منه ، وأوقات النوم عندنا أوقات يقظة عند قوم آخرين كأهل [استراليا] ولا يزال في العالم نوم ويقظة في سائر الأحوال وليل ونهار ، بل إذا كنت قارئا ما أسلفنا من علم الفلك ظهر لك أن كل ساعة تمر عليك فجر عند قوم وصبح عند قوم وضحي عند آخرين وظهر وعصر ومغرب وعشاء ونصف ليل وهكذا [ليس عند ربك صباح ومساء]

هذه تفصيل حال العالم المشاهد الذى نحن فيه ، فالتقارورتان اللتان أوحى الله بهما إلى موسى هما السموات

والأرض ، أو الأرض والشمس ، وهما دائرتان دائماً أبداً ، فلأن الله تأخذه سنة أو نوم لاصطكت السموات والأرض ببعضهما ، أو لاصطكت الشمس مع الأرض ، أو مع كوكب من الكواكب فاختل النظام ، وإنما اختار القاروريتين لأنهما أقرب تمثيل إلى الكواكب [ان الله يمسك السموات والأرض أن تزولا ولئن زالتا ان أمسكهما من أحد من بعده انه كان حايماً غفوراً]

إذا عرفت ما قررت لك فهمت كيف أعقب الله ذلك بقوله : (له مافى السموات ومافى الأرض) فتعجب كيف أعقب نفي السنة والنوم بأنه له مافى السموات ومافى الأرض كما يبناه لك فتأمل ، واستغنى عن الاستدلال فى القرآن بقارورتى موسى بالمقصود من الذى شرحناه ، وكأن هذه الأمة يراد أن تكون أعلم الأمم والأقلام إذا يقول الله لموسى أمسك بالقاروريتين ، ويقول لأمة محمد : له مافى السموات ومافى الأرض ، وهذا لا يعقله ولا يعرفه حق معرفته إلا أصحاب الفكر الثاقب ، ولما كان الناس الذين لهم سلطان فى الأرض كالملوك أو من يجرى مجراهم قد يرضون بشفاعة من يشفعون عندهم ، وذلك كأنه تنزل عن الرئاسة والعظمة والسلطان ، وكان الكفار يقولون : ان الأصنام تشفع لهم عند الله أعقبه بقوله (من ذا الذى يشفع عنده إلا بأذنه) أى لا يشفع عنده أحد إلا بأمره كما ذكرنا فيما تقدم أول السورة من شفاعة الأنبياء والعلماء والشهداء فارجع إليه ، وقد اخترنا أن نكون الشفاعة على وجه لا يخل بالمقصود من الدين وهو الجهد والعمل ، ونبذ التواكل والفظة والكسل ، ومن تعدى ذلك فقد أضاع أمته ودينه ، وأذهب المقصود من نبوة سيد العالمين (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) ما بعدهم وما قبلهم (ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء) علمه أى معلوماته ، وإذا لم يحيطوا بمعلوماته فهو منفرد بالعلم كما انفرد بالالوهية (وسع كرسيه) ملكه وسلطانه وقدرته وأوعامه (السموات والأرض ولا يؤده) يثقله ويشق عليه (حفظهما) أى حفظ السموات والأرض (وهو العلى) الرفيع فوق خلقه الذى ليس فوقه شيء فيما يجب أن يوصف به من معانى الجلال والكمال (العظيم) ذو العظمة والكبرياء : أى لا شيء أعظم منه . واعلم أن الكرسي فى لغة العرب اسم لما يقعد عليه ، مأخوذ فى معناه من تركيب الشيء بعضه على بعض ومنه الكرسي لتركب بعض أوراقها على بعض ، وهذا الكرسي ركبت خشبته بعضها على بعض ، ويقول بعض العلماء : ان الكرسي هو نفس العرش ، وهو السرير الذى يجلس عليه ، وقال آخر : الكرسي غير العرش ، وهو أمامه ، وهو فوق السموات السبع ودون العرش .

واعلم كما قال القفال : أن المقصود من هذا الكلام تصوير عظمة الله تعالى وكبريائه ، فقد خاطب الله الخلق فى تعريف ذاته وصفاته بما اعتادوه فى ملوكهم وعظمائهم ، من ذلك أنه جعل الكعبة بيتاً له يطوف الناس به كما يطوفون بيوت ملوكهم ، وأمر الناس بزيارته كما يزور الناس بيوت ملوكهم ، وذكر فى الحجر الأسود أنه عين الله فى أرضه ، ثم جعله موضعاً للتقيل كما يقبل الناس أيدي ملوكهم ، وكذلك ما ذكر فى محاسبة الناس يوم القيامة من حضور الملائكة والنبيين والشهداء ، ووضع الموازين ، فعلى هذا القياس أثبت لنفسه عرشاً . فقال « الرّجى على العرش استوى » ثم وصف عرشه . فقال « وكان عرشه على الماء » ثم قال « وترى الملائكة حافين من حول العرش يسبحون بحمديهم » وقال « ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية » وقال « الذين يحملون العرش » ، ثم أثبت لنفسه كرسيه ، فقال « وسع كرسيه السموات والأرض » إذا عرفت هذا فكل ما جاء من الألفاظ الموهمة للتشبيه فى العرش والكرسي قد ورد مثلها بل أقوى منها فى الكعبة والطواف وتقيل الحجر ، فإذا قلنا : ان المقصود معرفة عظمة الله وكبريائه مع القطع بأنه منزّه عن أن يكون فى الكعبة ، فكذا الكلام فى العرش والكرسي ، هذا ملخص كلام القفال ، ثم ان هذه الآية دلت على أن الله موجود واحد حى واجب الوجود لذاته قائم بنفسه مقيم لغيره لا يعتريه النقص والفتور مالك الملك فى

العالمين ذوالبطش الشديد والقهر والعظمة لا يشفع عنده الا من صدر له اذن منه يعلم الجليل والقليل ، واسع الملك والقدرة وقوله (ولا يؤده) أى لا يثقله متعال عما تدركه الأفهام وتتخيله الأوهام ، عظيم لا تحيط به العقول ، ولا تدركه الأبصار ، هذه آية الكرسي ، أفلاتذكر ما قاله ﷺ لأبي المنذر وقد ضرب به في صدره [لبيك العلم] كأنه صلى الله عليه وسلم ، يقول : يا أبا المنذر اهنأ بالعلم مشيراً بالضربة الى أن قلبه امتلأ نوراً بالعلم ، وكيف يكون ذلك والقرآن كله علم فلم خص آية الكرسي ؟ فاعلم أن جواب هذا السؤال واضح بمآقرته لك هناك من أن المقصود من القرآن هو العلم ، وأهم العلم ذات الله وصفاته وأفعاله ، فهذه الآية ذكرت صفاته سبحانه وتعالى ، فأما ما عداها من أكثر الآيات ، فلم تتعد الانذار ، والتبشير ، والحج ، والصلاة ، والزكاة ، وتهذيب النفوس والأخلاق ، ولعمرك ان هذه العلوم كاللغة ، وعلم القصص ، والأخبار كل ذلك مقدمات لتحلية النفس بالعلم ليكون زينة للنفس ورقياً للمدنية وسعادة للأمة وفوزاً ميبها .

بذور القرآن

ولعلك تقول : أين سعادة الأمم في معرفة ذات الله وصفاته وأفعاله ، ونحن نرى أننا نعرف ذلك ، ونحن في أخريات الأمم ؟ أقول : على رسلك ثن عرفنا ذات الله بالتقديس والتنزيه ، وعرفنا صفاته بالكمال والجلال وأفعاله بالنظام والميزان لنكونن أرقى الأمم ، ولأوضح لك ذلك .

فأقول : لقد بذر الله في قلوب العباد من المسلمين في مساجدهم وصلواتهم أن يقرءوا آية الكرسي ، وآمن الرسول « والم الله لا إله إلا هو الحي القيوم » الآيات ، وقوله [شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة] الآيات ، وقوله [قل اللهم مالك الملك] الآيات ، وقوله [سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم] الآيات ، وقوله [هو الله الذي لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة] الآيات ، أليست هذه الآيات يقرؤها المسلمون صباحاً ومساءً عقب صلواتهم ، لما جاء في فضلها ، فقل لي : رعاك الله لم يقرءوا آيات غيرها ، ولم يقرءوا مثل [تب يداي إلى هب] ، أو نحو قوله تعالى [وضربت عليهم الذلة والمسكنة وباعوا بغضب من الله] ولماذا تكرر هذه الآيات ، واختارها الصالحون والصوفية لتلاميذهم وأوصوهم بها ؟ ان ذلك لعمر الله لسر قد آن انكشافه ولعلم هذا وقت ظهوره ، ان أولئك الاساتذة كانت تنشر صدورهم لتلك التلقين ، ويعلمون التلاميذ ذلك الا كبير ليفتح الله عليهم بالقبول والوصول من طريق التقوى وتصفية الباطن ، ولكن الأمر عظيم ، ان ذلك أشبه بما كان عند قدماء المصريين من العلوم المطمورة ، والآثار المنجوبة ، والرموز المكتومة ، حتى جاء علماء الآثار فحلوا معمياتها ، ووقفوا على بعض جزئياتها ، وهكذا ترى علماء الاسلام اليوم يبحثون في أسرار القرآن فلا تلقى عليك قلام من كثير ، وقطرة من بحر الأسرار في الدين .

فأقول : لقد استبان لك أن صفات الله ظهر بعضها في آية الكرسي ، وترى الآيات الأخرى كذلك ، فقله « الم الله لا إله إلا هو الحي القيوم » وصف لله ، ولكن أعقب هذه الصفات بذكر الأفعال . فقال « هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء » بعد قوله « إن الله لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء » أوليس ذلك يدعو الى علم التشريح ، وعلم الكيمياء ، وكيف لا يدعو لذلك ، وهو يقول [يصوركم في الأرحام كيف يشاء] أليس هذا يدعو الى علم الحياة المخترع حديثاً الذي يبحث في حياة الانسان ، والحيوان ، والنبات أوليس الجنين في الرحم مكوناً من الدم اللاجم من خلاصة الغذاء ؟ وبالتفاعل الكماوى كوّنت هذه الأعضاء أوليس هذا العلم يشمل الحيوان والنبات ؟ نظر نظرة أخرى في قوله [شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولوا العلم قائماً بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم] أوليس قوله [شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولوا العلم قائماً بالقسط] يدعو الى سائر العلوم ، فان القيام بالقسط هو نفس النظام : أى نظام الفلك ،

ونظام الطبيعة .

وقد قال علماؤنا لا يعرف معنى القيام بالقسط الا من درس سائر العلوم ، كما قالوا في قوله تعالى [ووزع الميزان] في سورة الرحمن ، ان هذا الميزان لا يعقله الا الذي درس كل علم كالطبيعة والفلك والكيمياء ، فان النرات في التفاعل الكيماوى لها حساب دقيق لا خطأ فيه ولا خلل ، كما ترى في تركيب الماء من الاكسوجين والودروجين ، وان نسبة وزن الاوكسوجين الى الودروجين معلومة لا تتغير ، وهكذا نسبة حجم الأول الى الثانى ثابتة ، وهذا أمر لا يستثنى منه شئ في العالم ، كما قال تعالى [ولا تعملون من عمل إلا كنا عليكم شهودا إذ تفيضون فيه وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا في كتاب مبين] والله لقد قرأنا بعض صفحات هذا الكتاب في الطبيعة فأيقنا بنظام جليل بديع وتحققنا وألفينا حساب الله لم يذر ذرة الا حسبها ولا أصغر منها إلا كتبها وأودعها في الطبيعة وألقاها الى الناس أجمعين . وقال للمسلمين هذه علومكم فادرسوها جعلتها في القرآن لتحفظوها ويتعبد بها الصالحون ويدرس بها ماصنعت وما نظمت العلماء المفكررون والحكماء المحققون ، فان رضيتم بقشور القراآت ، ووقفتم عند حد التلاوات فانكم يا عبادى في عداد الأموات ، وان فكرتم في مصنوعاتى ، ودرستم مخلوقاتى ، وعرفتم موازينى ، وأيقنتم بقسطاسى ، فانكم بذلك تحيون وترفعون رءوسكم بين الأمم ، وهل يقر لكم قرار ، أو يكون لكم اضطراب ، وأنا أنعشت الأمم حولكم جاسوا خلال دياركم ، وأتم عن الحكمة نائمون ، وعن البصرة معرضون ، أولم تفكروا في آية [قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير إنك على كل شئ قدير . توج الليل في النهار وتوَج النهار في الليل وتخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي] الآية .

أوليت هذه الآية المقروءة عقب الصلوات المختارة فيما اختاره الاساتذة الأخيار دالة على أن الملك ينقل من قوم إلى قوم ، وأنه لكل أمة يوم ، وأنا الذى أصطفى من عبادى للغلبة من أشاء كما زاد النهار نارة والليل أخرى بحساب ، وكما أخرج الحي من الميت ، وأخرج الميت من الحي ، ألبس ذلك يدعولدراسة الأفلاك والكواكب ، وعلم الحيوان ، أوليت هذه أفعالى ، أوليت صفاتى في آية الكرسي لا يظهر لكم آثارها الا بأفعالى ؟ فهأهى ذه أفعالى ، وإذ أنزلت القرآن ، وقرأتموه وكررت تلك الآيات التى هى من أهم العلوم ، أفليس فيكم رجل رشيد ؟ ألم يقيم منكم قائمون يذكرونكم أن تلك التلاوات التى سيق للعبادات يتبعها العلم والتفكر ، أفلم يكن من رجتي لكم أنى ألهمت أسلافكم حفظ آيات صفاتى وأفعالى لتكون ذخيرة لكم لعلمكم تعقلون ، أولم تقرءوا ما كتبه العالم الهندى في كتاب كليله ودمنة من الحكايات الخرافية ، وأنه قيل في أول ذلك الكتاب : ان الحكايات تكون تسلية للجهال وغراما للأطفال ، ولكنها حكمة للحكماء وعلم للملوك وسياسات للقواد العظماء ، فهل ترون ذلك في كتاب أحد عبيدى ولا ترونه في كتابى الحق ، كتابى يتعبد به العباد ويدرسه الحكماء .

أقول هذا هو السر في اختيار هذه الآيات وهى بذور للحكماء والعلماء ومتى شاع هذا القول بين علماء الأمة ظهر سر قوله « ليظهره على الدين كله » وسر قوله « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله » .

هذا هو أوان اليوم الموعود للأمة الاسلامية ، هذا هو السرامصون والجوهر المكنون ، والجال والنور المحتبئ في القرآن الذى أبرزه تألب الأمم الغربية على المسلمين ، فليقرءوا كل علم وليعرفوا كل فن ، بهذا أمر الله في الكتاب ، والله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم . هذا والرجع الى الكلام الى ما بعد آية الكرسي

فنقول :

قال تعالى (لا اكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي) أى تميز الايمان من الكفر بما ظهر من الآيات الواضحات أن الايمان سعادة ، وأن الكفر شقاء (فمن يكفر بالطاغوت) بالشيطان أو الأصنام أو كل ما عبد من دون الله (ويؤمن بالله) بالتوحيد وتصديق الرسل (فقد استمسك بالعروة الوثقى) طلب الامساك بالعروة الوثقى من الحبل الوثيق . وهذا مستعار للتمسك بالحق من النظر الصحيح والرأى القويم (لا انفصام لها) لا انقطاع لها (والله سميع عليم . الله ولىّ الذين آمنوا) محبهم أو متولى أمرهم (يخرجهم) بما منحهم من التوفيق والهداية (من الظلمات الى النور) أى الهدى والايمان (والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت) المضلات من الشيطان والهوى والأصحاب وغيرهم (يخرجونهم من النور الى الظلمات) من نور الفطرة (أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) .

المرتبة الثانية في التوحيد

وهى قوله تعالى : (ألم تر الى الذى حاج ابراهيم في ربه ، الى قوله : والله لا يهتدى القوم الظالمين)

يقول : هل انتهى الى علمك يا محمد خبر الذى خاصم ابراهيم في ربه وجادله ؟ وهو نمرود ، فقال أنا أحبى بالعمى وأميت بالقتل . فقال له ابراهيم : فهل تقدر على تغيير الأفلاك وقلب نظام الشمس في سيرها فصار الذى كفر مبهورا وانتهى من المجادلة مقهورا . وهل يهتدى الظالمون الى الحجة البليغة والعقيدة السهلة السمحاء .

ثم أتبعه بالمرتبة الثالثة : ونظمها في سلكها ، ورتبها بعد تمامها ، فقال (أو كالذى مرّ على قرية) والكاف صلة كأنه يقول : ألم تر الى الذى حاج ، وإلى الذى مرّ على قرية ، وهو أرمياة أو عزير ، والقرية أمايت المقدس أو إيلياء ، وقد كانت خاوية ساقطة حيطانها (على عروشها) سقوفها (قال) ذلك النبى استعظما لأمر الله واعترافا بالقصور عن ادراك طريق الاحياء ، كيف يحى هذه الله بعد موتها ، وقد كان من قبل ذلك سطا على بنى اسرائيل يختصر في جمع عظيم ، فأُنزل بهم العذاب ، وأجلاهم الى بلاد العراق وفارس ، فلما أن هلك أمر بعض ملوك الفرس بارجاعهم الى بيت المقدس وتعميره وتعمير ايلياء ، فلما أن قال ذلك النبى ما قال ، وقد شاهدها خرابا بلقعا ووحوشا يبابا ، وقد كان معه عصير عنب في ركوة وسلّة تين . وهو على حماره فمات لساعته ضحوة وحي بعد مائة سنة . وقد عمرت القرية على رأس السبعين . ونمت وزكت في ثلاثين ، هذا معنى قوله (فأما الله مائة عام ، ثم بعثه قال) له الملك (كم لبثت ؟ قال لبثت يوما أو بعض يوم ، قال بل لبثت مائة عام فانظر الى طعامك) التين (وشرابك) العصير (لم يتسنه) يتغير (وانظر الى حمارك ولنجعلك آية للناس وانظر الى العظام كيف ننشزها) نحياها أو نرفعها (ثم نكسوها لحما) .

تلك الحادثة كانت أيام سقوط الدولة اليهودية ، ذلك أنهم كانوا في مصر نحو أربع مائة عام ومكثوا في حكم الشيوخ السبعين والكاهن نحو من ذلك حتى كان ما كان من أمر طالوت وشموثيل وداود وسليمان فظهرت دولتهم واستفحل ملكهم ، وقضت شوكتهم حتى ملكوا الفرات وأطراف اليمن وبعض جهات الروم ، وجاوروا ملوك الفرس ، وذلك في نحو ستمائة سنة ، وكانوا في تاريخهم أشبه بالعرب في سيرهم فانهم لما وصلوا في الفتوحات لجاورة التتر أزالوا دولتهم في القرن السادس ، فهكذا هؤلاء لما ملكوا الأرض المقدسة حاربهم الفلسطينيون ، وهم العماليق ، وقلبوا جمهوريتهم الى ملكية ، ثم أخذ ملكهم يزداد وعظمتهم تمتد وطودهم يشمخ ، وأوتادهم تثبت ، حتى جاوزوا الفرات ، والجزيرة ، فانقضّ عليهم جيرانهم ، فأذاقوهم سوء

العذاب ، ذلك تاريخهم فبدأ سلطانهم في أول السورة عند ذكر موسى .
 وقلب الجمهورية الى ملكية في قصص شموئيل وطالوت وداود ، وسقوط مجدهم ، وهبوط نجمهم ، وأقول
 سعدهم أيام العزيز ، اذقرأ لهم التوراة عن ظهر قلب .
 ثم كانت خاتمة أمرهم أن اجلاهم الروم ، ذلك أنهم أي الروم قد غلبوا اليونان الذين غلبوا الفرس ، فانه
 لما تولى اليونانيون على ملك فارس بقائدهم اسكندر ، ورثوا ملكهم ، ومنه بيت المقدس ، ثم لما غلبت الروم
 اليونان ضموا اليهود اليهم ، وأجلاهم الجلاوة الكبرى ، ونقلوهم الى رومة ، وما والاها من البلدان وفي أيامهم
 أرسل المسيح عليه السلام .

فأعجب لترتيب هذه القصص على مقتضى الزمان ، وترتيبها كترتيب التاريخ ، وأهم منه ما أشرنا لك من
 قبل عماد الأمر وقصاراه التأمل في حكمة الله ، وانظر كيف يقول تعالى : وانظر الى جوارك وانظر الى العظام
 كيف ننشزها الخ فأمره بالنظر في جسم الجار مرتين . وقال ارجع البصر كرتين ، أوجب علم البيطرة لبيطرة
 السواب والتشريح لمعرفة الأجسام للانسان والحيوان ، ثم ذكر معها جملة من العلم في نظمها ونظمها في سلكها
 فجعلها درجتين في تاج الحكمة والعلم ، ومصرعين لبيت الاسلام فقال (واذ قال ابراهيم رب أرني كيف تحيي
 الموتى) الى قوله (عزيز حكيم) لما حاج نمرود ابراهيم ، وقال له أنا أحى وأميت وعفا وقتل بعد قول
 ابراهيم الله يحيي برد الروح الى البدن انتقل ابراهيم الى ما تقدم ذكره ، ثم سأل الله المعاينة ، وذلك قوله
 تعالى (واذ قال ابراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى) الآية ، يقول ابراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى ليصير
 علمي عيانا (قال) الله له (أولم تؤمن) بأحيائي الموتى (قال) ابراهيم له (بلى) آمنت ولكن سألت ذلك
 لأزید بصيرة وسكون قلب بضم العيان والمشاهدة للوحى والاستدلال (قال) الله له (نخذ أربعة من الطير)
 طاووسا وديكا وغرابا وحمامة (فصرهن اليك) أملهن اليك ، من صاره يصبره ويصوره ، وقرى صرهن
 بالضم والكسر : أى اجمعهن (ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا) أى جزئهن ، وفرق أجزاءهن على
 الجبال التي بحضرتك ، وهى أربعة (ثم ادعهن) قل لهن تعالين (يأتبنك سعيًا) ساعيات مسرعات
 طيرانا أومشيا (واعلم أن الله عزيز حكيم) فهو بالعزة غالب وبالحكمة منظم ومتقن .

اياك أن يلج في صدرك أن مثل هذه الآية نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم بعد قصص العزيز وجاره
 لنسمع قصصا قضى وتاريخا خلا من غير أن نعتبر ونذكر ونفكر .

يقول الله : انظر الى جوارك ، ثم يقول : انظر الى عظامه كيف ننشزها ، ثم نكسوها لحما ، ولا جرم أن
 ذلك يدعو حثيثا لعلم التشريح ويتلوه الطب ، ولن يقوم للطب أساس ولا للتشريح قائمة إلا إذا درست العلوم الطبيعية
 من النبات والحيوان وفصائلها وأنواعها وأجناسها وأشكالها وبذورها وغير ذلك .

وتعجب كيف طلب الخليل من ربه أنه يريه احياء الموتى عيانا بعد التصديق بالاستدلال والوحى تعلما
 للامة الاسلامية أن يبحثوا وتهيبجا لهم أن يتذكروا ، بالله من ذا ينكر احياء الله للموتى من عجائز المسلمين
 والنصارى واليهود ، ومن ذا الذى يختلج في قلبه أو يهيجس في نفسه منهم أن يقول ان الله لا يحيي الموتى فضلا
 عن القراء والعلماء والأنبياء ، فكيف يكون حال ابراهيم صلى الله عليه وسلم .

لا جرم أن الأمر فوق ما يظنه أغرار الناس وأن الايمان والسعادة وارتقاء العقول البشرية التي تتبع ارتقاء
 الأمم الانسانية يعوزها دراسة الأشياء المحيطة وعجائب تركيب الأجسام ونظام الحيوان وكيف يكون التحليل
 وكيف يكون التركيب .

وأنت اذاوقفت على بدائع تركيب المخلوقات الحية وغير الحية اعتراك الدهش وأخذتك الخيرة وغشيتك غواشي

العجب والبهر وأذهلتك أيما اذهال ولارك طرفا من علم الكيمياء لتدرك سرا من أسرارها وحكمة من علمها وقطرة من بحرها لتعجب من هذا الوجود وتدرك ما كان يرتقيه الخليل وبما إذا أراد الله بهذا القصص وما شأن الطيور وتمزيقها وتوزيعها على الجبال وسعيها طائرات ، وما شأن الحمار وعظامه ولماذا أمر العزيز ، بالتأمل في انشاز عظامه أي أحيائها وبتحريك بعضها وضمه الى بعض وأنه يكسوه باللحم ؟ فأقول :

ان في علم الكيمياء كلمين هما المزج والاتحاد فلو أنك مزجت عشرة جرامات من الفحم بعشرة من مسحوق الكبريت كان الحاصل منهما حافظا لخواصه الأصلية حتى اتنا لو نظرنا الى هذا المزوج بمنظار لشاهدنا أجزاء سوداء لا قاتون له ولا ضابط ولا قاعدة ، وانما ذلك حسب الهوى كما تضع الملح في اناء والتراب مع الملح فلا اتحاد ولا التام ولا انتظام .

الاتحاد

أما الاتحاد فهو السر المصون والعلم المكنون والنظام البديع الغامض المتعاس عن الجاهلين المترفع عن ادراك الغافلين وهذا هو سر الله في أرضه ومسمى آراء الخليل والعزيز والنبي ﷺ ، ومن أدركه فقد أدرك السر المكنون والكبريت الأحمر وكأنما ملك الدنيا بخذا فيرها فان هذا هو سرها وعجبا وبدعها ، ومن يدركه إلا الفوقة القماقم وصناديد العلم الأكبر ، ففي الاتحاد تفقد الأجسام خواصها الأصلية وطبائعها وأوصافها وأحوالها وألوانها وتتحوّل إلى شيء آخر مغاير لكل منها ، خذ ذلك مثلا :

القطن والقمح والبرسيم

هذه نباتات كوّنت في الأرض من هذه العناصر وهي : البوتاسا ، والصودا ، والجير ، والمغنيسيا ، وحض الفوسفوريك ، وحض الكبريتيك ، والسلكا ، والكلور .

عناصر	قطن	قمح	برسيم
بوتاسا	٣٥٠٥	٣١٠٥٤	٣٤٠٦
صودا	٣٠٦٤	٣٠٦٦	١١٠٤
جير	١٤٠٦٣	٣٠١٤	٢١٠٦
مغنيسيا	٨٠٧٨	١٢٠١٠	٤٠٥
حض فوسفوريك	٨٠٣٤	٤٨٠٥٠	٥٠٣
حض كبريتيك	٧٠٧٧	٠٠٠٠٨	٤٠٢
سلكا	٨٠٢٢	١٠٨٨	٣٠٨
كلور	٦٠٣٧	٠٠٠١٠	١٣٠٩

أنت تعرف الجير وقد دخل في القطن بنسبة ١٥ في المائة تقريبا وفي القمح بنسبة ٣ في المائة وفي البرسيم ٢١ في المائة ، وأنت تعرف الجير تراه بعينك لكنك لو حلت النبات لم ترجيرا وإنما هو نبات حوّل الجير اليه وذهبت خواصه وصار عالما جديدا .

ها أنت ذا حلت النبات ونظرته فألفت البرسيم والقطن والقمح من مواد متحدة .

المواد والعناصر في الثلاثة متحدة فانت ما لبست ولا أكلت ولا أكلت البهائم إلا تلك

العناصر المتحدة التي فقدت خواصها ، ولعمرك ما حوّلت إلى تلك الخواص والأجسام الحادثة الجديدة إلا بتلك النسب المحفوظة ، فهذا الوزن وهذا الحساب هو الذي مكن من اعطائها أشكالها النافعة فكانت غذاء الحيوان ورداء الانسان وزينة الرجال والنساء فنحن نلبس وتزين بما يأكله الحيوان ، ولكن السر المصون هو النسب فاذا حوّلت النسب حوّلت الخواص وتغيرت الأسماء .

أليس ذلك من العجب ولو أن البوتاسا صارت في القطن ٣٦ في المائة بدل ٣٥ في المائة متركب

قطنا بل كان ممزوجا لا متحدا ولم تكن فيه خواص القطن وعلى ذلك كانت قاعدة الاتحاد .
 ان اتحاد الأجسام بعضها ببعض يكون بمقادير محدودة ثابتة في كل مركب وهو المسمى بقانون المقادير
 المحدودة فترى الماء مثلا مركبا من (١) أكسوجين و (٢) أودروجين ونسبة الثاني إلى الأول وزنا كنسبة
 واحد إلى ثمانية ويفقد كل منهما صفاته الخاصة وتحدث صفات لم تكن لهما وهي صفات الماء من طعم وهيئة
 وغير ذلك ونسبة الأول إلى الثاني حجما كنسبة (١) إلى (٢) والأكسوجين عبارة عن جسم هوائي
 إذا أدخلت فيه شيئا قابلا للاحتراق احترق ، أما الأودروجين فهو جسم هوائي أيضا طيار كالأول إنما إذا
 أدخلت فيه حيوانات حالا فهو جسم ميت ، أما الأول فهو جسم محرق وهذان الجسمان باتحادهما مع بعضهما
 تكون الماء الذي به حياة كل شيء ، فتعجب مما سأذكركه لك : وهو أنه إذا تركب جزآن من الأكسوجين
 مع جزئين من الأودروجين فإنه يحصل منهما جسم آخر ليس بماء ، وإنما هو جسم كالو محرق يسمى (ديتوكسيد)
 وهو سائل محرق أكال لما يحل فيه ، فتعجب من هذه المركبات وكيف كان حساب الماء دقيقا ، ولما اختلف
 الحساب جاء سائل آخر قاتل فتي كان جزآن من الأودروجين مع جزء واحد من الأكسوجين كان فيه حياة
 كل شيء ، ولما صار الأكسوجين جزئين كالأودروجين صار قاتلا لكل شيء ، وانظر الفرق بين الأحياء والاماتة
 تجده جزءا واحدا فقط وكيف اختار الله هذا التركيب وجعله محيطا بالأرض وهو الماء «ان الله سريع الحساب» .
 ما أعجب ماترى في هذا المقام وما أبدع ما عرفت أيها الذكي لم يختار الله هذا التركيب أليس لأنه به الحياة
 ولو أنه زاد الأكسوجين جزءا واحدا لم يصلح المركب للحياة أليس ذلك دلالة على أنه محيط بكل شيء « وهو
 الله في السموات وفي الأرض يعلم سركم وجهركم » وإلا فلماذا هذا النظام والحساب والعجب العجيب اه .
 وهناك قانون آخر يسمونه قانون النسب المضاعفة (إذا اتحد جسمان وتكون منهما جملة مركبات فلذا
 بقيت كمية أحدهما ثابتة فكمية الآخر تتغير على حسب نسب مضاعفة بسيطة جدا) .

فترى الأوزوت يتحد بالأكسوجين ويكون منهما خمس مركبات .

- (الأول) يحتوي ١٤ من الأوزوت و ١٦ من الأكسوجين
 (الثاني) على ١٤ من الأوزوت و ١٦ في ٢ من الأكسوجين
 (الثالث) على ١٤ من الأوزوت و ١٦ في ٣ من الأكسوجين
 (الرابع) على ١٤ من الأوزوت و ١٦ في ٤ من الأكسوجين
 (الخامس) على ١٤ من الأوزوت و ١٦ في ٥ من الأكسوجين

فترى من ذلك أن تركيب الأجسام جار على نظام ثابت بحساب معين ونمط بديع وهو السحر الحلال
 وعلى ذلك سائر المركبات من نبات وحيوان وإنسان وهذا معنى كونه عز وجل « سريع الحساب » وقوله
 « وكل شيء عنده بمقدار » وقوله « وان من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم » وقوله « إنا
 كل شيء خلقناه بقدر » وقوله « وما كنا عن الخلق غافلين » وقوله « ووضع الميزان ألا تظفوا في الميزان » .
 فإذا تصوّرت أن كل ١٨ جراما من الماء فيها ١٦ جراما من الأكسوجين وجرامان من الأودروجين
 وأنك لو زدت ذرة واحدة من أحدهما أو نقصتها لم يكن اتحاد و بقيت بخاصتها وهكذا بقية المركبات المتحدات
 أدركت كيف أمر الله عز وجل الخليل بالنظر في العوالم العلوية والسفلية وكيف أمره بتحليل الطير ثم ركه
 وهو ناظر إليه ليقف على سر التحليل والتركيب والنظام البديع وليكون إيمانه عن يقين لا برهان أو تقليد .
 وهذا أهم المسائل وأعجبها ولو أنك راقت النبات في مدرستنا لرأيت يجذب الذرات من الأرض فتشمل
 بجسمه وتنقلب ورقا وزهرا وثمرات على نهج قانون الاتحاد وباموس النسب ، فإذا تفرقت أجزاؤه وتحللت عناصره

أعيد ذكره أخرى في نبات أو حيوان بنسب محفوظة على قوانين ثابتة ، فآية الطير واضحة أمامنا صباحا ومساء كل حين ونحن عنها غافلون ، انها لضرب مثل لما نشاهده كل وقت ، فعلى قادة المسامين أن لا ينفلوا عن هذه الحقائق وأن لا يناموا عن هذه الدقائق ، وهاك جدولاً جامعاً لكثير من البات المشهور النافع للإنسان والحيوان وهاهو ذا .

الشعير		القمح		القطن			عناصر
حب	تب	حب	تب	خشب	بذرة	شعر	
٢١٣٠	١٨٨٠	٣١٥٤	١٥٦٤	٣٢٣٩	٣٢٣٣	٥٥٠	بوتاسا
٤٠٠	٦٨٠	٢٦٦	٩٥٤	٥٢٤	٦٢٩	٣٦٤	صودا
٢٤٠	٤٠٧	٣١٤	١٠٠٠	٢٨٠	٥٢٦	١٤٦٣	جير
٩١٠	٢٥٠	١٢١٠	٣٥٠	٦٢٣	١٦٥	٨٧٨	مغنيسيا
٣٣٧١	١٦٠	٤٨٥٠	٣١٠	٨٢١	٣١١	٨٣٤	حض فوسفوريك
٢١٠	٣٥٠	٠٠٢٠٨	٤٧٠	٥٢٤	٢١١	٧٧٧	حض كبريتيك
٢٧٥٢	٤٣٠٠	١٨٨٨	٤١٩	٥٢٩	٠٣١	٨٢٢	سلكا
٠٠٣٠	١٧٣٠	٠٠١٠	٥٢٠	٧٢٥	١٥٠	٦٣٧	كلور
٠٠١٥	١٣٠	آثار	٦٢٠	معدوم	معدوم	معدوم	او كسيد الحديد

القصب		بطاطس	القول		النرة		عناصر
مجرد من قماماته	ورقه وقماماته		تب	حب	سقيان وقوالح	حب	
٣٤٣٠	٢١٥	٦١٦	٢٧٢٨	٤٢٥	٣٢٠	٣٧٩	بوتاسا
١٩٠	٢٤٠	١٩٠١	٨٢٦	٣٣٣	٣٠	٣٠	صودا
٤٨٠	٧٢٥	٢٤	٢١٥	٦٠	٩٧	٣٤	جير
٢٩٠	٣٨٠	٥٠٠	٥٢٦	٧٣	٥٥	٧٥	مغنيسيا
٤٨٠	٣٣٥	١٧٦	٥٢١	٣٤٦	٢١	٤٤٨	حض فوسفوريك
٦٥٠	٦٣٠	٦٢	٥٢٩	٣٥	١٤	١٥٠	حض كبريتيك
٢٦٩٠	٤٤٨٠	١٠٠	٨٧٠	٠٠٩	٣٢٨	١٤٠	سلكا
٨١٠	٨٢٠	٢٢	١١٥	١٤	١٠١	آثار	كلور
٩٨	١٩٠	٠٨	٤٩	٠٠٤	٣٠	٠٠٤	أو كسيد الحديد

تأمل هذا الجدول تجد أن مطعوم البهائم ، والأدميين ، والملابس ، والفاكهة كلها عناصر واحدة اختلفت مقاديرها ، فباعجباً كيف كانت مادة النرة هي مادة القمح بعينها بل مادة القطن وباختلاف المقادير صار هذا ملبساً ، وهذا مطعماً [إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون] حارت الافكار في هذه الحكمة الباهرة ، فان نظرنا الى ترتيب النبات مع المعادن والحيوان ، وترتيب كل طبقة فيها وجدنا أحكاماً ، وان نظرنا الى أجزاء كل شجرة من أعضائها الظاهرة من عروق وسوق وفروع وأوراق وأزهار وثمار رأينا حكمة باهرة وانها موزونة بميزان عدل ، وان نظرنا الى عناصرها التي تركت منها رأينا مقادير مختلفة وعناصر متحدة ،

وباختلاف المقادير اختلفت الطعوم ، والأشكال ، والألوان ، والروائح ، والمقادير ، وما أشبه هذه النظم في ترتيبها بنظام السموات ، فكما رأيت هناك جداول لها نظام خاص ، فكذلك ترى هنا جداول محكمة ، ولقد صدق فيثاغورث في قوله : ان العالم مبنى على الأعداد والموسيقى ، ومن هذا نفهم سورة الرحمن ولندكر آيات منها لنفهم المقصود . قال الله تعالى « الرحمن . علم القرآن . خلق الانسان . علمه البيان » نعم خلق الله الانسان فيه كل نظام وترتيب ، ولما كانت الأشكال تحقق الى أشكالها وضعت الروح ذات العلم والأدب وحب النظام والترتيب في هذا الجسم المشا كل والمناسب لخلقها وأعربت وبينت عما استكن في هذا العالم الذي هو طبعاً يحكى الجسم ، فلذلك أعقبه بقوله [علمه البيان] فأبان ما يقرأ على صفحات هذا الكون من العلوم والطاقات والعجائب اذ خلق العالم أولاً مقدّمة لخلق الانسان ، وليكون دفتر له وكتاباً يقرؤه فله نفع في عقله وفائدة في جسمه ، نفلق الانسان أولاً فاستفاد الماديات وعلمه البيان لاستفادة العلوم منه ، ولما كان هذا الكلام مجمل ، والمجمل لا يفي عن المفصل في التعليم شرع الرحمن يفصله تفصيلاً مظهراً آثار رحته على أجسامنا أولاً وعقولنا ثانياً بالخلق أولاً والعلم ثانياً . فقال [الشمس والقمر بحسبان] ولقد أعدنا هذا الكلام مراراً واتضح لك نظام السموات على أبهى أوضاعه وترتيبه وينا أيضاً أن العالم السفلى نظامه تابع للعلوى لوصول الأثر من الثانى ، فلذلك كان له نظام بحساب متقن كمكتوبه الأول كما رأيت هنا ، فلذلك قال [والنجم] هو الماساق له [والشجر يسجدان] فذكر المزارع من نبات وشجر ، وقد رأيت حسابها فأفاد أنهما يسجدان ، ولقد رأيت آثار السجود فيها من اطرادها على قانون واحد لا يتغير ولا يتبدل ، ولما كانت النباتات على سطح الكرة الأرضية ، وهى مستديرة والسماء محيطة بها من جميع الجوانب ومرسلة أشعتها عليها وأمطارها ورياح جوها كانت الأرض ومزارعها ككرة طرحت بصوالة فتلقها هذه الحوادث الفلكية والجوية وذكر السماء بعدها كما ذكر الشمس والقمر قبلها لتفيد الاحاطة المذكورة . فقال [والسماء رفعها] وهذه الرفة حسية وعقلية ، أما الحسية فظاهرة ، وأما العقلية فقد علمتها من التأثيرات المختلفة بالحوادث المتناقضة فتارة تأتي يرد ، وأخرى بحر ، ومرة بخصب ، وأخرى بجذب ، ولا ريب أن هذا يورث خللاً في النظام ، وعدم ترتيب في الأحكام فلا بدّ اذن من قانون يسير عليه هذه العوالم كسفينة [فى بحر لحيّ يغشاه موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض إذا أخرج يده لم يكد يراها] فلذلك أعقبه بقوله [ووضع الميزان] ولقد فهمت فى الجداول السابقة فى العالم العلوى والسفلى شيئاً من الميزان فقس عليه كل أحوال هذا الكون فكله موزون بهذا بعينه ، ومن هنا نفهم قوله تعالى [والأرض مددناها وألقينا فيها رواسى وأنبتنا فيها من كل شئ موزون] فلقد شاهدت الميزان فى الجداول السابقة [وجعلنا لكم فيها معاش ومن لستم له برازقين . وإن من شئ إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم . وأرسلنا الرياح فأنزلنا من السماء ماء فأسقيناكموه وما أئتم له بخازنين] .

ولعلك فهمت أيضاً من هذه الجداول قوله تعالى [وهو الذى مدّ الأرض وجعل فيها رواسى وأنهاراً ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين ، يغشى الليل النهار ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون . وفى الأرض قطع متجاورات وجنات من أعناب وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان يسقى بماء واحد ، ونفضل بعضها على بعض فى الأكل ان فى ذلك لآيات لقوم يعقلون] فلقد رأيت أنه فضل القمح على الذرة فى الجدول السابق بالعناصر المقوية للعظام كالسلك الذى هو مواد رملية ، وحض الفوسفوريك الذى يدخل فى تركيب عظامنا ، ومنه تصنع أعواد الكبريت ، فهاتان المادتان فى القمح أكثر منهما فى الذرة ، بخلاف الكبريت فهو فى الذرة أكثر منه فى القمح ، وهكذا بقية العناصر ، فباختلاف المقادير فضل هذا الطعام على ذلك الطعام .

قلنا ان الفسفور في القمع أكثر ، وهو داخل في تركيب العظام ، وهذا مشاهد في عظام الموتى فانك ترى أبخرة تتصاعد ، وكثيرا ما ترى بالليل نارا ساطعة ، وماهى الا تلك المادة الفسفورية التي ذكرناها في الأغذية وكنت في العظام ، قد تصاعدت فتلاقت بالمادة الحارة في الهواء ، وهى الاكسوجين فاتقد نارا فظن العامة أنها كرامة لولى أونحو ذلك ، وقد فهمت الحقيقة ، وقس على هذين الباتين غيرهما .

ثم ان هذه المواد تدخل في تركيب الأجسام النامية ، وتبقى الى أمد معلوم ، ثم تتحل ويذروها الهواء وترجع ثانيا ، وتدخل تركيبها كما قال تعالى - انما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض فأصبح هشيما تذروه الرياح ، وكان الله على كل شىء مقتدرا - استدلال بالطبيعة على بقاء الأرواح واليه رمز - كما بدأنا أول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين ، منها خلقناكم وفيها نعيدكم ، ومنها نخرجكم تارة أخرى .

ولعلك تقول الآية ، واردة في خلقنا بعد الموت ، قلنا نعم ، وانما نحن ذكرناها على سبيل الإشارة والرمز أونحو ذلك مما ذكره علماء البيان ، بل بقاء العناصر الأرضية بعد الانحلال دليل على بقاء أرواحنا بعد الموت وكيف تبقى هذه العناصر المعتمدة المظلمة الميتة وتهلك تلك الأرواح الطاهرة المنيرة الحية العالية بل كان الأجدر بالقياس أن تهلك المادة وتبقى الأرواح ، فاذا بقي الأخس فالأشرف أولى بالبقاء لأن الروح اذا كانت بسيطة كما هو اجاع الحكماء ، فكيف تبقى ؟ والفناء انما هو تفريق كما تفرق الجسم عن البدن المركب من عنصرين : روح وجسم ، ففناء الأرواح ليس يقبله العقل بالسلبية فافهم .

لطيفة

من أعظم أسرار القرآن التي ظهرت في هذا الزمان سرّ [ال م] في أول سورة البقرة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ، والصلاة والسلام على رسول الله [أما بعد] فاني بينما أنا جالس بالمنزل يوم الثلاثاء هـ شهر مارس سنة ١٩٣٢ م الموافق أواخر شهر ذي القعدة سنة ١٣٥٠ هـ إذ حضر عندي عالم من ذوى الذكاء والفطنة ، فقال بعد أن قرأ هذا الموضوع في الطبعة الثانية : لقد أحسنت وأجبت في ايضاح عجائب الخلقة ، ولكن أريد أن أطلع على نفس التكوين عيانا من نفس علم الطبيعة لأن الله عز وجل اذا قال : « وانظر الى حارك ولنجعلك آية للناس وانظر الى العظام كيف ننشزها ثم نكسوها لحما فلما تبين له قال أعلم أن الله على كل شىء قدير » علم أن في الامكان ظهور نفس الخلق والتكوين ووضوحه في العالم المشاهد كما قال « سترهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم » بحيث تراه العيون ، وتؤمن القلوب بعجائب التكوين ، وتنطق الألسنة ، فيقول المشاهد هذه الجلة « أعلم أن الله على كل شىء قدير » ومعنى هذا أن الانسان يكون مشاهدا بنفسه ومعانيه لتكوين الأجنة وتدرجها في الخوشينا فشيئا كما رأى العزيز تكوين حماره سواء بسواء ، وهناك يكون الايقان بعلم الله وقدرته على كل شىء ، ويكون المطلع على هذا من قال الله فيهم : « إلا من شهد بالحق » فهذه شهادة عن معانية ، والشهادة عن معانية شهادة بالحق . هذا ما أردت أن أسألك عنه الآن . (انتهى سؤال زائري) .

فلما سمعت ذلك قلت : أيها الصديق : ان هذا السؤال خطرى منذ عشرة أيام وصممت ان طالت الحياة أن أؤلف لهذا رسالة خاصة تكون في ملحق هذا التفسير ، ولكن أوجز القول هنا إيجازا فأقول : ان ما سألت عنه اليوم هو سرّ [ال م] في أول هذه السورة وهى البقرة ، فقال واعجبا : وأى سرّ في

[ال م] ؟ ان [ال م] في أول هذه السور من الحروف التي لامعنى لها ، وسرها عند الله لا عندنا . وهل ما ليس له معنى يكون فيه سرّ عظيم عندنا بنى آدم ؟ فقلت : إى وربى انه خلق ، فقال : فأريد أن نكشف لى هذا السرّ ، فقلت : ان [ال م] في أول سورة البقرة مفتاح العلوم في مستقبل الزمان ومفتاح السياسة للأمم الاسلام ، فقال : هذا نبأ عظيم فما هذا القول ؟ فقلت : اعلم أيها الأخ الصديق أن أذكيا القراء اذا ابتدءوا في قراءة القرآن صادفتهم الفاتحة ، والفاتحة مدخل ومقدمة لبقية القرآن ، فاذا ابتدأ يقرأ ما بعدها صادفه [ال م] فيقول في نفسه هذه حروف لامعنى لها ، ثم هو لا يزال يقرأ في سورة البقرة وهو متربص أن يعرف سرّ [ال م] فما يشعر إلا وقد فوجئ بنفس هذه الحروف في قصة الذين خرجوا من ديارهم فارّين من الموت ، وفي قصة طالوت الذى حذر جنده من كثرة شرب الماء من النهر ، وكان امثال ذلك التحذير سببا للفوز ، ومعنى هذا أن الأمم لا تقهر أعداءها إلا اذا هذب أفرادها نفوسهم ، لأن الأمم أفراد مكورة ، وذلك سرّ نصف الفلسفة وهى الفلسفة العملية تهذيب الشخص والأسرة والمدينة ، وذلك في قوله تعالى : « ألم تر الى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم أحياهم ان الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون » وفي قوله : [ألم تر الى الملائكة من بنى اسرائيل من بعد موسى إذ قالوا لنبيّ لهم ابعث لنا ملكا تقاتل في سبيل الله قال هل عسيتم ان كتب عليكم القتال ألا تقاتلون قالوا وما لنا ألا نقاتل في سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا وأبائنا فلما كتب عليهم القتال تولوا إلا قليلا منهم والله عليم بالظالمين] .

ثم اذا أتت هذه الآية يستمرّ في قراءته فتصادفه آية ابراهيم ونمرود والمحاجة التي بينهما كمحاجة علماء المنطق ، ويتلو ذلك ما كان من أمر الله للعزير إذ يقول له : « وانظر الى حارك ولنجعلك آية للناس وانظر الى العظام كيف ننشرها ثم نكسوها لحا » ثم مسألة الطير و ابراهيم ، إذ فرّق أجزاءهنّ ثم جمعت ، وقال الله له : اعلم أن الله عزيز حكيم ، فان في هذا المقام [ال م] قد ذكرت مرتين : « ألم تر الى الذى حاجّ ابراهيم في ربه » و « أولم تؤمن » .

ولاريب أن علوم أهل المشرق والمغرب لا تعدو أحد أمرين : إما علوم علمية وهى العلوم الرياضية والطبيعية والالهية ، وإما علوم عملية ، وهى تهذيب الفرد والأسرة وسياسة الأمة ، ولما كانت العلوم العملية ظهر سرّها فيما تقدم ظهر سرّ العلوم العلمية هنا ، وذلك بمشاهدة عظام الحمار وكسوتها لحا وتفرّق أجزاء الطير واجتماعها . ولا جرم أن علم الحيوان من العلوم الطبيعية ، وهذه العلوم لا نظام لها إلا بمقاييس ونظم وإحكام لا يدركه إلا الدارسون والاستنتاج من ذلك كله يكون بالعلم الالهى ، إذن هنا اشارات الى العلوم العلمية المتقدمة ، وعليه يكون سرّ [ال م] في هذه السورة أنها مفتاح لعلوم الأمم شرقا وغربا مسلمة وغير مسلمة ، فينما القارىّ يتربص ليعرف ما هو السرّ في النطق بحروف [ال م] اذا به قد ظفر بكنز علوم السياسات الانسانية ومعارفها ، وبعبارة أخرى ان [ال م] في أول البقرة تشير لكل علم في الأرض ، وهذه بلاغة لا نظير لها في بلاغات أهل الأرض ، وهذا من السرّ الذى نزل به القرآن وظهر في هذا الزمان وحده ، إذن هذا القرآن بعد هذا البيان لم يكن لأمة دون أمة لأن هذه المعاني تصلح لأن يقرأها أهل جميع الأرض لأن نظام العلوم ونظام السياسة محتاج اليهما جميع الناس . فقال حسن حسن ، ولكنه يعوزه ايضاح أعظم من وجهين : الوجه الأول زيادة التفصيل لما تقدم ، الوجه الثانى ايضاح ما سألتك عنه أولا ولأجله سقت هذا الحديث وهو أنى أرى في نفس الطبيعة بعينى مارآه العزيز فى جاره ، فقلت : أما أول الأمرين فلن يتسع له هذا المقام ، وسأكتبه فى ملحق هذا التفسير بهيئة أعجب ، وأما الأمر الثانى فانى أعجبه لك الآن ، وذلك أن هذه الآيات ذكر الله فيها من

الحيوانات الفقرية الحار من ذوات الأربع والطير ، وبقى من ذوات الفقرات الانسان والزواحف والسمك .
ولما كانت الضفادع متوسطة بين السمك والزواحف ، وكان في مشاهدة نمو أجنتها عجب عجاب لا ينقص
عن مشاهدة العزيز جاره وهو يكسى لحما أردت أن أذكرها هنا إجابة لطلبك ، وإغاثة لمطالب شوقك ، فسترى
بيض نوع من الضفادع وهو في قاع البركة ذات الماء الغليظ ، وستشاهد درجات نمو الجنين في البيض شيئا
فشيئا ، وتجب من تلك المادة الهلامية التي تحمل ذلك البيض ، وكلما نما الجنين في داخلها أخذت هي تكبر
قليلا قليلا لترفعه من ثقل الماء الى خفة الهواء ، وقد أعد لذلك من الحكمة عجبتان : عجيبة حيوانات ذرية
تنفس بالأكسوجين وهي لا ترى ، ونباتات لا ترى أيضا ، وهاتان العجبتان تؤثران في تلك المادة ارتفاعا
فترفع ارتفاعا متناسبا مع نمو جنين الضفدعة كما ستراه موضعا ، ثم ترى بيض نوع آخر من الضفادع موضوعا
بهية صفوف متوازية ملتصمة بالمادة الهلامية أيضا ، فهذه المشاهد ترى مصداق مسألة العزيز في نفس الطبيعة
وستعجب كل العجب من خياشيم صفار الضفادع المشبهات خياشيم السمك ، وكيف تنفس بها أولا ، ثم تخلق لها
الرئة كحيوانات البر ، وتخلق الأعضاء بالتدريج عضوا عضوا ، فقال صاحبي هذا أمر عجب فأرجو أن أراه
الآن ، فقلت :

الكلام على الحيوانات الضفدعية

الحيوانات الضفدعية هي حيوانات قصرية من ذوات الدم البارد ، ويظهر في هذه الحيوانات طور الانتقال
من الحياة المائية الى الحياة الأرضية ، وذلك باختفاء العوامات في الحيوانات الضفدعية ، وهي التي كانت تتمتع
بها الأسماك ، وكذلك وجود الأصابع بأطرافها ، وقد علمنا أن أطراف الأسماك خلوة منها ، ولكننا نجد أن
الحيوانات الضفدعية تمضي أطوارها الأولى في الماء ، وتنفس بالخياشيم ، وتعيش في طورها الكامل على
الأرض بالقرب من المياه ، وتنفس الهواء الجوى بواسطة الرئة ، وتنفس الضفادع كذلك من جلدها ، وبهذه
الطريقة يمكنها البقاء ساكنة زمنا بدون تنفس رؤى .

القلب في هذه الحيوانات مركب من ثلاث حجرات : اذنين وبطين واحد ، ولهذا يتغذى جسمها بمزيج من
الدم النقي وغير النقي ، الأجناس في الضفادع مختلفة ، وتضع الاناث عددا عظيما من بيض صغير في الماء ،
ويحصل اخصاب البويضات في الماء إذ تفرغ عليها الذكور مادتها المنوية ، وبعد ما يفقس البيض يحصل
بالأجنة تطور خاص الى أن يكمل نموها . ومن أمثلة الحيوانات الضفدعية :

- (١) الضفادع وهي التي تكون أصابعها خالية من المخالب ، وتضع بيضها بشكل كتلة هلامية .
- (٢) ضفدع البر تتنهي بعض أصابع أرجلها بمخالب ، وتضع بيضها بشكل أحبال تربطها بالنسبات المائية
الموجودة على جوانب الترعرع والمساقى .
- (٣) السمندر : هي حيوانات ضفدعية لها ذنب طويل ، وتشبه الإبراص والسحالي .

الضفدعة

تعيش الضفادع في الأراضي الرطبة القريبة من الترعرع والمستنقعات ، ويغطي جسمها بجلد رطب أملس
تبعا لوجود غدد به تفرز مادة لزجة تحفظ الجلد رطبا ، وهذه المادة سامة بدرجة قليلة ، تثب الضفادع على
الأرض بقوة أرجلها الخلفية الطويلة ، وعند ما تنزل في المياه تعوم بواسطة الأرجل الخلفية أيضا تبعا لوجود
غشاء رقيق بين أصابعها ، إذ يجعل الرجل عريضة كالمجذاف .

يكثر وجود الضفادع في الربيع والصيف ، أما في الشتاء فيندرج وجودها تبعا لاختفائها حيث تدفن نفسها

في الطين بشواطئ الترع وتحت الاشجار وغيرها مدة هذا الفصل ، ويقال انها في يات شتوى ، وفي هذا الوقت تكمن الضفدعة فلا تتحرك ولا تتغذى ولا تنفس تنفسا رثويا ، وتنشط في أوائل الربيع ، وتجتمع معا في حفلاتها الليلية ، وتحدث قيقا عاليا ، وفي هذا الفصل تضع الاناث بيضها بشكل كتل هلامية ، وتفرغ الدكور عليها المواد الموية أثناء خروجها من الانثى ، أواذا عثرت بها فتخصب الويضات .

يفقس بيض الضفادع المخصب بعد أسوعين قريبا وتخرج منه كائنات صغيرة متطاولة كالأسماك تسمى [بأبي ذنبية] تعرف عند العامة بالظلم ، وهذه الكائنات تعوم في الماء بذنبها الطويل لانها تكون عديدة الاطراف ، وتنفس بالخياشيم ، وتتغذى بالساتات وتسمى ، وتحصل بأبي ذنبية تطورات تدريجية ، وذلك بأن تموله الاطراف الخلفية أولا ثم الاطراف الأمامية ، ثم يأخذ الذنب في التلاشي تدريجيا ، وتبتدى كذلك الرتتان في النمو ، ثم تتلاشى الخياشيم ويصير التنفس إذ ذاك رثويا فتترك الضفدعة الماء وتعيش على الارض . ويستغرق هذا التطور ثلاثة شهور قريبا ، وعند ذلك يكون قد تم تطورها وتتغذى في هذا الوقت بمواد حيوانية ، وتكبر في الحجم . أما غذاؤها فهو عبارة عن القواقع [التي يكثر وجودها على شواطئ الترع] والديدان والحشرات المختلفة والذباب ، وتقتص الضفدعة الذباب بلسانها الطويل اللزج إذ تلتصق به الذبابة بمجرد ملامسته لها اه

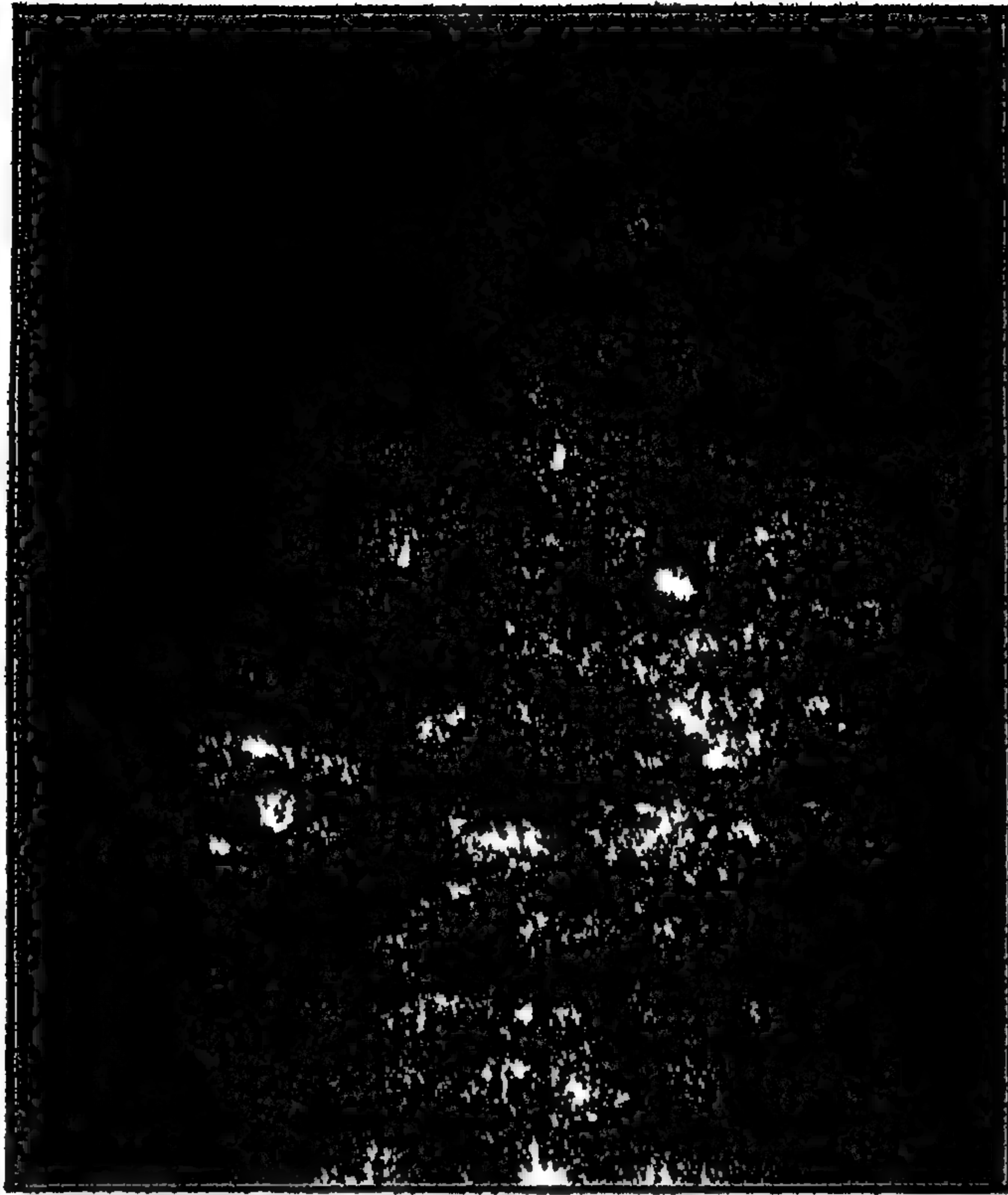
ايضاح ما تقدم بالتصوير الشمسي

وهذه صورها المختلفة الموصحات لما تقدم (انظر شكل ١)



(شكل ١ - يمس الصعاع المعتادة)

الصعاع تضع بيضا ما بين ألف وألعين ، وقطر البيضة الواحدة عشر البوصة ، ويحيط بها مادة هلامية ، وهذه المادة تنفخ شيئا فشيئا ، وتحمل ذلك البيض من فاع البرك إلى سطح الماء (انظر شكل ٢)



(شكل ٢ - أبو ديبه وهو ذرية الضفادع)

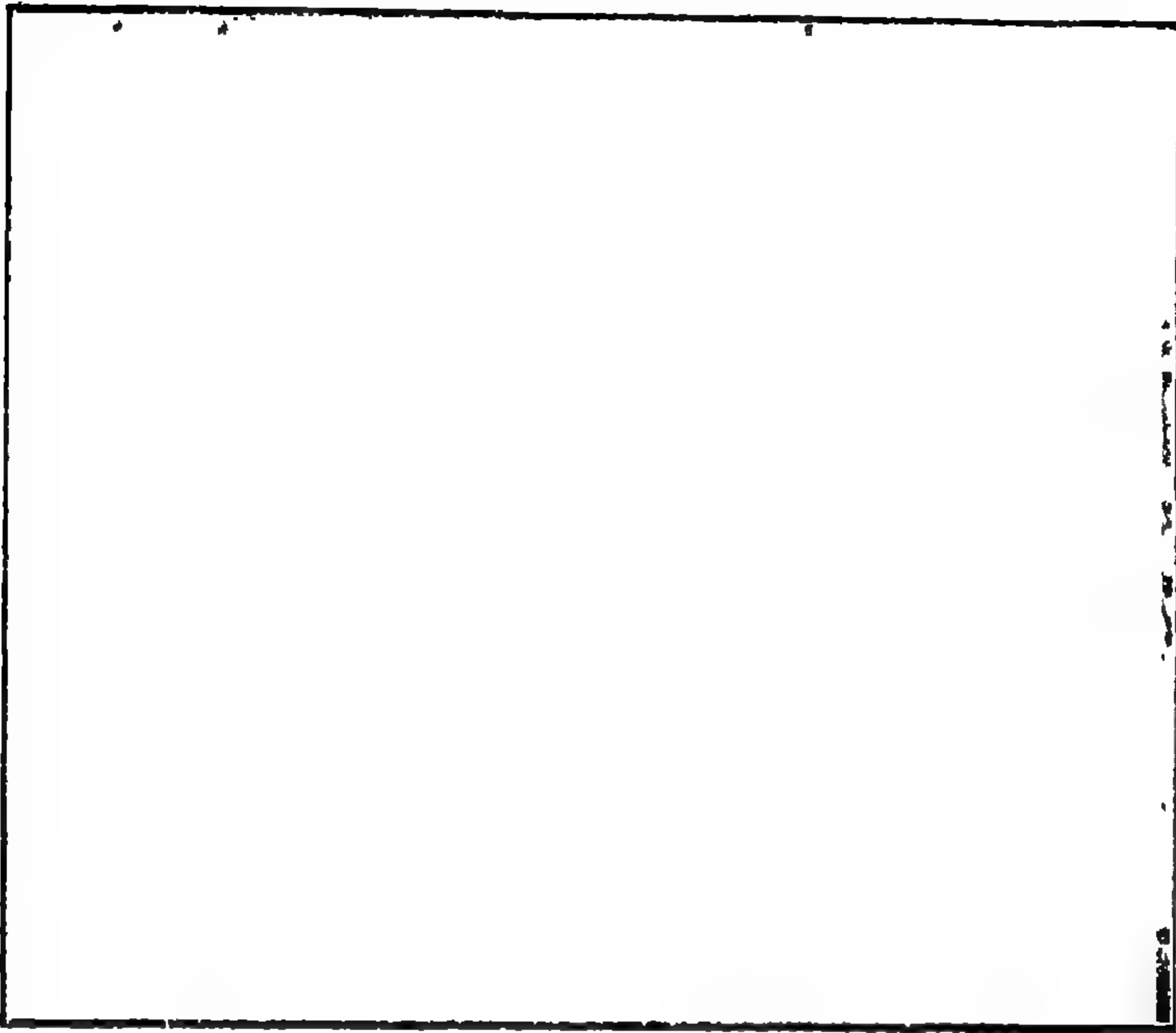


(شكل ٣)

ها هو ذا يحمل الكرة الهلامية التي تربي فيها كما كانت هي تحمله كأنها رافعة ترفعه إلى أعلى حينما يشتدّ قل الماء ، ولقد كانت لها فائدة أعظم ، وهي أن طعمها كريه فلا تكون الصغار عرضة لأكل الحيوان ، ومن أعجب العجائب أن هذه الكرات الهلامية يتخللها نباتات ميكروسكوبية لا تراها العيون المجردة أي [ذرية] يخرج منها اكسوجين ، وفيها حيوانات ميكروسكوبية لا تراها العيون ، وهذان يكفلان تحليل هذه الكرات الهلامية

(انظر شكل ٣ و ٤)

[إن أبوذنية الذي خرج من البيضة حديثا لا يزال ينمو ، ولذلك لا يزال فيه مقفلا ، والعينان اللتان لا تزالان تغموان في الرأس لم تصلا الى الجلد ، وهناك فيه غدة من الأسمنت بها يلتصق أبوذنية في حشائش البحر مني أراد]



(شكل ٤ - أبوذنية الكبير)

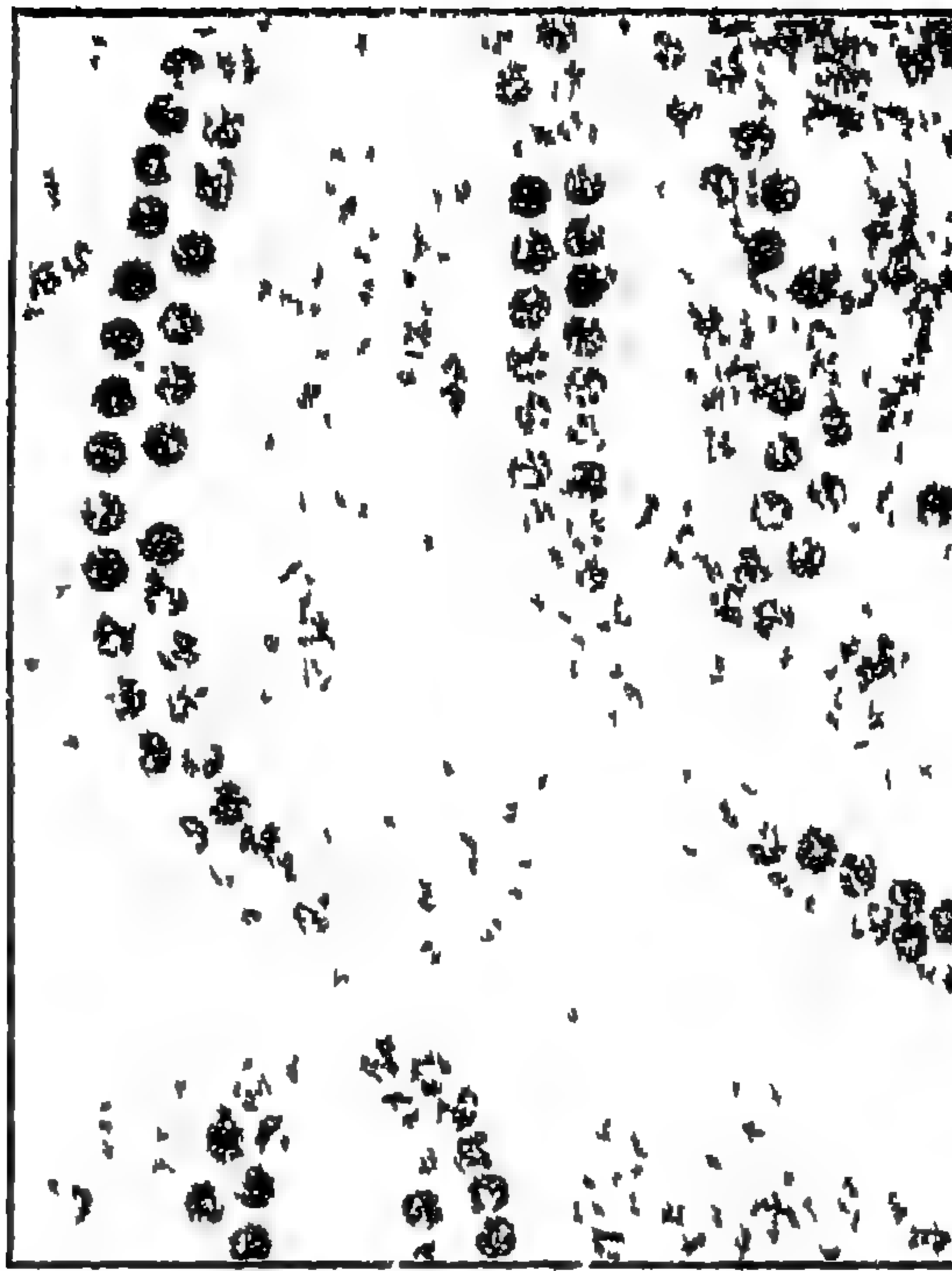
حينما يكون أبوذنية ابن شهرين تظهر أعضاؤه ، وهذه الصورة الشمسية تريك الدرجات المختلفة في ظهور الاعضاء زوجا واحدا ، فترى هذا طهر له زوج واحد من الاعضاء ، وذلك طهر له زوجان ، والذيل ذو العضلات وظيفته أنه أشبه بسكان السفينة [الدفة] .

وفي هذه السن لا يزال [أبوذنية] يتنفس بواسطة خياشيمه على طريقة السمك ، وهذه الخياشيم مخفية تحت الأغشية المعطية له ، ولكن تلك الصغار مع ذلك تعلمت كيف تستعمل رثتها وتجذب النفس من الهواء فوق سطح الماء ، فهي إذن أشبه بسمك الطين الذي يتنفس بطريقتين معا ، فهو في الماء يتنفس بنخشومه وفي الطين يتنفس برثته . انتهى وبهذا تم الكلام على النوع الأول من الضفادع .

النوع الثاني

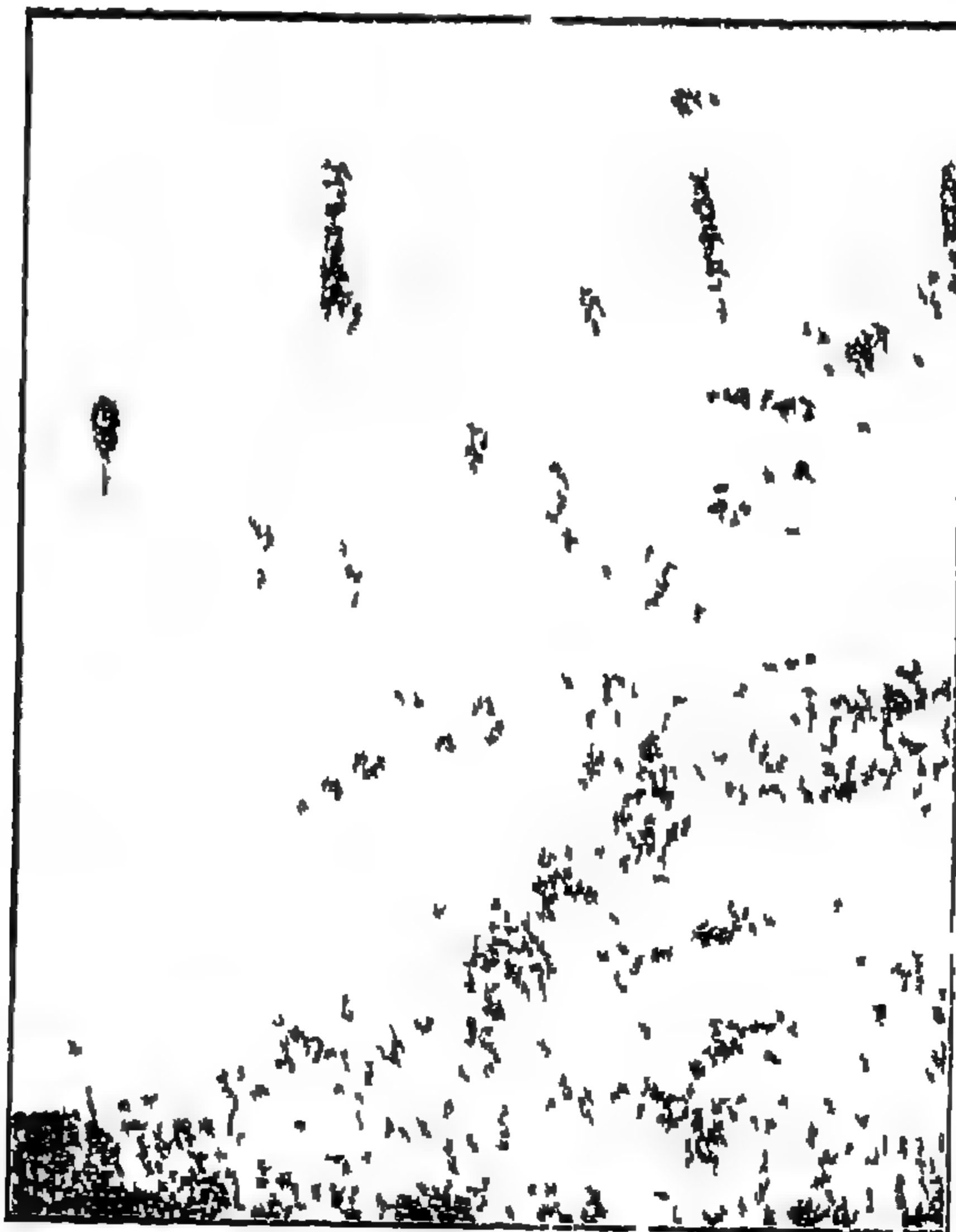
الضفادع المسماة بالفرنجية [تود] وبالعربية [ضفدع البر]

(انظر شكل ٦ و ٧ و ٨)



(شكل ٥)

[يفيض ضفادع البركة ، وهو مكوّن من صفوف مزدوجات ، وقد لصق بكل صف خيوط
هلامية تبلغ عشرة أقدام طولا]

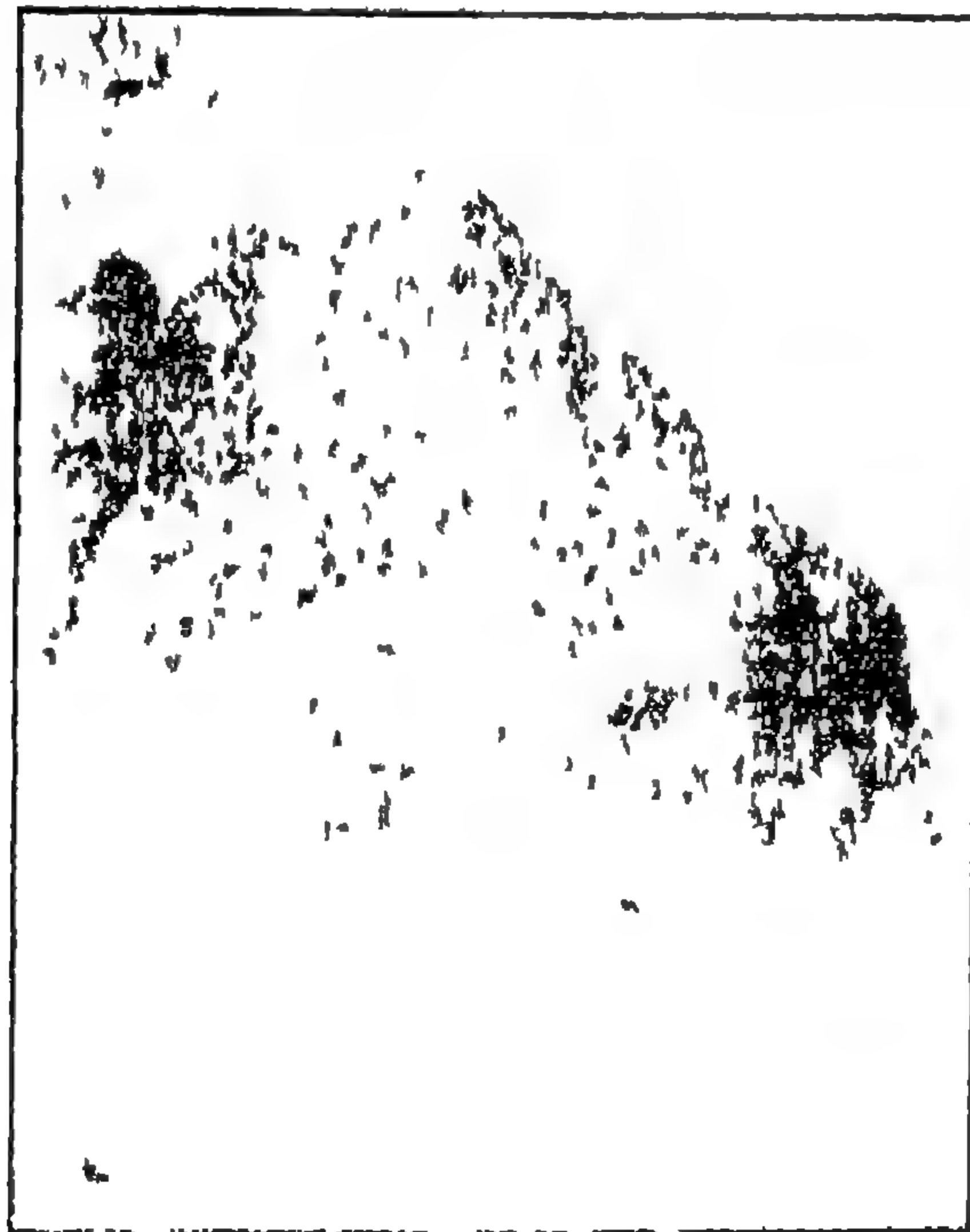


(شكل ٦ - أبودية ارتفع الى وجه البركة)

وهذه قد خرجت من يعضها منذ ١٤ يوما



(شكل - ٧)
رسم الضفدعة التي نمت وكبر حجمها في سن ثلاثة أشهر



(شكل ٨)
[ضفدعة نمت نموها ، وقد طهر جلدها الثخين ، وهكذا غدتها ذات السم النافع ،
موضوعة تماما خلف عينها]
وبهذا تم الكلام على النوع الثاني من الضفادع والجد لله رب العالمين .

فلما سمع صاحبي ذلك ، ونظر هذه الصور قال : هذا أمر جليل وبديع وعجيب ، ولكنني أسألك ثلاثة أسئلة : أولاً لم لم تكتب هذه المعجزة في الطبعة الأولى ؟ ولم تأت بأسرار الحروف إلا في أول [آل عمران] ، ثانياً : كيف غاب هذا عن المسلمين ١٤ قرناً ولم يظهر إلا الآن ؟ ثالثاً : بأي العلوم المعروفة يكون هذا الاعزاز ؟ فقلت : أما السؤال الأول فإني أقول إنه لم يفتح على بهذه المعجزة في الطبعة الأولى ، وأما جواب السؤال الثاني فإني أقول : إن هذا هو الزمان اللاتي لهذه المعجزة لأمرين : الأمر الأول أن العلوم كثرت في هذا الزمان . الأمر الثاني : أن المسلمين اليوم أحاطت بهم الأمم وقد ملئت الأرض بالعلوم وكشف كثير من عجائب الدنيا ، فهذه المعجزة ظهرت اليوم لاهاض الأمم الإسلامية ، لأن هذا أوانه . وأنا أقول : بعد ظهور هذا السر وقراءته في هذا التفسير لن ينال أذكاء المسلمين ، ولن يهنا لهم طعام ولا شراب ولا حياة إلا بالعلم وكشف حقائق هذا الوجود ، وسيظهر في أمم الإسلام رجال لا نظير لهم في أسلافهم ، ولا في الأمم المحيطة بهم ، ومن يعيش يره .

ألم تر أن الله جعل في ملوك الإسلام في القرون الماضية من انتفعوا بحروف [ال م] خفت دماء المسلمين بها ، وذلك في خبر السلطان محمود الغزنوي الشهير ، إذ بعث إلى الخليفة يطلب أن يذكر اسمه في الخطبة ببغداد ، وينقش اسمه في سكة الذهب والفضة ، فامتنع الخليفة من ذلك ، فبعث إليه كتاباً فيه تهديد ووعيد ، قال في جلته : « لو أردت نقل سحابة بغداد على ظهور الفيلة إلى غزنة لفعلت » ، فبعث إليه الخليفة كتاباً محتوماً ، فلما فتحه لم يجد فيه بعد البسملة إلا ألفاً ممدودة وفي وسطه ل وفي آخره م والصلاة والحمد لله فخر السلطان وأهل مجلسه من ذلك حتى دخل عليهم أبو بكر القهستاني ، ففكر في ذلك وقال عندي شرحه فقال : اذكر لك ما تريد . فقال : « بعث إليهم السلطان يهددهم بالفيلة فبعثوا له هذا الكتاب وفيه (ا) و (ل) و (م) إشارة إلى قوله تعالى : « ألم تركب على ركب بأصحاب الفيل » إلى آخر السورة ، فارتاع السلطان لذلك ، ووقع في قلبه الخوف والندم ، وعاد إلى أحسن الأحوال من الرضا والأدب .

إذا علمت هذا أيها الأخ فلتعلم أن القرون الماضية كانت عمدة لما كتبناه اليوم من هذا السر فلم تذهب تلك القرون سدى ، بل هم ممدون لنا ، وعلينا نحن أن نعمل لمن بعدنا ، وبسبب أمثال هذه الأسرار استحق القرآن أن يقال فيه : « قل لئن اجتمعت الأس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله » . وأما أقول : من ذا يقدر من البلاء أن يأتي بكلام فيه سر كسر (ال م) في أول البقرة الذي مضت القرون والناس لا يعلمون ما كنز فيها من العلوم حتى وضعت في هذا التفسير الآن بمعاونة العلوم القديمة والحديثة وأما الجواب على السؤال الثالث فذلك أن هذا من باب المعاني والإشارات الرمزية ، وهي من الكناية والكناية لفظ أطلق وأريد به لازم معناه ، وهي أنواع كثيرة ، وقرينة هذه الكناية أننا في زمان انتشار العلوم ، والكناية من علم البيان كأنه يقال : تأملوا في الآيات التي في حيز [ال م] أعني أن القارئ حينما يقرأ « بسم الله الرحمن الرحيم ال م » في البقرة يفكر حالاً في كل جملة تقع بعد هذه الحروف فيجد عجبا عجيباً مذهشاً ! يجد « ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير » وهذه في موضوع آية النسخ ، والنسخ أسرارته تقدمت وهي مذهشة ، ويجد : « ألم تر إلى الملائكة » كما تقدم ، ويجد : « ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه » ويجد : « أولم تؤمن » فيجد إذن نفسه في جو من أجواء نظام الأسرة ونظام الأمة ونظام الطبيعة .

هذا جواب ما سألتني عنه ، فقال : لقد رأيت منه عجبا ! وشرحت صدرى ، وفتح الله لي كنزاً من العلوم لم أكن لأحلم به ، فإني الآن ينجلي لي أن قراء القرآن في المستقبل سيكونون أعلم الأمم بنظام الأمم ، وبسر الكون ، فإن [ال م] في أول البقرة التي جاءت بعد مدخل القرآن وهي الفاتحة تشير إلى هذه العلوم التي

نحيط بالمسامين وهم لا يشعرون ، ومن هذه يبحث القارئ في كل معنى يحى في حيز [الم] ولو كان في غير سورة البقرة مثل : « ألم تر الى ربك كيف مدّ الظل » الخ وهكذا ، فهذا أعجب العجب ، فقلت له : الحمد لله رب العالمين .

تفصيل الكلام على بقاء الروح من هذه الآية

اعلم أن بقاء الروح في الدين سمى لإبرهان عليه ، وإنما للرسول معجزات تقنع تابعيهم أنهم مبلغون عن الله ، ثم بعد ذلك ما يقولونه عن الله يكون مقبولا ، فكل ما جاء عن الرسول يقبله أتباعهم بلا تمييز ، ولكن من الأتباع من لا يكتفى بالتقليد والسماع ويريد أن يقف على الحقائق بنفسه ، ويقول لي عقل فلم خلق ؟ هل خلق للاتباع بلا بصيرة ولا فكر ، فلذلك لم يترك الدين هنا الناس في حيرة فجعل على العامة التقليد ، وأما الأذكياء فسيبلهم النظر ، وإذا فرطوا في نظرهم آمنوا كما يأثم العامة لو حاولوا الاستقلال بالرأى في الدين الذي لا يطبقونه ، فما نصبه الله للخاصة والأذكياء في القرآن أمثال هذه القصة فتجد أن إبراهيم الخليل مأمور بالتحليل فذبح الطيور وفرقها ، ثم دعاها فجاءت ، واعلم أن هذا فتح باب للبرهنة على بقاء الأرواح ، والقول وإن كان في ظاهره للعامة فهو في باطنه للخاصة .

البرهان على بقاء الأرواح

إما بالنظر العقلي ، وإما بعلم الأرواح

أما النظر العقلي في ذلك ، ففيه طرق ثلاث

الطريقة الأولى : ما ذكره ابن مسكويه في كتابه تهذيب الأخلاق إذا استدل على بقاء الأرواح بانها بسيطة قائلا : إن الروح ليست جسما ولا عرضا في جسم ، ذلك أننا نرى أن الجسم لا يقبل الصورة واحدة ولا يكون قابلا لصور كثيرة في آن واحد فلن يقبل التربع وهو مثلث ولا التخميس وهو مربع بل لا يقبل صورة ويلبسها حتى يخلع الأولى ولن يقبل التثليث الا اذا بطل منه التربع هذه طبيعة الأجسام ، أما النفوس فأنانراها على خلاف ذلك نرى أننا نتصور الأحمر والأخضر والأصفر والأزرق والمثلث والمسدور والمربع والطويل والقصير والأعلى والأسفل والجليل والقيح وكل ذلك مجتمع عند العقل مخزون فيه وفوق ذلك نعرف ونتصور علوما كثيرة والجسم لا طاقة له إلا بشيء واحد ومتى خلعه لبس غيره ، وأيضا نرى العقل كلما انغمس في الماديات ابتعد عن المعقولات وكلما زهد فيها وعف عنها اقترب من المعقولات ، وأيضا نرى الإنسان كلما زاد في طعامه وشربه كرهه الناس واحتقروه ، أما الذي يزيد علما فهو محبوب ، وأيضا نرى أننا إذا نظرنا بأبصارنا وهي من الآلات الجسمية الى عين الشمس حصل لها الكلال وضعفت قوة ابصارها ، فأما إذا نظرنا بعقولنا في المسائل العويصة فإنها تكون سبيلا لقوتنا على فهم ما هو أسهل منها وذلك كله دلائل أن النفس من طبيعة تخالف المادة فهذه تقبل المختلفات والأخرى لا تقبل ، وهذه تحب الزيادة منها وهذه تكره ، وهذه اذا شغلت بما هو أقوى زادت قوة والأخرى تضعف ، فهذه وأمثالها دلائل أنهما مختلفان فتكون النفس ليست من عالم الأجسام بل من عالم آخر بسيط غير مركب ، لأن الأجسام مركبة ، والذي يعقل ويحس فينا مخالف لها ، وأنه لو كانت الروح مركبة لأمكن أن يكون جزء منها عالما والآخر جاهلا باعتبار أن المسألة قد قامت ببعضها وتركزت البعض الآخر لأنها مركبة وفي هذا اجتماع النقيضين علم وجهل وهو محال ، هذا ما أتدكره من أدلته في أول الكتاب ، ولست أذكر هذا على أني قائل أن هذه البراهين كلها قطعية ، وإنما ذكرتها لتعلم أيها الذكي

طريقته في الاستدلال مناسبة مسألة التحليل والطير وقطيعه وأن ابن مسكويه قارن ما بين الروح والجسم وحل تحليلها علميا ، وسرى فيما بعد التحليل الجسمي لغيره . واعلم أن طريقة ابن مسكويه أشبه بطريقة (سقراط) الفيلسوف الشهير إذ قال : ان النفس جوهر غير مرئي ، فيلزم أنه على غير طبيعة الأجسام ، لأن من طبيعة الجسم أن يكون مدركا بإحدى الحواس ، وإذا كانت على غير طبيعة الجسم فهي اذن غير مركبة ، لأن التركيب من طبيعة الأجسام ، وإذا كانت بسيطة فانها غير قابلة للانحلال ، لأن الانحلال يرد المركب إلى المواد التي تركب منها ، فإذا كانت النفس بسيطة لم يتصور انحلالها ، وقال أيضا ان النفس هي الأمر والبدن هو الأمور ، فمن طبيعة الأمور الالهية أن تكون أمرة ومتصرفة ، ومن طبيعة الأمور السفلية أن تكون مأمورة ، فالنفس اذن من الأمور الالهية وهي غير قابلة للزوال ، فهي إذا بقيت على صفاتها وفطرتها من غير أن تشارك البدن في أدناسه ، فانها تلتحق بعد الموت بموجود مثلها ، فتبقى معه سعيدة مبتهجة محررة من أوهامها وأخوافها وكل ما كان يسخرها ، ويهوش عليها إذ كانت في قيد الحياة ، وإذا تركت ملوثة مدنسة غير معتقدة من الوجود إلا مايؤكل ويشرب ويلبس ويدرك بالحواس ، فلا يسعها إلا أن ترجع إلى حياة مشابهة لطبيعتها انتهى باختصار ما ذكره ابن مسكويه وما يشابهه من مقال سقراط .

الطريقة الثانية : ما ذكره العلامة ابن سينا في كتاب الاشارات مستدلا على أن النفس غير البدن بما ملخصه : ان الانسان يعلم بوجوده وان كان غافلا عن جميع أعضائه ، والمعلوم وهو ذاته مغاير لما ليس بمعلوم فتكون ذاته غير جسمه ، وهي التي يعبر عنها بلفظ أنا . ألا ترى أن الانسان لو قطعت يده ورجلاه وسلخ جلده ، فانه لا يزال يقول أنا ، فلماذا يشير ؟ يشير إلى أعضائه الباطنة : كالقلب والكبد والطحال والرئتين كلا فان هذه لا تعرف الا بالتشريح ، وقد فرضناه غافلا عن كل هذا وعن التشريح وعن كل شيء إلا نفسه . ولقد أطل في ذلك وتبعه شراحه فلا نطيل بما ورد من اعتراض وجواب ، وإنما أتينا بما يفيد الغرض . وعلى ذلك ثبت عنده بهذا أن المعبر عنه بأنا غير الأعضاء الظاهرة والباطنة ، بل هو شيء غير الجسم ، وهو المطلوب .

الطريقة الثالثة : طريقة ابن الطيفل في كتابه الذي سماه [حى بن يقظان] فقد جعل موضوع الكتاب أن فتاة أُلجئت أن تودع ولدها الحديث الولادة في جزيرة خضراء ، فعطف على ذلك الغلام غزالة وأرضعته سنتين ، وصار هو يراها أمه ويقلدها في بغامها وغدوها ورواحها ، ولما ترعرع أخذ يقلد الحيوانات ، ويستتر بالورق ، ويتحلى بفروع الشجر ليظهر بالأبهة أمام الحيوانات الكاسرة ، ويستعين بالقرون في المناطحة والمقاتلة ولما كبرت أمه الظبية أخذ يحضر لها الفواكه من الأشجار ويعطف عليها ، وهو في ذلك كله يقلد طوائف الحيوانات فيما هو الأحسن والأنفع ، وهو في أثناء ذلك ينظر في أنواع الأشجار والزرع والثمار والحب ، وأنواع الحيوان ، ويقارن بين نفسه وبينها ولم يفكر في أمر الروح الا عند مارجع مرة فرأى أمه الظبية جثة باردة ، فأخذ يحركها فلم تتحرك ، وأخذ ينظر في عينيها وفي أذنيها عسى أن يجد فيها تلك التي كانت تعطف عليه ، ثم أخذ يشرح جثتها قائلا في نفسه إذا لم أجد حبيتي العاطفة على في ظواهر جسمها فعسى أن أجدها في باطن الاحشاء ، فأخذ يشرح القلب والكبد والطحال والحالين والمعدة والأمعاء والعروق والشرابين والرباطات والاعصاب والمخ والمخيخ والفقرات الظهرية وأعصاب الحس وأعصاب الحركة المتفرعات منها الواصلة إلى سائر الجسد الموصلات جميع ما تشعربه الحواس إلى المخ ، ثم تكون هناك الاوامر الصادرة إلى الاعضاء جارية في أعصاب الحركة لتسخر الاعضاء في الطلب تارة والهرب أخرى على مقتضى الاوامر الصادرة من المخ ، فلم يجد في جميع هذا الجسم المختلف الاعضاء والاحوال لتلك الحية أثرا ، ثم لمح بعض الدم في باطن القلب

فقال ان الحبيبة التي كانت هنا تعلقت بهذا الدم لما كان جاريا قويا ساريا في الجسم ، ولست أرى أن الدم هو الروح كلا ، فاني أرى أن الروح كانت حاكمة عليه ، وهو القائم بإيصال الغذاء إلى سائر الجسد ، ثم أراد أن يجرب هذه النظرية ، فعمد إلى حيوان وانتقض عليه وهو يجري واصطاده إذضربه بالقرون التي جعلها عدته ، فلما خرّ صريعا شق صدره واستخرج قلبه ، فرأى الدم حارا وله بخار لطيف ، فقال في نفسه ان حبيتي كانت سارية في هذا البخار اللطيف الدموي ، وهو يسرى الى الحواس والاعضاء مع الدم ، لأن هذا البخار لطيف ، وهو قريب من العالم الروحي اذ هو ذومزاج لطيف ، ثم رفع طرفه الى النجوم والشمس وقال : ان هذه الأجرام بينها وبين حبيتي علاقة ، وان حرارة القلب تصلح لتعلق الروح بها ، ولعل هذه السموات لها مدبر ، ولعل ذلك المدبر جعل للحرارة أثرا في الحياة ، وهكذا أخذ يفكر أفكارا فيها بعض الحقائق كما أن فيها كثيرا من الخيال الذي يبدو للناس في أول نظرهم ، وأخذ يبحث حتى قال : لعل حبيتي لما رأت هذا الجسم لا يصلح مستقرا لها توجهت الى هذا العالم العلوي المتلألئ الجليل ، ولا بد أن تكون هذه الروح بسيطة : أعني لاجزاء لها ، والذي لاجزاء له لا ينفى ، لأن الفناء يكون بتحليل الأجزاء في المركب ، والروح لاجزاء له فلا فناء له ، هالك أخذت روحه تفكر في العالم العلوي الذي ظن أمه وصلت اليه ، وقال عسى أن يكون الذي أجرى هذه الكواكب قد استودعت تلك الروح عنده ، وأنه هو نفسه خير منها ، بل هو الذي ينبغي أن أسعى للقاءه ، ثم نظر فقال إن هؤلاء الحيوانات اخواني ، وهذا النبات خلقه الله لنا ، فعلى أن أرى هذه المخلوقات ، ويظهر أني خليفة ذلك الخالق عليها ، وإذن أصر المظلوم وأنفع كل محتاج ، وتكون لي شفقة ورجة ، لأن ذلك الذي ذهبت إليه أمي رهوف رحيم ، إني أراه قد أكل الماء في الجزيرة والكلا والفاكهة ، وجعل الحيوان آكلا النبات ، والسات متغذيا بالعناصر ، وهو كثير الرجة فلا قلده انه خلق أمي لأتعلم منها الحب والعطف ، وهو الرحيم فلا أعطف على عباده ، ثم نظر الكواكب وعرف السموات على مقتضى ماعرفه القدماء ، ثم أخذ يخترع طريقا للعبادة ليقرب من ذلك الذي صنع السموات ، فدار على نفسه كاندور الكواكب ظنا منه أن دورانها عبادة إلى آخر ما جاء في ذلك الكتاب . أقول :

وانما ذكرت لك ذلك أيها الذي لتعلم أن العلماء السابقين لم يكونوا ناعمين ، بل ألفوا كتباً لا يهاظ الأمة ونظروا في العالم وضربوا الأمثال ، وكان هذا الكتاب أشبه بما جاء في هذه الآية ، فان تحليل الطير على يد الخليل في القرآن من النظر الى هذا العالم ، وأنا لا أقول : ان ابن الطفيل ألف الكتاب اقتباسا من الآية كلا هو ألفه بعقله وصفاء ذهنه ، وجودة قريحته ، ولكن أقول : ان مسألة الطير في القرآن فتح لباب النظر من هذه الوجهة .

واذا كان كتاب كليل ودمنة جاءت فيه الأمثال على لسان الحيوانات ، وكثير من الحكايات التي يتداولها المتعاسون ، وقد جعلت للعقلاء تذكرة ، وللحكماء نصرة ، والسواس في الممالك عبرة ، وفيها من الدقة والحكمة والأخلاق والآداب مالا ينال غايته الأولوا الألب ، فبالأولى الكتب السماوية التي تنشر بين العوام والخواص وبحفظها الصبيان ، فيقرءون مسألة الطير وهم فرحون ، فأما العالم فانه يرى فيها فتحا لباب النظر ومنفذا للحكمة ، ولقد جاء كتاب ابن الطفيل موافقا لما ذكرته لك ، ولقد جعل كتاب [روبسون كروزو] وهي الرواية المشهورة الانجليزية على منوال هذا الكتاب ، ولقد انتشرت في أوروبا ، وما سطرها مؤلفها إلا بعد ما قرأ كتاب [حي بن يقظان] كما قرأت ذلك في بعض الكتب ، ولقد كان الفيلسوف [روسو] الشهير يذم الكتب وتعاليمها ويأمر الشبان أن يقرءوا هذه الرواية ومدحها مدحا كثيرا ، وقال انها تعلم الحرية الفكرية . ولا شك أن كتاب [حي بن يقظان] أجل منها وان كانت هي مسوجة على منواله ، لأن قصة

[روبنسون كروزوا] تعلم الاستقلال في العمل والجد والاعتماد على النفس والمخاطرة فحسب ، وليس فيها عظيم عناية باتقان العلم ، هذا ما أردت شرحه في الطريقة الثالثة ، الى هنا انتهت الطرق الثلاث للنظر العقلي .
وأما تحضير الأرواح فاني أحيلك على ما تقدم في هذه السورة عند قوله تعالى « فذبحوها وما كادوا يفعلون » الى آخر الآيات ، فقد ذكرت هناك تاريخ هذا العلم في أوروبا وأمريكا وانتشاره ، وقد طبقته على القرآن في كتاب الأرواح ، والآن أذكر ما قلته في هذا المقام عند وفاة المرحومة والدتي سنة ١٩١٨ وكتب في جريدة الأخبار تذكرة لأولى العقول الشريفة .

جاء في عدد يوم الثلاثاء ٢٨ شوال سنة ١٣٣٦ هـ ، ٦ أغسطس سنة ١٩١٨ م ، ٣٠ أيار سنة ١٩٣٤ تحت عنوان :

العلم والبدع وواجب العلماء

كتب الينا أحد الفضلاء يذكر مقال فلان في وفاة المرحومة والدته من مجافى البدع ولزوم أوامر الدين وسنة السلف الصالح ، فرأينا أن ننشر كتاب هذا الفاضل مؤملين أن يعتبر بما في الكتاب المذكور اخوانا المسلمون . قال حضرة الكاتب : منذ أيام توفيت والدتي الشيخ طنطاوي جوهرى ببلدة كفر عوض الله بحجازي بمركز الزقازيق فاجتمع أهل البلاد المجاورة لتشييع الجنازة ، وحضر الاستاذ الشيخ طنطاوي جوهرى وحضرة الاستاذ الشيخ عبد الحكيم القاضي بالمركز فوقف الشيخ طنطاوي مخاطبا من حضر من نساء قريته ، وقال لمن : معاشر السيدات أنظرن مني أن أخطب والدتي في أذننها ايذانا باعلامها بحضوري فلتعلمن وعاكبن الله أن أرواح الأموات لا تزال حية ، وأنها تسمع وتصرون وأن والدتي تعرف روحها علي حيثما كنت اليوم إذقت من القاهرة ولا تزال تراني الآن .

ان علماء ديني أخبروا أن لليت علما بذلك ، ونحن بذلك موقنون ، فلتطمئن كل مسكن على والدتي ولتعلمن أن للأموات علما ببعض أحوال الأحياء ، ومن ذلك أنهم يحزنون ويحزنون لبكاء أفرابهم عليهم فان كل امرئ إذا علم أن حبيه يحزن لأجله ويرق له يود لو يخفف من لوعته ويكفف من دمه ويقلل من حسرته ويكشف من غمرته ، وربما يشير إلى ذلك قوله عليه الصلاة والسلام : « ان الميت ليغضب بكاء أهله عليه » ، ولقد علمنا من بعض أهل الاطلاع المغربين بتلك العلوم أن هذه حقيقة ناصعة كشفها العلم الحديث ، واطمأنت لها النفوس تصديقا لكلام النبوة وتحقيقا للمجازة النبوية .

ولقد كان عليه السلام يعاهد النساء أن لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنبن ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين بهتان يفترينه بين أيديهن وأرجلهن ولا يعصينه في معروف ، ولا يبيكين على ميت ، فقالت إحداهن يا رسول الله لا أعطيك عهدا حتى أذهب إلى فلانة فأسعد بها بالبكاء كما بكيت على قريب لي فأباح لها ذلك فقالت : أعاهدك يا رسول الله ولم أبك بعدها على ميت ، ثم أتى الشيخ إلى إحدى السيدات ، وقال لها : ألم ترى أن أهل مكة لا يبيكين على ميت ، فقالت انهن لا يبيكين بل يحبن أيديهن ، ويلبسن الأبيض فقال الشيخ : ان هؤلاء مسلمون ، ونحن متبعون في ذلك عادات الجاهلية الأولى ، لماذا تبكي الواحدة منكن على أخ أو والد أو حبيب ؟ وهي في الحقيقة تعذبه بالبكاء ، يا نساء قريتي اتبعنني أهدكن سبيل الرشاد ، اتبعنني واتركن البكاء إلا ما كان من دمة حرة بها القضاء فلا بأس ، فقالت إحداهن : يا ابن أخي نحن نعاهدك كما عاهد النساء النبي عليه السلام ، فسكتن جميعا واستشرن وفرحن وانشرحت صدورهن ، فقال الشيخ لمن : شرح الله صدوركن ، فلقد ملتن إلى الدين ، وسيكون لوالدتي ثواب بعض هذا ، فقال النساء بلسان واحد

عاهدناك على ذلك ما لم يغلب البكاء ، وكان الشيخ إذذاك يتصبب عرقا ، فقالت احداهن : كفى كفى فان
سفرنا في الحر ومفاجأتناك بالفاجعة ، ووقوفنا بيننا كل ذلك أتعبك ، فقررت عينا وانشرح صدرا ، واسترح انتهى
المقصود منها . هذا ، ولما فرغ من الكلام على نظام التوحيد ، وماتبعه أعقبه بالكلام في القسم الثاني ، وهو
الانفاق ، وهذا هو :

(المقصد الثامن عشر)

مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أُنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ
سُنْبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ * الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتَّبَعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا وَلَا أَذَى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ
وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ * قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذَى وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ *
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا
يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا
لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ * وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ
أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَآتَتْ
أُكُلَهَا ضَمْفِيرٌ فَإِنْ لَمْ يُمْسِكْهَا وَابِلٌ فَطَلَّ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ * أَيَوَدُّ أَحَدُكُمْ أَنْ
تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ
وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ
لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ
وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ
تُعْضُوا فِيهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ * الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ
وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ * يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ
الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ * وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ
أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ * إِنْ تَبَدُّوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ
وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهِيَ خَيْرٌ لَكُمْ وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنَ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا

تَعْمَلُونَ خَيْرٌ * لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ
فَلَا تُنْفِسْكُمْ وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُؤَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ
لَا تُظْلَمُونَ * لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ
الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ
فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ * الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ
عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ *

ايضاح قد دخل فيه التفسير اللفظي

أى (مثل) نفقة (الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة) يخرج منها ساق يتشعب منها سبع شعب
لكل شعب منها سنبله فيها مائة حبة .

واعلم أن التمثيل بالحبة ليس يلزم منه وقوع الممثل به ، وقد وجد نحو ذلك في النورة في العصر الحاضر
وربما يكون في القمح وفي الدخن في الأرض المغلة (والله يضاعف) هذه المضاعفة (لمن يشاء) من المنفقين
على حسب الاخلاص وكماله (والله واسع) الفضل لاضيق فيما يتفضل به (عليم) بنية المنفقين (الذين
ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا) بعد النفقة (منا) بأن يعتد على من أحسن إليه
باحسانه (ولا أذى) وهو أن يتناول عليه بسبب ما أعطاه (لهم أجرهم عند ربهم) أى ثواب انفاقهم
(ولا خوف عليهم) من بخش الأجر (ولاهم يحزنون) من فوته ، ثم أفاد أن الرد الجليل والتجاوز عن
سائل الحاجة (خير من صدقة يتبعها أذى والله غنى) عن انفاق بمن وأذى (حليم) عن معالجة من
من يمن ويؤذى بالعقوبة ، ثم قال (يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا) أجر (صدقاتكم باليمن والأذى ك) ابطال
المفاق (الذى) يرأى بافائه فشل المرائي في انفاقه كمثل حجر أملس (عليه تراب فأصابه) مطر عظيم القطر
(فتركه صلدا) أملس نقيا من التراب (لا يقدرون على شيء مما كسوا) لا ينتفعون بما فعلوا رياء ولا يجدون
لهم ثوابا فيه (والله لا يهدي القوم الكافرين) إلى الخير ، ثم قال (ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء
مرضات الله ، وتثبيتا من أنفسهم) أى تحقيقا للجزاء صادرا من أصل أنفسهم ، والجنة البستان ، والربوة
الموضع المرتفع وشجره يكون أحسن منظرا ، وأذى كثر ، والواابل المطر العظيم القطر ، و(آتت أكلها ضعفين)
أى آتت مثلى ما كانت تثر بسبب الواابل ، فالضعف ها المثل ، والطل المطر الصغير القطر . والمعنى أن نفقات
هؤلاء زاكية عند الله ، وإن كانت تتفاوت قلة وكثرة كما أن الجنة تؤتى ثمرها ضعفين سواء أ كان المطر
وابلا أو طلا لجودة تربتها وحسن منبتها (والله بما تعملون بصير) هذا تحذير من الرياء ، وترغيب في صفة
الاخلاص ، وقوله (أيود أحدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب تجري من تحتها الأنهار له فيها من كل
الثمار وأصابه الكبر ، وله ذرية ضعفاء فأصابها اعصار فيه نار فاحترقت) الاعصار ريح عاصفة تنعكس
من الأرض إلى السماء مستديرة كالعمود . شه حال المرائين في الاتفاق بحال رجل له جنة فيها النخيل والأعناب
وجميع الثمرات ، والأنهار تجري من تحتها ، وقد أصابه الكبر ، وذربته ضعفاء صغار لا قدرة لهم على الكسب

فأصاب هذه الجنة اعصار فيه نار فاحترقت ، فهكذا المرأى قد ينفق الأموال الكثيرة العظيمة بلانية صادقة ، فإذا جاء يوم القيامة ، وهو في أشد الحاجة إلى الثواب ، وليس له ولي ولا نصير ولا شفيع لم ينل الثواب وحرم منه في حال هو أحوج فيها إليه (كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون) ، ثم قال (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم وما أخرجنا لكم من الأرض ولا تيمموا) تيمموا تقصدوا (الخيثة) الردى (ولستم بأخذه) أى وحالكم أنكم لا تأخذونه في حقوقكم لرداءته (إلا أن تغمضوا فيه) أى تسامحوا

يقول الله للمؤمنين : أنفقوا من طيبات مكاسبكم ، ومن الذى أخرجنا لكم من الأرض فإنه خلقنا أنبتناه لكم وسخرنا الهواء والشمس والكواكب والماء والأرض وبعض الحشرات والدواب في تنمية المزارع فليس لكم فيها إلا أقل الاعمال ، فكيف تبخلون بها على عبادى ؟ فإنا المخرج من الأرض ، وأنا المنمى للزرع وأنا الأمر بالاتفاق ، هذا هو الذى يحويه قوله « وما أخرجنا لكم من الأرض » ثم قال ولا تقصدوا الردى ، منه تنفقون كأن تعطوا الفقير الحشف وتصفطوا جيد التمر لكم ، وعن ابن عباس رضى الله عنه ، كانوا يتصدقون بحشف التمر وشراره ، فنهوا عن ذلك فهلا عاملتم اخوانكم بمعاملون به أنفسكم ولستم بأخذه الأعلى طريق المسامحة (واعلموا أن الله غنى) عن اتفاقكم ، وإنما يأمركم به لتخرجوا من التعلق بحب المال الذى يهلككم ويحببكم في هذه الدار فتجزعوا عند فراقها (جيد) بقبول ما تنفقون وإثابتكم عليه ، ثم قال تعالى (الشيطان يعدكم الفقر) في الاتفاق ويغريكم بالبخل ، والعرب تسمى البخل فاحشا (والله يعدكم) في الاتفاق (مغفرة) ذنوبكم (والله واسع) الفضل لمن أنفق (عليم) بانفاقه (يؤتى الحكمة) تحقيق العلم واتقان العمل (من يشاء ومن يؤتى الحكمة ، فقد أوتى خيرا كثيرا) فإنه خير الدارين (وما يذكر) وما يتعظ بما قص من الآيات (إلا أولوا الألباب) ذوو العقول الخالصة من شوائب الوهم والركون إلى متابعة الهوى (وما أنفقتم من نفقة) قليلة أو كثيرة سرا أو علانية في حق أو باطل (أو نذرت من نذر فإن الله يعلمه) فيجازيكم عليه (وما للظالمين) الذين ينفقون في المعاصي وينذرون فيها أو يمنعون الصدقات (من أنصار) ، ثم قال تعالى (ان تبدوا الصدقات فنعما هي) أى فنعم شيئا ابدائها (وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم ويكفر عنكم من سيئاتكم ، والله بما تعملون خبير) ترغيب في الاسرار ، والاسرار في صدقة التطوع أفضل من العلانية ، وكذلك صدقة الرجل الذى لم يعرف بالمال ، أما صدقة الفرض من غيره فإظهارها أفضل ، وعن ابن عباس صدقة السر في التطوع تفضل علانيتها بسبعين ضعفا ، وصدقة الفريضة علانيتها أفضل من سرها بخمسة وعشرين ضعفا .

ولقد كان المسلمون يتصدقون على فقراء أهل المدينة ، فلما كثر المسلمون نهى رسول الله ﷺ عن التصدق على المشركين كي تحملهم الحاجة إلى الدخول في الاسلام لحرصه ﷺ على اسلامهم ، فنزل (ليس عليك هداهم) أى ليس عليك هداية من خالفك حتى تمنعهم الصدقة لاجل أن يدخلوا في الاسلام حينئذ تصدق عليهم فأعلمه الله تعالى أنه إنما بعث بشيرا ونذيرا ، وداعيا إلى الله بأذنه ، فأما كونه مهتدين فليس ذلك عليه (ولكن الله يهدي من يشاء) أى يهدي من يشاء هداية توفيق ، وأما هداية البيان فعليك فلما نزلت هذه الآية أعطوهم وتصدقوا عليهم (وما تنفقوا من خير) مال (فلا أنفسكم) فهو لأنفسكم (وما تنفقون إلا ابتغاء وجه الله) أى لاتنفقوا إلا ابتغاء وجه الله (وما تنفقوا من خير يوف إليكم) أى ثوابه أضعافا مضاعفة (وأتمم لا تظلمون) لاتنقصون ثواب عملكم بالنفقة ، اعمدوا (للفقراء الذين أحصروا) أحصرهم الجهاد (في سبيل الله لا يستطيعون ضربا في الأرض) أى لا يستطيعون ذهابها للكسب لا شغلهم

بالجهاد (يحسبهم الجاهل) بحالهم (أغنياء من التعفف) أى من أجل التعفف (تعرفهم بسيماهم) من الضعف ورثاثة الحال (لايسألون الناس الخافا) الحاحا . ونزل في أبى بكر الصديق رضى الله عنه حين تصدق بأربعين ألف دينار : عشرة بالليل وعشرة بالنهار وعشرة سرا وعشرة علانية ، وقيل في أمير المؤمنين على رضى الله عنه ، لم يملك إلا أربعة دراهم فتصدق بدرهم ليلا وبدرهم نهارا وبدرهم سرا وبدرهم علانية (الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية ، فلم أجريهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) انتهى التفسير اللفظي .

مباحث هذه الآيات ثلاثة

(١) تلخيص هذه الآيات التى فيها أمثال المنفقين والانفاق (٢) علاقة هذه الآيات بالحال الحاضرة وكيف قامت الاشتراكية فى العالم الانسانى ، وارثجت الأرض بسبب الأحوال المالية ، وكيف كان القرآن يدعو إلى العطف والمحبة العامة ، وأن المسلمين أسرة واحدة والمال بينهم بمودة ومحبة ، وما الذى يجب فيه الصدقة من المال (٣) أفضل عبادة المسلم التفكير فى الرياض والحقول والسموات .

المبحث الاول تلخيص الأمثال المذكورة فى الانفاق والمنفقين

هاهنا أربعة أمثال : مثل الحبة والسنبلات ، ومثل الحجر والتراب ، ومثل الحديقة ، ومثل البستان الذى احترق لما أصابته نار ، هذه أمثال ضربت لحال المنافقين والمخلصين .
يقول فى أولها ، وهو مثل الحبة والسنبلة : يأثمها الناس انما أموالكم كحبات ، فإذا أنفقتموها فى الفع العام ، وهو سبيل الله كتعليم أبناء الأمة أخذ المتعلمون يزدادون بنسبة المضاعفات المطردة ، ونما عددهم وكان ثوابكم يوم القيامة تبعا لهذه النسبة أبدا وأمدا ، هكذا فى الصناعات والزراعات والرياسات ، وكل عمل تعملونه يزداد ثوابه بازدياد نموه وارتقاء نتائجه ، فأما مثل الحجر والتراب فقد شبه المرتين ، وقد أنفقوا بمن وضعوا التراب على الحجر فعصفت به الرياح ، وذرت السافيات ، وطيرته الذاريات ، فلا نبات به يقوم ولا خير منه يرتجى ، فأما ثالث الأمثال فذلك مثل الجنة النابتة أشجارها بربرة فأنت أكلها ضعفين فإن لم تغث بوابل فطل ، فهى أبدا مشمرة مزهرة ناضرة ، وذلك مثل المخلصين ، فأما رابع الأمثال فهو تهويل لحال القوم الذين يراون ولا يخلصون ، فهو أشد من الثانى اذ شبه المرائى بصاحب جنة ذات أشجار ونخيل وقد أصابه الكبر ، وله ذرية ضعفاء ورجا خيرها فأصابها اعصار فيه نار فاحترقت ، فهو بانفاقه الجحيم من المال يرجو عزة قعساء ، وفضلا واسعا ، فلما أن حرم من الاخلاص هدم بنيانه .
ولقد يكون الانسان فاضلا سابحا فى بحار الحكمة فيتخطه الشيطان فيغويه فيضل سواء السبيل بعد أن غرس الحكمة وطفق يحنى ثمارها فانقضت صاعقة الشهوات فأذهبت الثمرات .

مطالب هذا القسم

لقد أدركت ماسلكه الله فى أول القسمين ، وهو التوحيد ، وقد فصله ثلاثة أقسام وحشر فى آخرها علوم الطبيعيات والتحليل والتركيب والصناعات ، فأما هذا القسم فقد ازدان بسبع جواهر نضرات ويواقيت باهرات ، وهى تعالى عن الرياء والايذاء وخوف الفقر بوعيد الشيطان ، وانفاق الخيث واتباع الحكمة والانفاق على مدى الأيام والأحوال سرا وجهرا ليلا ونهارا ، وبيان المنفق عليهم .
(١) فأما ترك الرياء فذلك واضح فى الأمثال المضروبة كما فهمت ، وأما الباقي فهو يقول :

- (٢) أيها الناس إياكم أن تبطلوا الصدقات بالحق على المساكين وأذى الطالبين
- (٣) وإياكم أن يخيفكم الشيطان بوعيده ويزعجكم بتهديده فيخيفكم من الفقر ويأمركم بكنز الأموال
- (٤) والاتفاق من الحكمة العملية
- فالحكمة علم وعمل فمن أوتيها فقد نال الخيرات ورزق أعظم الثمرات ، وهل يذكر إلا أولوا الألباب
- ألا وإن الله يعلم صدقاتكم المعطاة ونذوركم المعقودة ، فأوفوا النذور .
- (٥) ولا تيمموا الخيـث منه تنفقون فانكم لا تأخذونه إلا مغمضين ولا تقبلونه إلا كارهين فعاملوا بما تحبون أن تعاملوا به .
- (٦) فأعلنوا الصدقات وأخفوها ، فانها في الحالين محجوبة مطلوبة ، ولا يصدنكم الشيطان فتقولوا لا ننفق خيفة الرياء ، فان ذلك ضلال مبين .
- (٧) فأما سابعها فهم المنفق عليهم : كأهل الصفة ، وهم نحو أربعمائة من فقراء المهاجرين منعهم الجهاد في سبيل الله ، وطلب العلم لا يستطيعون ذهابا في الأرض للكسب لانكبابهم على طلب العلم والغزو (يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس الخافا) أي الخالفا ، يقال ألحفتي فضل لحافه : أي أعطاني من فضل ما عنده .

المبحث الثاني

اعلم أن مسألة المال اليوم هي الشغل الشاغل للنوع الانساني ، وترى الحرب الكبرى التي قلبت وجه الأرض لم يكن لها سبب إلا المال ، فالنوع الانساني بعد أن استعبده الملوك ، وقد خضعت شوكتهم وضعفت سلطتهم ، وأصبح الأمر شوري في أغلب الممالك جاء له دور المال ، وصار هو الذي به تقوم الممالك وتعدوله وحده قامت الحضارة ، وانتهى ملك دولة القياصرة ببلاد الروس ، وقسمت الأرض على الفلاحين ، وأصبح البلشفيـة يأمر^{ون} الناس جميعا بالعمل وزلزلت رؤوس الأموال زلزالها .

فانظر في آيات القرآن كيف أمر بالاتفاق وحض عليه وعلى الاخلاص فيه . البلشفية لا يهمهم الاخلاص وإنما أخذوا الأرض منها من أربابها ، والقرآن يقول : ليكن المسلم مخلصا في انفاقه شاعرا أن المال مال الله وأن الأرض لله ، وهو الذي أخرج النبات وأنماه وأثمره ، فليعطه للفقير اخلاصا لله لا خوفا من السيف ، فإذا يطلب القرآن ؟ يطلب مطلبا فوق ما تقوله البلشفية ، ولأقص عليك ما ذكره الأمام الغزالي في الاحياء :

قال : ان شرط تمام الوفاء بافراد المعبود بالعبودية في الشهادتين أن لا يبقى للموحد محبوب سوى الواحد الفرد ، فان المحبة لا تقبل الشركة ، والتوحيد باللسان قليل الجدوى ، وإنما يتمتعن به درجة المحب بمفارقة المحبوب ، والأموال محبوبة عند الخلائق لانها آلة تمتعهم بالدنيا وبسببها يأمنون بهذا العالم وينفرون من الموت ، والامتحان بأمرين : بذل النفس في سبيل الله ، وبذل المال ، ولقد انقسم الناس في بذل الأموال ثلاث فرق :

الفريق الأول : نزلوا عن جميع أموالهم ولم يدخروا دينارا ولا درهما وأنفوا أن يتعرضوا لوجوب الزكاة عليهم ، قيل لبعضهم : كم يجب من الزكاة في مائتي درهم ؟ قال أما على العوام بحكم الشرع نفيسة دراهم ، وأما نحن فيجب علينا بذل الجميع ، ولهذا تصدق أبو بكر رضي الله عنه بجميع ماله ، وعمر رضي الله عنه بشرط ماله ، فقال صلى الله عليه وسلم : ما أبقيت لأهلك ؟ فقال مثله . وقال لأبي بكر رضي الله عنه ما أبقيت لأهلك ؟ قال الله ورسوله . فقال صلى الله عليه وسلم : بينكما ما بين كلمتيكما .

الفريق الثاني : المسكون أموالهم ، ولكن ينفقون الزكاة وغيرها ، وليس الانفاق خاصا بما جاء في كتب الفقه مما سايئنه قريبا كلا ، بل يجب اعانة المحتاج وذوى القربى وما أشبه ذلك غير ما في الزكاة . وهذا مذهب النخعي والشعبي وعطاء ومجاهد ، فهو لا يوجبون صرف المال في وجوه البر ، وفي مواسم الخيرات . ويحرم عندهم التعم ، وما فضل عن مقدار الحاجة يصرف ، ويستدلون بقوله تعالى «ومما رزقناهم ينفقون» وقوله « وأنفقوا مما رزقناكم » قيل للشعبي هل في المال حق سوى الزكاة ؟ قال نعم أما سمعت قوله عز وجل « وآتى المال على حبه ذوى القربى واليتامى » الخ .

الفريق الثالث : أن يقتصر على أداء الزكاة المفروضة ، وهذا أقل المراتب . وهذا ملخص ما قاله الغزالي

ماقاله العلماء في الزكاة الواجبة

زكاة النعم

ولا تجب هذه الزكاة ولا غيرها الا على مسلم حر . وزكاة النعم [الابل والبقر والغنم] تجب إذا كانت سائمة : أى ليست معلوفة ، بل ترحى في المراعى المباحة ، فأما إذا ظهرت الكلفة في مؤنتها بان علقت وقتا وسيمت وقتا ، أو علقت دائما فلا زكاة فيها ولا بد أن يحول عليها الحول في ملك المالك ، ويشترط أن يكون مطلق التصرف في ماله ولا بد أن يكون نصيبا ، والنصاب في الابل أقله خمس وفيها جذعة من الضأن والجذعة هي التي تكون في السنة الثانية ، أو ثنية من المعز وهي التي بلغت السنة الثالثة ، وفي عشر شاتان ، وفي خمسة عشر ثلاث شياه ، وفي عشرين أربع شياه ، وفي خمس وعشرين بنت مخاض من الابل ، وهي التي في السنة الثانية ، وهكذا :

وأما البقر فلا شيء فيه حتى يبلغ ثلاثين ففيها تبيع ، وهو الذي في السنة الثانية ، ثم في أربعين مسنة ، وهي التي في السنة الثالثة ، ثم في ستين تبيعان ، واستقر الحساب بعد ذلك ، ففي كل أربعين مسنة ، وفي كل ثلاثين تبيع . وأما الغنم فلا زكاة فيها حتى تبلغ أربعين ففيها شاة جذعة من الضأن أو ثنية من المعز ، ثم لاشئ فيها حتى تبلغ مائة وعشرين وواحدة ، ففيها شاتان إلى مائتي شاة وواحدة ففيها ثلاث شياه إلى أو بمائة ففيها أربع شياه ، ثم استقر الحساب في كل مائة شاة .

زكاة الركاظ والمعادن

الركاظ دفين الجاهلية ، وقد وجد في أرض لم يجر عليها ملك لمسلم ، فعلى واجده في الذهب والفضة الخس ، أما المعدن ففيه ربع العشر ولا يكون إلا في الذهب والفضة .

زكاة الذهب والفضة

وتكون الزكاة في الذهب والفضة إذا ملكهما الانسان حولا كاملا ، وكان الذهب عشرين مثقالا ، وكانت الفضة مائتي درهم وفيها ربع العشر ، وهو نصف مثقال في الذهب ، وخسة دراهم في الفضة .

زكاة التجارة

وزكاة التجارة كزكاة النقدين ، وإنما ينقذ الحول من وقت ملك النقد الذي به اشترى البضاعة ، وتقوم عروض التجارة عند آخر الحول بما اشترت به . وقال داود الظاهري : لا تجب الزكاة بحكم التجارة

في العروض إلا أن ينوى به التجارة في حال تملكه .

الزكاة في الزرع

أوجب أبو حنيفة الزكاة في كل ما يقصد من نبات الأرض كالقواكه والبقول والخضراوات كالبطيخ والبقلاء والخيار ونحو ذلك .

وجهور العلماء أوجبوا الزكاة في النخيل والكروم ، وفي كل ما يقتات به ويدخر من الحبوب ، ويجب إخراج العشر فيما سقى بالمطر والأنهار والعيون ، ونصف العشر فيما سقى بنضح أو سانية ، والسانية هي التي يسقى عليها سواء أكانت من إبل أو بقر أو غنم .

ولا يجب العشر في الثمار والزرع حتى تبلغ خمسة أوسق ، والوسق ستون صاعا . وقال أبو حنيفة : يجب العشر في كل قليل وكثير من الثمار والزرع . وأجمع المسلمون على أن الزكاة لا تصرف إلا للمسلمين وهم المذكورون في [سورة التوبة] . وجوز أبو حنيفة صرف صدقة الفطر إلى أهل الذمة ، وخالفه سائر العلماء ، وأما قوله تعالى : « وما تنفقون إلا ابتغاء وجه الله » التي وردت في التصديق على المشركين كما تقدم فإما هي في التطوع لافي الزكاة المفروضة ، فصدقة التطوع تصرف لفقراء المسلمين وفقراء أهل الذمة .

صدقة الفطر

هي واجبة على كل مسلم فضل عن قوته وقوت من يقوته يوم الفطر وليته صاع مما يقتات ، ويخرجه من جنس قوته ، أو من أفضل منه ، ويجب على المسلم فطرة زوجته وماله وأولاده ، وكل قريب تجب نفقته عليه من الآباء والأمهات والأولاد اهـ

هذه هي الزكاة ، وهذه آراء العلماء في الاتفاق ، فانظر كيف أوجب بعضهم صرف جميع المال ، وبعضهم أوجب صرف ما فضل عن الحاجة ، وهذان المذهبان الإسلاميان أعلى ما يتصوره العقل البشري ، والإنسانية اليوم يعوزها عقول ترقى المدارك البشرية حتى يرى العالم والطبيب والمهندس وعالم الدين أن الناس اخوته ، فليبدل نفسه لهم وجميع أعماله .

فعلى الناس أن يبذلوا مواهبهم في سبيل المنفعة العامة ، ويستخرجوا جميعا خبرات الأرض ، وخبرات الصناعة والزراعة ، فإذا عجز أحدهم ، وهو مجتهد في عمله عن قوته وجب اعانته ، وليكن ذلك بصدق وإخلاص وليكن الآخذ مجتهدا لا كاسلا نائما ، والاحرم ، وهذه التعاليم ان أظهرت في الاسلام نكون أرقى أمة في الأرض . أوليس من المجائب أن يقوم [تولستوى الروسى] الشهير فعرض أرضه على المزارعين وهي تعد بعشرات الآلاف من الفدادين . كيف يظهر في أوروبا نابغون في العلم وفي الاحسان ، والمسلمون نائمون . اللهم ارفع شأن علمائها وعقلائها حتى يرفعوا مستواها ، انك أنت السميع العليم .

المبحث الثالث

أفضل عبادة المسلم التفكير في الرياض والحقول والبساتين

من لى بأن يسمع المسلمون صوتى فى أقاصى البلاد ، من لى بان ينظر أبناء العرب والترك وأهل الهند والصين والجاويون والسودانيون مقاصد القرآن ، ووجهته التى تربى العقول والنفوس ، وترفع مستوى الانسان الى مصاف الملائكة ، وأن يكون المسلمون خلفاء لله على عباده رجاء ، لضعفاء جناء ، لا تتخطفهم الأمم

من كل جانب . انظروا أيها الاخوان ما جاء في القرآن من الأدلة وأنواع التشبيهات تروها نحو المشاهدات المحسنة وعلوم الطبيعة :

(١) فان أمر بالعبادة قال في سورة البقرة : « الذي جعل لكم الأرض فراشا والسماء بناء » ووصف انزال الماء ، واحياء الحقول والبساتين والتمر والحب والكلا .

(٢) وان استدل على التوحيد قال في سورة البقرة : « إن في خلق السموات والأرض » الآية ، وأخذ يشرح اختلاف الليل والنهار ، وسير الفلك في البحر ، والسحاب والمطر والنبات .

(٣) وان طلب منا الشكر قال : « وهو الذي سخر البحر لتأكلوا منه لحما طريا وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون » فليكن الشكر على تسخير البحر والسك والدور والمرجان والسفن الجارية فيه .

(٤) وان ذكر الحكمة والحكام والعلم والعلماء قال : « ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف ألوانها وغرايب سود ومن الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه كذلك إنما يخشى الله من عباده العلماء » فجعل الخشية والعلم يرجعان للنظر في الألوان والأشكال في الانسان والحيوان والجبال والدواب ، فانظر كيف نام المسلمون .

(٥) وان ذكر اليوم الآخر واستدل على البعث قال : « يا أيها الناس ان كنتم في ريب من البعث فانا خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة » يذكر خلق الانسان من تراب يصير نباتا وحيوانا بالزرع والتغذية منه فيكون دما فلهما أوراقا وثمرات لتغذية الحيوان بالزرع ، والزرع يغتذى من عناصر الأرض وهو التراب ، ثم يكون نطفة فعلقه فمضغة قطعة متجمدة بمقدار ما يمضغ الناس في الفم من اللقمة وهكذا ، وذلك هو علم الأجنة ، ولقد ظهر هذا العلم في المدارس العالية في جميع العالم .

(٦) وان حرض على الانفاق في المنافع العامة قال يصف زيادة الحسنات للنفاق بازدياد الحب في السنابل : « مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل » .

(٧) وان ذم النفاق مثل بالليل وظلمته ، والنار وإيقادها ، وسرعة ذهاب نورها .

(٨) وان مثل الكفر جعله كالظلمات ، أو القرآن جعله كالمر ، أو الوعيد جعله كالرعد ، أو الحجج جعلها كالبرق .

(٩) أو العدل جعله كالظام العام في قوله : « شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط »

(١٠) أو الرياء جعله كالخجر عليه تراب فأصابته ريح شديدة أطارته .

(١١) أو ذكر الاخلاص جعله كالجنات سقاها الغيث .

(١٢) أو التخويف من عواقب الرياء ذكر الخدائق فيها النخيل والأعناب أصابها الزعازع والرياح العاتية فيها نار فاحترقت وصاحب الحديقة أصابه الكبر وله ذرية ضعفاء .

(١٣) وان ذكر انقلاب الدول والممالك مثل بالليل والنهار إذ قال : « قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك

من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير إنك على كل شيء قدير . تولى الليل في النهار » الآية .

ففي هذه المشاهدات مظاهر العبادة ، وأدلة التوحيد ، ومطالب الشكر ، ومبادئ الحكمة ، وموجبات

الخشية ، ودلائل البعث والقيامة ، ومثال ازدياد الحسنات ، ومشابهات النفاق ، وما يناسب الكفر ، وما يوافق العدل ، وما يوضح الرياء ، وما يشرح الاخلاص ، وما يبين انقلاب الدول . ذلك هو الذي اتجهت إليه وجهة القرآن .

عجبا لأمة نام عنها علماءؤها ، وقتلها وعاظها ، أمة الاسلام هي الأمة التي أمرت أن تكون المزارع درسها والحدائق علمها ، والشمس والقمر والنجوم والجبال والأنهار آياتها .

أيظن المسلمون أن تلك الأمثال والتشبيهات جاءت عبثا ؟ يا قوم أليس الاعراض عن المشاهدات الطبيعية أشبه شيء بكفر النعمة ؟ أليس ذلك تحويلا لوجه النظر العالمية .

أيها المسلمون في مشارق الأرض ومغاربها : إن ربكم واحد ودينكم النظر في صنعه وعجائبه وجماله وحكمته وأنواره وشموسه وأقماره وأضوائه وبهائمه ، أفلا تسمعون ؟ أفلا تبصرون ؟ جاء لكم حكماء وعلماء كابن سينا والفارابي والغزالي والرازي ، وأسمعوكم ما أقول اليوم ، فأيتم وقلم انكم كافرون .

جاء ابن رشد بالأندلس ، وقال أيها المسلمون : علم التوحيد مبناه هذه المجانب والبدائع ، فانظروا في السهل والجبل والبر والبحر والشمس والقمر ، فانظروا في حسابها وعجائبها ، فسكذبتموه وكفرتموه ، وطرده أهل الأندلس ، وبصقوا في وجهه ، فمات طريدا وحيدا ذليلا ، ثم حمل علمه اليهود والنصارى ، فارتقت أوروبا بعلمه في ثلثمائة سنة بعد موته من أول القرن السابع الى أواخر القرن التاسع الهجري ثم اقتضوا على المسلمين فأقنوهم أجمعين ، وذلك جزاء القوم الجاهلين .

أيها المسلمون : أفكلما جاءكم عالم بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقا كذبتم وفريقا تقتلون . أيها المسلمون آن الأوان ، وبهذا الكتاب وأمثاله سيستيقظ المسلمون سريعا ، وسيجىء جيل لم تشهد الأرض مثله ، وينظرون في هذه العوالم التي زوقها الله وزينها للناظرين ، وجعلها بهجة العارفين ، وحكمة العالمين .

أيها المسلمون : هذا هو علم التوحيد ، علم التوحيد في الحقل والجبل والزرع والشجر والثمار والقمر والشمس والكتب المصنفة المشهورة ، هي والله مبعدة عن حكمة الله ومعرفة آياته هي مجلبة للشك ، ان القرآن أمركم بالنظر في جلال صنعة الله ، ودقائق حكمته ، وجمال بهجته ، ذلك هو القرآن ، اتبعوا ما أرشد إليه فوالله لينبغى في هذه الأمة نابغون يكونون بهجة الدنيا وزينة العالمين ، وليكونن أهدى الامم وأعلمهم بما في الكون ، هم خلفاء الله في أرضه هم المسلمون الصادقون ، ولن يكون ذلك بقراءة الكتب المشهورة ، لقد كنت أيام مجاورتي بالجامع الأزهر أردت قراءة [العقائد السفية] مع المرحوم صديق الشيخ محمد جابر بعد أن أتممت سنى الدراسة ولم نجد من العلماء من يقرؤها كما هو المطلوب ، فكما قرأ آراء الخيالي وعبد الحكيم اللذين كتب عليها ونحن مبتهجون بتلك العلوم . وبينما أنا نائم إذ رأيت كائى على شاطئ بحر وكأن هناك سمكا في الماء بقرب الساحل ونور النجوم لامع على جلد السمك فسمعت قائلا يقول : « لم يظهر من القرآن في هذا الكتاب إلا كما ظهر من الفلك على جرم السمك » اه

حكاية

جاء إلى مصر منذ سنين المرحوم الأستاذ السيد حسين الخياط ، مع الأستاذ الصوفي الشيخ الجربى ، والأستاذ السيد حسين كان مدرسا بمكة ، فلما سلم على قال : إني قرأت الشريعة والتصوف ، ولكن قراءة كتاب نظام العالم والأمم فتحت لى بابا كان موصدا ، وقد أرسله الى أحد تلاميذى من أسرة العطاس بناحية جاوه ، ولما قرأته تعجبت من هذه الدنيا وغرائبها ، ورأيتك تقول : ان الماء قد حلل أمامك الى عنصرين

الأوكسوجين والأودروجين ، وأن هناك نظاما بديعا وحسابا متقنا بحيث يكون الأوكسوجين ثمانية أضعاف الأيدروجين ، وأن هذه النسبة لو أخطأت لبطل التركيب ولم يكن ماء ، ولطالما كنت أقول : هل رأى المؤلف هذه الجوانب بعينه ؟ ومن لى بان أذهب الى مصر فأرى المؤلف وأسمع منه ذلك ، فأنت المؤلف فهل هو حق ؟ قلت نعم أنا رأيت بعيني وأنا تلميذ بدار العلوم ، ثم توجهت معه اليها والى غيرها من المدارس الثانوية وشاهد العملية بعينه ، فقال :

ماشاء الله يا مصر قد خدمت الاسلام ! فقلت له : ان مصر لاتزال طفلة في هذا الموضوع وعلمها قليل جدًا بالنسبة لأوروبا ، وما قاله لى وهو سبب مساق الحكاية : أنا الآن صدقت كلام الشيخ الشعرائى إذ قال : ان الاسلام فى أول أمره يكون شريعة ، ثم فى آخر الزمان يكون حقيقة ، فقلت وما فهمت فى هذا ؟ فقال الشريعة هى الأحكام الشرعية المعروفة فى الاسلام ، والحقيقة هى الأنفس والآفاق : أى معرفة علوم النفس والنظر فى هذه الجوانب التى نشرحها من شمس وقمر ونبات ، وهذه الكتب وأمثالها ستجعل وجهة الاسلام من الآن هذه الخقائق فى الأنفس والآفاق

مقارنة الاسلام بالنصرانية وعلوم أوروبا

اللورد افبرى الذى كان معاصرا لنا من كتاب الانجلىز وعظماهم أخذ فى كتابه محاسن الطبيعة فى التمهيد الذى فى أول الكتاب يصف القمر والنجوم والشمس وبهجتها فى طلوعها وغروبها ، وينقل عن العالم كنسلى أنه كان يحب البوادرى ، وهو مغرم بجمال الطبيعة ، ويقول انه كان يؤنس الخصى والنحل والزهر ويتأمل فى الغياض والأجاث ، وهو يحاول فك الرموز والطلاسم فى سفر الكائنات ، وينقل عن العلامة كبل أنه كان يقول : ما أخرج الانسان الى أن يرسل طرفه ، ويتأمل فى العوالم العلوية والسفلية عوالم المجد والجمال ، وبعد ما سرد كثيرا من ذلك صرح أن ذلك من قرائنهم لامن دينهم ، وأن دينهم كان عقبة أخرتهم الى الوراء إذ قال : ان الطوارىء التى حدثت فى الذى ورثناه من الدين قد صرفت عقولنا وحواسنا وعواطفنا عن جمال الطبيعة ، ثم سرد فوق ذلك معتقدات اليونان وأجداده هو من الانجلىز والأوروبيين من أن للعابات وللا نهر آلهة تحكمها ، وأن فى الماء جنا تخيفهم وترعبهم ، وأن هناك أرواحا تغضب عليهم ويخافون من الجبال والعابات والبحار والبحيرات لتوهمهم أن الأرواح الخبيثة تسكنها العفاريت والعيلان والجن والشياطين والسحرة ، ثم قال : ولما بزغت شمس العلم تمزقت تلك الحجب فأصبح العلماء ينتهجون بتلك المحاسن ثم قال : ان الأرياف مواطن الجبال ، وهى السحر الحلال اه مختصرا

ها هى ذه أوروبا ، وهذه عقائدها الدينية والوراثية ، والقوم هم أنفسهم حلوا هذا الوثاق وخرجوا من سجن الخرافات واستنشقوا نسيم الحرية فى الحقول ونظروا فى السموات والأرض ، أولست ترى أيها الذكى أن دين الاسلام الذى شرح لك مقاصده فى هذا التفسير وفى هذه المقالة أيضا قد أطلق عقول المسلمين من يوم البعثة النبوية وكشف لهم الغطاء عن السماء والأرض وأراهم الشجر والثمر والحب والزهر والفاكهة والأب ، وقال : أى عبادى هذه أرضى وسمواتى وجناتى وأعنائى ونجلى وجبالى وفواكهى وحيتانى فى البحر ودرتى ومرجائى وجبالى باهر ظاهرى تجليت عليكم بشمسى وبقمري وبنورى وبنجومى فماذا جرى أيها الذكى ؟ هب المسلمون فى القرون الأولى ، ثم ناموا نومة أهل الكهف ، ولما ظهر الأوروبيون وبهروا قالوا لنا اننا كشفنا الغطاء عن الأرض والسماء ونظرنا كل يابسة وخضراء ، فنقول حقا كان ذلك ونحن نيام ، وهذا دليل على أن نبينا آخر الأنبياء ودينه هو الباقي إلى آخر الزمان ، لأنه لا عفريت يمنعنا عن هذا الجبال ، ولا شيطان يخيفنا فى البحار ، ولا غول يهز رأسه فى الظلمات ، بل ان علومكم هى مقتضى ديننا ، ونحن وان كنا نمنا قرونا كثيرة سنبعث

أبحاثكم وقرأ علومكم ونعول فيها عليكم ، لأنكم قرأتموها مفكرين ، ونحن تقرأوها للعقل وللدِين ، فيكون شوقنا أعظم وعلماؤنا أكبر ومدنيتنا أعظم ، أتم بالنظر في الكون خالقم كتابكم ، ونحن بالنظر فيه وافقنا ديننا وطابقنا بذلك معتقدنا ، وقد قال الله « ليظهره على الدين كله » ، وظهوره سيكون بهذه النظرات وارتقاؤه بهذه الآيات « ان في السموات والأرض لآيات للؤمنين . وفي خلقكم ومايث من دابة آيات لقوم يوقنون » اهـ

تذييل

لقد كان أهل الشرق كالمصريين وأهل الهند قديما مغرمين بالنظر في المجائب والبدائع والتفكر في ابداع الخالق ، فلذلك عشقوا جمال هذه المشاهدات فأثرت في قلوبهم وأحيت نفوسهم وأيقظت عقولهم ، فزينوا الدنيا بعلومهم ، وزوَّقوها بصناعاتهم ، وهذا بتأثير أنبيائهم وحكائهم الذين عشقوا هذا الجمال ودَوَّنوه في الكتب وعلومه للشعوب ، فان الجمال في المخلوقات يرسم في النفوس ، وهي تبرزه علما وصناعة ، وذلك كما ترى فيما وجد منقوشا باللغة المصرية القديمة بتل العمارنة ، وقد نقله الى اللغة الألمانية والفرنسية علماؤهم وترجم إلى العربية ، وتاريخ تدوينها في القرن الرابع عشر قبل الميلاد ، وهو نشيد ديني

(١) وصف الشمس الممثلة لعظمة الله : أنت العالم بأسرار الحياة تظهر بجمالك في آفاق السماء ، تشرق شمسك في الارضاء فتملأ الأرض بجمالك ، أنت الجليل العظيم البهي الذي تسطع أنواره على وجه الأرض وتحيط أشعته بكل أقطارك التي خلقتها وملكتها بحبك مهما بعدت عنا فأشعتك مائة الأرض كلها .

(٢) وصف الليل : حينما تغرب شمسك يظهر المساء وينشر الظلام في الأرض كلها وينام الناس في بيوتهم ويندرجون تحت غطائهم ، وتسكن حواسهم عن الحركة فلا يسمعون ولا يبصرون ، أنت الذي تحفظ لهم أرواحهم وأموالهم وأمتعتهم وهم في مضاجعهم غافلون ، ويرخي الليل ستوره فتخرج الأسود من عرنها والحيات من أوكارها وتسكن الطبيعة كلها .

(٣) النهار والانسان : تظهر عظمة شمسك في الأفق صباحا فتملأ أشعتها أرجاء الأرض كلها . يطلع النهار وينجلي الظلام فتفرح الناس بظهوره ويستيقظون ويتوضئون ويرتدون ملابسهم ويرفعون أيديهم إلى السماء متوسلين اليك ثم يذهبون الى أشغالهم .

(٤) النهار والحيوان : متى أشرقت شمسك في الأفق تستقر المواشي في مرعائها ، وتزدهي الأشجار والنباتات وتزفر الطيور تمجيда لك وتنبعث الحيوانات على قوائمها .

(٥) الماء : اذا أشرقت شمسك في الافلاك سبحت في بحارها الافلاك ، وتمرح في لججها الأملاك ، وتتلأأ أشعتك على صفحات الماء فما أبدعك وما أسماك .

(٦) أنت الذي خلقت نطفة الأنام وصورت منها الأجنة في الأرحام وحفظتهم ووقيتهم الآلام ورفقت بهم في الرضاع والفظام ووضعت لهم الحنان في قلوب الأمهات والآباء ، فوفرت عليهم العويل والبكاء ووهبت الحياة لسائر المخلوقات ، وأطلقت ألسنتهم بالكلام على اختلاف اللغات ، ومنحتهم ما يحتاجون من قوت ومعاش ومن غطاء وفراش ، أنت الذي تهب النسمة للفرخ داخل البيضة وتحببه ، فيصيح ويمشي عند خروجه منها تفضلا منك ، خلقت الأرض والسموات وأبدعت جميع المخلوقات ، وأعمالك لانحصى ، واحسانك لا يستقصى ،

أنت الذي خلقت البلاد الأجنبية وسوريا واثيرويا ووادي النيل ، وخلقت كلا منها في مواقعها وسخرت لها حاجاتها ومنافعها ، وخصصت لكل انسان خاصياته ، وحددت له أيام حياته . أنت الذي خلقت الشعوب مختلفة الاجناس واللغات والألوان والصفات .

أنت الذي خلقت النيل لحياة أبنائه ، وأنعشتهم بعذوبة مائه . أنت الذي تسوق الأرزاق للبلدان القاصية وتنزل

الأمطار على جبالها هامية فتتحدر إلى الحقول والبلاد لخصبها وترويتها ، ما أجلك يارب الأزل ، وما أجل أوامرك العالية .

أنت الذي قسمت السنة فصولا لمصالح خلقك ونظام حياتهم ، قد ارتفعت في علو سمائك لتبرز منها أشعة شمسك ، وترى منها ملكوتك ، أنت وحدك الذي تشرق شمسك الحياة المضيئة البارزة أشعتها ، قد خلقت الأرض لعبادك ، ومتى أشرقت علينا شمسك شخص الناس إلى جمالك [هذا] هو الذي كان يناجي به قدماء المصريين ربهم [والقرآن كله طافح بذكر الشمس والقمر والكواكب والنبات والحيوان والأمم ، واختلاف الألوان والألسن] فعلى المسلمون أن يفكروا ويتنهجوا بجماله .

هذا ، ولما انتهى الكلام على هذا المقصد شرعنا في تفسير المقصد التاسع عشر في بعض المعاملات في الأموال ، وهي الربا والدين والرهن .

(المقصد التاسع عشر)

الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَاتَّقِ اللَّهَ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ * يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُزِيلُ الصَّدَقَاتِ وَالَّذِي لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ * إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَءَاتَوْا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ * فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ * وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ * وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَدَايَيْتُمْ بِدَيْنٍ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُب بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسَ مِنْهُ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْطِيعُ أَنْ يُمْلَ هُوَ فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّن تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكَّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا وَلَا تَسْمَعُوا أَنْ

تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلِهِ ذَلِكَمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَىٰ أَلْتَرْتَابُوا
إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا
وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا يُضَارَ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَفَعَّلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ وَاتَّقُوا
اللَّهَ وَيَعْلَمُكُمْ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ * وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا
فَرِهَانٌ مَقْبُوضَةٌ فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِمِنَ أَمَانَتَهُ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا
تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ *

ايضاح داخل فيه التفسير اللفظي

وصف الله المتعاملين بالربا بأنهم يقومون من قبورهم يوم القيامة كما يقوم الذي يضربه الشيطان ضربا
على غير اتساق بسبب الجنون اتباعا لزعم العرب وأسلوبهم في التعبير عن حال المصروع ، وإنما ذلك لأنهم
سواء بين البيع والربا والله أحل البيع وحرم الربا . قال تعالى : (فمن جاءه موعظة من ربه) فمن بلغه وعظ
من الله وزجر بالهي عن الربا (فله ماسلف) فلا يؤخذ بما مضى منه (وأمره الى الله) يحكم في شأنه
يوم القيامة (ومن عاد) الى الربا مستحلا (فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) لأنهم بالاستحلال صاروا
كافرين (يمحى الله الربا) يذهب بركته ويهلك المال الذي يدخل فيه (ويربى الصدقات) ينحى ويزيد
المال الذي أخرجت منه .

الربا قسمان : ربا فضل كما إذا باع ذهبا بذهب وفضة بفضة وحنطة بحنطة ، فذلك ممنوع فيه النسبة
والتفاضل ، فأما فضة بذهب والتفاضل جائز على شريطة المقابضة والافهوربا النسبة ، والفضل والسيئة ممنوعان
ولقد فصله علماء الشريعة العراء ، ومن عجب أن الربا الشائع في الأمم اليوم قسم ألحق بما فصله علماءنا .
وهو اللاحق بالقرض ، وهو قرض جور منفعة .

ان المسألة التي هي عقدة العقد واحدى الكبر ، وهي الربا قد هزمت الأمم هزيمة ، وستكون من
نتائجها الهزاهز والمحن على الأمم جمعا ، ألم تركيف كان الاستعباد منوطا بثلاث ، ملك جائر ، ورئيس ديني ظالم
ومثر شحيح طامع ، هؤلاء هم الفجرة الاشرار الطامة ، فأما الملوك الظالمون فقد قال الله فيهم « ان الملوك
إذا دخلوا قرية أفسدوها » كما يشاهد في بلاد الجزائر ومراكش وتونس وأمثالها من الأمم التي دوخها
الفاطحيون ، وظلمها الملوك القاهرون ، وأما الرؤساء الضالون ، ففيهم قال الله تحذيرا لتابعيهم - اتخذوا أحبارهم
ورهبانهم أربابا من دون الله - أى مشرعين مستبدين بالشرائع لا يعطون أمتهن الا ما نهوا أنفسهم كما روى
أن عدى بن حاتم قال للبي عليه السلام لما نزل « اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله » ما كما نعبدهم
بارسول الله قال « أليس كانوا يحلون لكم ويحرمون فتأخذون بقولهم ؟ قال نعم . قال هو ذاك » .

فأما القسم الثالث وهم أولو الحرص من الأغنياء والمستبدين من ذوى الثروة والجاه ، فقد قال الله فيهم
(فان لم تفعلوا فآذنوا) أى أعلموا (بحرب من الله ورسوله) أوفأعلموا غيركم بحرب من الله ورسوله في الدنيا .
وذلك الحرب اما شرعى كما نص عليه المفسرون من محاربة ذى الشوكة المرابى إذا لم يتب أوجبه وسجنه
وتعزيره ان لم يكن ذا شوكة ، واما أن يعامل يوم القيامة معاملة المحارب ، فيعذب ويلقى في المار كأبه كان

يحارب الله ورسوله ، واما بما يستأصل الأمم ويدهورها ويزيلها من الوجود كهذه الأمم الحاضرة ، فانك ترى الاشتراكيين يودون قلب النظام الخالى فى الحكومات إذعلموا أن الظلم واقع ماله من دافع على الفقراء والضعفاء من الأمم القوية وعلى كافة رجال الامم الضعيفة ، ذلك بتحكم أرباب الاموال فى نفوس الملوك والعظماء ، فيكون الحرب والقتال كبضاعة يبيعونها وسلعة يزجونها ، وبما يتحكم أرباب الاموال المرابون فى العملة الضعاف ، وبذلك أصبحت حياة الأمم وعرة خطرة مشتعلة الافئدة بنار الحرب ، وما موقدها فى أفئدة الفقراء إلا أصحاب المال بنيران الذهب الوهاج المتقدة فى حطب العمال ، والفقراء بها يسجرون ، والاغنياء بنورها يفرحون ، وستكشف الحال ، ويصبح المنعم بها شقيا ، والمسجون بها منعم ، ستصير برداوسلاما على الفقراء ، ونارا وسعيرا على الأغنياء ، إذا اصطدمت القوتان ، واقتلت الطائفتان ، أخذ المظلومون حقهم من الظالمين فى هذه الحياة ، فما بالك إذا وقعت الواقعة ، وانشتت السماء فهى يومئذ واهية ، فهناك الجزاء الأوفى ، وأن الى ربك المنتهى .

كما أن الزنا عاقبت عليه الشرائع السماوية ، فلما أهمل الناس ذلك عوقبوا بذلك الداء القتال ، وهو المسمى [الافرنجى] فى بلادنا ويسمونه [الزهرى] وهو يشوه الجسم ويضعفه ، وهو يعذب المريض عذابا لا يطاق هكذا الرب لما أهمل الناس أمر الديانات فى تحريره جرعت الأمم غصص الاضطرابات من الاشتراكيين والحروب وهذا الحكم يشمل سائر الأمم والاجناس والممالك ، فأما ذلك الذى أكل الربا من أبناء جنسه واستند به ووقفه على نفسه ، وقد أصبح الفقراء فيها جاهلين معذيين ، والاغنياء ممتعين منعمين ، فان ما يلحق الأمة من فقر وأذى وجهل فاضح فانه لاجرم بأولئك الاغنياء لاحق فلا سبيل لسعادة امرئ مالم يعم السعد بلاده .

والا فكيف يتمتع بخادمه ويهنأ بصديقه وصاحبه ، ويأكل الثمرات ويعلم بنيه وبناته ، فانفاق الاموال من الاغنياء عناية بالجوع وسعادة للمجموع ، ولا عز لامرئ إلا إذا أحاط السعد بأتمته ، فانما هى موسيقى ذات فروع ، وهو أحد فروعها ، ان الانسان مدنى بالطبع ، لهذا السر « يحق الله الربا ويربى الصدقات » أى يذهب الله بركته ويهلك المال الذى يدخل فيه ، ويضاعف ثواب الصدقات ويبارك فيما أخرجت منه ، وعنه عليه الصلاة والسلام « ان الله يقل الصدقة فيربها كما يربى أحدكم مهره » ، وعنه عليه الصلاة والسلام « ما نقصت زكاة من مال قط » ، والله لا يحب) لا يرضى (كل كفار) مصر على تحليل المحرمات (أثيم) منهمك فى ارتكاب الاثم (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم) من مستقل (ولا هم يحزنون) على فائت (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا) اتركوا بقايا ما شرطتموه على الناس فى معاملات الربا (ان كنتم مؤمنين) بقلوبكم ، يروى أنه كان لثقيف مال على بعض قریش ، فطالبوهم عند حلول الأجل بالمال والربا ، فنزلت (فان لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله ورسوله) أى فاعلموا بها ، من أذن بالشئ إذا علم به ، فيقاتل المرابى بعد أن يستتاب حتى ينفى الى أمر الله كالباغى . ولما نزلت هذه الآية قالت ثقيف لا يدلنا بحرب الله ورسوله (وان تبتم) من أن ترابوا (فلكم رؤوس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون) فلا تأخذون الزيادة ولا يماطلكم المدين ولا ينقص مالكم (وان كان ذو عسرة) واذا وقع غريم معسر (فنظرة) فالحكم نظرة (الى مبصرة) فلينتظر الدائن مدينه الى أن يأتى اليسر من الله والفرج للمدين (وان تصدقوا) على المدين بالابراء من الدين (خير لكم ان كنتم تعلمون) مافيه من الأجر والذكر الجليل والقُدوة الحسنة والسعادة النفسية (واتقوا يوما ترجعون فيه) الآية معناها ظاهر .

[تنبيه] ولقد كنت كتبت ما تقدم وأنا مدرس بدار العلوم قبل الحرب العاتية الكبرى بنحو ثلاث سنين كما تقدم وبقي التفسير حتى هذه السنة ١٩٢٣ وابتدى بطبعه ، وقد حصلت الحرب من سنة ١٩١٤

وكان الصلح سنة ١٩١٨ ولا يزال الناس في هرج ومرج والأم كلها في اضطراب واختلاط لحقق الله عز وجل ما جاء في كتابه ، وكانت الحرب وظهرت دولة [البلشفية] وهي التي قضت على دولة روسيا وعلى الاستعمار بالسلطة والمال ، ولست أقول : انى أعرف كل شيء عنها أو أحرض عليها ، وإنما أقول : ان وعد الله حق ، والحرب التي ذكرها الله في القرآن من أجل المال قد قامت وذلك قوله : فأذنوا بحرب من الله ورسوله .

موازنة آراء علماء الإسلام في الربا بآراء الاشتراكيين

يقول علماؤنا رحمهم الله في قوله تعالى (وأحلّ الله البيع وحرم الربا) ان هذه الآية من المجمل الذي يرجع في بيانه إلى الحديث الشريف فان قوله : وأحلّ الله البيع يفيد جواز جميع البيوع سواء أ كانت فيها هو من جملة ما فيه الربا أم من غيره ، وقوله : وحرم الربا يقتضى تحريم جميع البيوع سواء أ كان فيها فيه التفاضل في النقد والنسيئة أم في غيره لأن كل بيع يقصد به الزيادة ولا معنى للربا في اللغة إلا الزيادة فيرجع في هذا المجمل إلى الحديث الشريف ، وقد ورد في الحديث بيان ما فيه الربا ، وهو ستة أشياء الذهب والفضة والبر والشعير والتمر والملح .

والربا قسمان ربا النسيئة ، وربا النقد ، ويقال له ربا الفضل : أعطى زيد عمرا عشرة دنانير إلى شهرين مثلا ليأخذ ١١ دينارا ، وهكذا البر والشعير ونحوهما ، فهذا هو ربا النسيئة .

وهكذا اذا أعطاه ١٠ دنانير في الحال بما يوازنها من الذهب بان كان حليا وزاد عليها زيادة ما ، وكان ذلك في الحال فهذا ربا النقد ، ومثل ذلك ما إذا أعطاه برّا أو شعيرا مثلا عشرة أراذب وأخذ منه أحد عشر بان كان هذا رديئا ، وكان الأوّل جيدا مثلا ، وكان في الحال فذلك يقال له ربا النقد .

فأما اذا اختلف الجنس بان أعطى ذهبا بفضة أو قمحا بشعير ، فذلك جائز فيه التفاضل نقدا يدا بيد ، ولم تكن العرب تعرف من معنى الربا إلا ربا النسيئة ، وهو المتعارف اليوم ، وهو الذي قاله ابن عباس ولم ير غيره ، ذلك أنهم كانوا يدفعون المال على أن يأخذوا كل شهر قدرا معينا ويكون رأس المال باقيا ، ثم اذا حلّ الدين طالبوا المدين برأس المال فان تعذر عليه الأداء زادوا في الحق والأجل ، فهذا هو الربا الذي كانوا يتعاملون به في الجاهلية ، فحمله ابن عباس عليه ، ولكن الحديث أثبت غيره ، ويكون محصل الصور ثلاثة بيع مطعوم مثلا بدراهم أو دنانير يجوز نقدا ونسيئة ، بيع دراهم بدنانير يجوز التفاضل فيه لكن يكون نقدا وكذلك الشعير مثلا بالبر ، فاذا أعطاه أردبا بأردبين جاز بشرط أن يكون حالا ، فأما الذهب بالذهب والفضة بالفضة والشعير بالشعير ، فلا يجوز الا مثلا بمثل نقدا ، هذا ملخص ما جاء في الربا .

ولما كان هذا المقام يحتاج إلى بيان الحكمة التي حرّم لأجلها الربا وإلى بيان تحديده والأصناف التي حرّم فيها وجب أن نبين ذلك على ما قاله العلماء ، فان الله عز وجل لما قال العرب : إنما البيع مثل الربا لأن كلا منهما يقصد به الفائدة فكيف يباح أحدهما ولا يباح الآخر ، وترجيح أحدهما على الآخر تحكم أجاب سبحانه بقوله : وأحلّ الله البيع وحرم الربا ، وترك الأمر ولم يبين إلا الحكم وحده تاركا لعقولنا التفصيل مع الوقوف عند النص ، فلنبين الحكمة التي قالوها أولا ثم نتبع ذلك بما يكون فيه الربا ثم نذكر مذاهب الاشتراكية .

حكمة تحريم الربا ورأى الامام الغزالي

ولقد رأيت للامام الغزالي هنا قولاً مفصلاً اختصره لك مع الفائدة فأقول : قال : ان الذهب والفضة لا يقصدان لذاتهما وإنما هما وسيلتان إلى النبادل ، فاذا كان عند امرئ جل وعند آخر زعفران وكلّ

منهما يريد أن يعرف ما المقدار الذي يستحقه الآخر في مقابلة ما عنده وكان هذان النقدان حكيمين فيقال : هذا الجبل يساوي ٢٠ ديناراً ، وهذا الزعفران يساوي عشرين ديناراً ، وشيثان يساويان شيئاً واحداً يكونان متساويين ، وهذان الحاكمان من اتجر فيهما وجبسهما فقد ظلم وكأنه حبس القاضي الذي يقضي بين الناس فيعطل مصالحهم .

وهكذا المطعومات لا يجوز أن تجعل سلعا تباع وتشترى قصداً وبالدات فإن فعل ذلك أصبحت مقيدة في أيدي الناس ، وكان الاحتكار والاضرار بالناس ، والناس في حاجة إليه والحاجة إلى الطعام شديدة ، فينبغي أن تخرج عن يد المستغنى عنها إلى المحتاج ولا يعامل على الأطعمة إلا مستغنى عنها إذ من معه طعام فلم لا يأكله إن كان محتاجاً ، ولم يجعله بضاعة تجارة وإن جعله تجارة فليبعه ممن يطلبه بعوض غير الطعام يكون محتاجاً إليه نعم بائع البر بالتمر معذور إذ أحدهما لا يستد مسد الآخر ، هذا ملخص ما قاله الامام الغزالي . وأنت ترى أن هذا القول وإن كان حسناً لا يكفي لمعرفة الحكمة ، فلنذكر ما قاله غيره . قال بعضهم : « إنما حرم الربا لأنه يمنع الناس عن الاشتغال بالكاسب ، وذلك لأن صاحب الدراهم إذا تمكن بواسطة عقد الربا من تحصيل الدرهم الزائد فقد كان أونسيئة خف عليه اكتساب وجه المعيشة ، فلا يكاد يتحمل مشقة الكسب والتجارة والصناعات الشاقة ، وذلك يفضي إلى انقطاع منافع الخلق ، ومن المعلوم أن مصالح العالم لا تنتظم إلا بالتجارات والحرف والصناعات والعمارات » .

وقال آخر : « إن الغالب أن المقرض يكون غنياً والمستقرض يكون فقيراً فالقول بتجوز عقد الربا تمكين للغنى من أن يأخذ من مال الفقير الضعيف مالا زائداً وذلك غير جائز » هذا أهم ما قاله علماء في حكمة التحريم .

ما الأصناف التي يحرم فيها الربا ؟

تقدم القول أن تلك الأصناف ستة ولكن هذه الستة لا يعلم الناس لم خصصت ؟ وهنا أخذ العلماء يبحثون ، فأما الشافعي رضي الله عنه فقال : هذا يدل على أن المقصود بالربا هو الطم والنقد لأن الحديث إنما ورد في النقدين والمطعومات فلنحمله على كل مطعوم قياساً على ما ذكر في الحديث ، وقال أبو حنيفة كلا فإن المدار على التقدير وهذه الأشياء مقدرة ، أما في الدراهم والدنانير فالوزن ، وأما الأشياء الأربعة فالكيل مع اتحاد الجنس في الجميع ، فكأن أبا حنيفة راعى تلك الأشياء من حيث أنها مقدرة فقياس عليها كل مقدر بكيل أو وزن كالقطن والنحاس والجص والنورة .

وقال آخرون كالامام مالك : إن المدار على القوت لأن هذه الأربعة من الاقوات فيقاس عاينها غيرها ، ومذهب الشافعي المتقدم يدخل فيه الثمار والقواكه والبقول والأدوية مكيلة كانت أموزونة .

وقال آخرون كابن الماجشون : إن كل ما ينتفع به ففيه الربا ، وهذا أعم الأقوال عند علماء الاسلام . واعلم أن هذا القول يناسب الحكمة التي قدمناها عن بعضهم ، وهي أن المرابي قد أخذ مالا بلا مقابل ولا جرم أن من أخذ الزيادة في مكيل أموزون أو غيرها من حيوان أو نبات أو معادن أو أرض فقد أخذ من الناس مالا بلا منفعة تعود على نوع الانسان فما الذي ناله الناس منه حتى أخذه ، إن الزارع والتاجر والصانع يبرزون للناس ما ينفعهم فما الذي عمله المرابي الجالس على كرسيه ، وغيره يخرج من الأرض أو يصنع أو ينقل البضاعة من بلد إلى بلد ويأخذ في مقابل ذلك ثمناً يزيد على الثمن الأصلي ، أما هذا فلم يفعل شيئاً ، وهذه الحكمة لا تفرق بين مكيل وموزون ومعدود ، وهذا هو الأقرب للعقل والواقع .

ولما اضطربت أقوال علماء الاسلام فيما ورد عن صاحب شريعتنا ﷺ لعدم تحديده تحديدا تاما قال ابن عمر خرج رسول الله ﷺ من الدنيا وماسأله عن الربا ، ومقصود ابن عمر أن هذه الآية من المجملات ثم جاء الامام الغزالي في مقام آخر وأبان أن كل هذه المعاملات والشروط والحدود والقوانين والعقود انما جعلت لأجل قصور الناس وعقولهم الضعيفة وحوصهم ، والا فالتاس جميعا متضامنون ، ويجب أن ينال كل حظه من العمل ومن المال ولا يدحر أحد شيئا بل يعين كل واحد أخاه بما زاد عن مقدار ما يحتاج إليه ، وهذا القول أشبه من بعض الوجوه بأقوال الاشتراكية في زماننا . قال :

« من أخذ من أموال الدنيا أكثر من حاجته وكنزه وأمسكه وفي عباد الله من يحتاج اليه فهو ظالم وهو من الذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله ، وانما سبيل الله طاعته ، وزاد الخلق في طاعته أموال الدنيا إذ بها تندفع ضروراتهم وترتفع حاجاتهم ، نعم لا يدخل هذا في فتاوى الفقهاء لأن مقادير الحاجات خفية ، والنفوس في استئثار الفقر في الاستئصال مختلفة ، وأواخر الأعمار غير معلومة ، فتكليف العوام ذلك يجرى مجرى تكليف الصبيان الوفار والتؤدة والسكون عن كل كلام غير مهم وهم بحكم نقصانهم لا يطبقونه ، فتركنا الاعتراض عليهم في اللعب واللهو ، وإباحة ذلك إياهم لاتدل على أن اللعب واللهو حق فكذلك إباحة العوام حفظ الأموال والاقتصار في الاتفاق على قدر الزكاة لضرورة ما جبلوا عليه من الخلل لاتدل على أنه غاية الحق ، وقد أشار القرآن إليه إذ قال تعالى : « ان يسألكموها فيحفكم تبخلوا ويخرج أضغانكم » بل الحق الذي لا كدورة فيه والعدل الذي لا ظلم فيه أن لا يأخذ أحد من عباد الله من مال الله إلا بقدر زاد الركب ، فكل عباد الله ركاب لمطايا الأبدان الى حضرة الملك الديان ، فمن أخذ زيادة عليه ثم منعه عن ركب آخر محتاج إليه فهو ظالم تارك للعدل وخارج عن مقصود الحكمة وكافر نعمة الله عليه بالقرآن والرسول والعقل وسائر الأسباب التي بها عرف أن ماسوى زاد الركب وبال عليه في الدنيا والآخرة ، فمن فهم حكمة الله في جميع أنواع الموجودات قدر على القيام بوظيفة الشكر واستقصاء ذلك يحتاج الى مجلدات اهـ

فها أنذا ذكرت لك مسألة الربا في الاسلام ، فانظر كيف كان ابن عباس يقصره على الربا المعروف الآن في سائر الأمم وعند الجاهلية ؟ وهوربا النسبة وانظر كيف جاء في الحديث شموله لسته أشياء في التقدين وفي المطعوم ، ثم كيف توسع العلماء في القياس من مطعوم الى قوت الى كل ما يكال ويوزن الى كل ما ينتفع به ؟ وكيف كانت الحكمة ؟ وهى تعطيل طائفة من الناس عن العمل مطابقة لأعم الأقوال وهو القول الاخير ، ثم انظر كيف أبان الامام الغزالي ماهو أوسع من ذلك ؟ وجعل الناس أطفالا جهالا ، وأن تلك الشروط والقوانين ما جعلت إلا تلبية لعقولهم الضعيفة ، ونفوسهم السخيفة ، والا فالناس كلهم اخوان ، فليعط كل منهم الآخر مايزيد عن حاجته ، ولعمري ان الاشتراكية المسماة بالبلشفية في البلاد الروسية عجزت عما وصل اليه الامام الغزالي إذ أرادت نزع الملكية العامة فججزت ، وأمرت أن تعطى لكل امرئ مقدارا معلوما من الأرض كبلاد الصين فان الملك هناك محدد لا يجوز لأحد الزيادة عن الحد المعلوم فيه ، هذا ماأردت ذكره في مذاهب الاسلام ، فلا ذكر آراء الاشتراكية :

آراء المذاهب الاشتراكية

وكيف كانت أبجثهم قريية مما ذكره علماء الاسلام

أبنا لك فيما مضى كيف ابتدأ دين الاسلام بتحريم الربا ، وكيف كان رأى ابن عباس أنه لا ربا إلا في النسبة وهو المتعارف الآن ، ثم جاء الحديث بستة أشياء ، ثم أوسع ذلك علماء الاسلام الى أن جعلوه في كل

ما كان مالا مادام من جنسه سواء أكانت الزيادة في القدر أم في النسبة ، وإذا اختلف الجنس فلنفع كما نشاء فبيع التمر بالشعير وزيد كما نشاء كالذهب والفضة ، وإلى هنا وقف جواد بحمهم ، ومنتهى نظرهم ، ولكنهم من جهة أخرى جعلوا أن هذا كله إنما هو لأجل الضرورة في أخلاق الناس وحرصهم وجشعهم ، وهنا وصلوا إلى غاية من الكرم والتسامح حتى جعلوا أن ما يملكه زيد يجب أن يتصدق على الناس بما فضل عن حاجته منه والا كان عبداً بخيلاً حريصاً فلا يكثر الاسان ذهباً ولا فضة ولا طعاماً ، بل كل ما فضل فهو للمستحق ، وأنت ترى كلام الامام الغزالي فيما تقدم ، ولكن الحق أن هذا القول لا يجوز الأخذ به على علته ، فان لكل انسان قوة وقدرة واستطاعة لا بد من ابرازها إلى الوجود ، وهذه المكارم التي ذكرها يجب أن تبحث بحثاً مدققاً لئلا يعطى الناس المجتدون ما لهم الى من تكاسلوا عن العمل ، هذا خطر عظيم ولتعلم أن هذا مذكور في ثنایا الكتب وليس هذا محل تفصيلها .

ولما كان الاسلام قد أشرب هذه المكارم شاعت الأوقاف وجعلت لتدوى الحاجة ، وترى أن الأوقاف في بلادنا المصرية تبلغ عشر الأملاك العامة ، ولعمري ان ذلك من آثار هذه المكارم الاسلامية العامة ، ومن آثارها الزكاة والصدقات العامة الواردة في الشرع ، وأكبر مصيبة اسلامية أن يعطى شيء من ذلك الى من لم يحم بما يستطيع من العمل ، فأما أولئك الذين لا يعملون ويأخذون من الصدقات والأوقاف وهم نائمون بلا علم ولا فضل فأولئك عالة على الأمة ومصيبة على الاسلام ، وقد آن أن أفصل لك آراء الاشتراكية فأقول : يقولون : ان مصادر الأرزاق أربعة :

- (١) عمل العامل .
- (٢) الأرض التي نعمل فيها .
- (٣) رأس المال .
- (٤) مدير العمل أو صاحب المشروع .

ويقولون : ان المال كل ما فضل عن حاجتك من طعام أو مصنع أو غيرهما ، فالقلة والخصير والمسكن والأرض التي لا تحتاج اليها تسمى عندهم مالا لأنك تقدر أن تبادل بها ، أما الدراهم والدنانير فقد قالوا فيهما ما قاله علماءنا كالامام الغزالي ، وهي إنما واسطة للتبادل وتسهيل المعاملات ، بل قالوا هم انها لا تسمى عندهم مالا لأنها لا تنفع في طعام ولا شراب ولا مسكن ، ويقولون : انما جاءت من مستلزمات الحضارة والنظام ، ومتى كانت الفوضى سقطت قيمة التعامل بهما وأضحى من عنده قبح شعير خيرا ممن عنده قطار ذهب ، ولقد سلكوا في التبادل الطريق التي سلكها علماء الاسلام ، فدكروا كيف يضطر الفقير أن يأخذ من الغني أردباً قمحاً بأردب ونصف بعد سنة ، وكيف يأخذ عشر جنيتها بأحد عشر جنيتها بعد زمن ما ، وبرهنوا أن ذلك ضار بالمجموع الانساني ، وأن ذلك المربى يصح سيدا لم يعمل عملاً للمجموع ويصح السادة الأغنياء مترفين متعمين والعبيد الأذلاء العمال في فقر مدقع مع الأشغال الشاقة ، فانظر كيف اتفق في التعليل وفي التحريم علماء الاسلام وعلماء الاشتراكيين ، ولكن الاشتراكيون تمادوا في الأمر الى حد بعيد جداً ، فأخذوا ينظرون في أمر العمل وأمر المال ، وصاروا يقولون : ان الغنى الذي عنده ما يزيد عن قوته من الحنطة وما يزيد عما يلزمه من الأرض يتعالى على العامل في المصانع وعلى الفلاح في الأرض ويقول : لكل منهما أنا عنك غنى ويمكنني أن أستعمل غيرك ، فيعمل الطرفان عنده بأقل القيمة ، وكلما زاد العمال والمزارعون بوفرة العمران ازداد أولئك الأغنياء ثروة وأصبحوا ملوك المال والناس لهم عبيد ، وكلما زادوا ثروة زاد الفلاحون والعمال فقراً ودلاً ، فأما أولئك فلا عمل لهم إلا الزخرف والزينة والاسراف والبذخ .

ومما زاد الطين بلة الآلات الحديثة المخترعة التي أغنت عن العمال ، فالآلة تعمل ما يعمل آلاف من العمال فيصبحون عاطلين ، ويفيض المال فيضا على صاحب رأس المال ، فالاشتراكيون يريدون أن تكون الأعمال العامة في المصانع وفي الأرض وفي التجارة في يد الحكومات والناس يعملون فيها كأ أسرة واحدة كل على مقدار طاقته ، أما ديننا الاسلامي فقد وضع بذور العدل والنظام بمسألة الصدقات والأوقاف ، وحسب الرجة والشقة والرافة والبر ، وحرم على الناس السؤال وبذل الوجه ، ولكن الأمة في العصور الأخيرة تفاقمت عن وضع الأمور في مواضعها ، فكثير من الأوقاف تصرف الى من لا يستحق ، وهذا مخالف للدين ، ولآية الصدقات التي جعلتها للفقراء والمساكين والعاملين عليها الخ .

هذا ما أردت ذكره في هذا المقام ، وسيأتى في هذه الأمة من يشكرون لنظامها على مقتضى الشريعة الغراء ، وينظمون أوقافها وأعمالها نظاما ينطبق على روح الشريعة ، ولانكون مجموعا غير منظم . وقد قال الله فينا : « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر » .

الكلام على الدين والرهن

ولما حرم الله الربا أحلّ السلم وهو البيع لأجل ، وسنّ أن يكتب فقال : (يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه) ويتخير المتداينان كاتباً يكتب بالسوية لا يزيد ولا ينقص (ولا يأب كاتب أن يكتب كما علمه الله) فمن منّ الله عليه بنعمة فشكرها صرفها فيها خلقت له والكتابة نعمة وشكرها إجابة من التمسوها ، وذلك سنة أو واجب عينا أو كفاية أقوال لكل من أربأها وجهة ، وأقرب الأقوال أن ذلك سنة ، ولن يصح الوجوب إلا اذا تعين خطر كبير ولم يكن الامن دعى لها والله أعلم .

واذن (فليكتب وليماله) (الذي عليه الحق وليتق) المملّى (الله ربه) ولا ينقص منه شيئا (فان كان الذي عليه الحق) ناقص العقل مبذرا (أضعيفا) كصبي أو شيخ (أو لا يستطيع أن يعلّ هو) لخرس أو جهل باللغة (فليملل) قيمه ان كان صبيا أو مختلّ العقل ، أو وكيله ، أو مترجعه ان كان غير مستطيع (واستشهدوا شهيدين) من الرجال المسلمين أو رجلا وامرأتين في الأموال خاصة عند الشافعي ، وفي أبعاد الحدود والقصاص عند أبي حنيفة وليكن الشهود عدولا ، ولم يكتب بالواحدة فضمّ لها الأخرى لتذكر إحداها الأخرى . وحرى بالشهداء أن يجيئوا اذا دعوا لتحملها ندبا أو وجوباً عينا أو كفايا على ما تقدم (ولا تساموا) أي تملاوا كسلا (أن تكتبوه صغيرا أو كبيرا الى أجله) فان (ذلكم) أكثر قسطا عند الله وأثبت للشهادة ، وأقرب الى أن لا تشكوا إلا اذا كانت تجارة حاضرة تديرونها بينكم من مبايعة بدين أو عين بأن تعاطوها بينكم يدايد أي إلا أن تتبايعوا يدايد فلا بأس أن لا تكتبوا (وأشهدوا اذا تبايعتم) أي بيع ، ولا يذنبى للتبايعين أن يضرا الكاتب والشاهد فلا يكلفانها الخروج عن مهمّهما ، أولا يمنعان جعل الكاتب ومثونه محيىء الشهيد كما لا ينفى للكاتب والشاهد ترك الإجابة والتحريف والتغيير ، فاذا كنتم مسافرين (ولم تجدوا كاتباً) ليكن الاستيثاق (رهان مقوضة) فان كان الأمانة ووثق كل بأخيه (فليؤدّ الذي أؤتمن أمانته وليتق الله ربه) في الحياة وإنكار الحق (ولا تكتبوا الشهادة) أيها الشهود أو المديونون ، فالمرء مطالب بالشهادة على نفسه (ومن يكتسبها فاه آثم قلبه والله بما تعملون عليم) تهديد .

الكلام على قوله تعالى : واتقوا الله ويصلحكم الله

أي اتقوه في مخالفة أوامره ونواهيه الدينية ، ويعلمكم أحكامه المتضمنة لمصالحكم . يقول الله : ليس تعليمي لكم خاصا بالصلاة والزكاة وما أشبهها ، إن الدين لا يقوم إلا بمصالح الدنيا ، وأنا عليم بهما فلتقوموا

بالأمرين ، وهذا باب واسع لفروض الكفايات التي سأشرحها في آخر السورة ، وأن المسلمين يعذبون في الدنيا والآخرة إذا لم يقوموا بقسطهم في نظام الأرض وسعادة الأمم لأن الله بكل شيء عليم ، ومن علمه يعلمنا مصالح الدين والدنيا فإذا نقصنا أحدهما خسر الآخرين ، فالمسلمون اليوم لما جهلوا أمر الدنيا نقص الدين وخسروا الدارين ، وقد آن أن يرجعوا إلى رشدهم ويقوموا بالعلوم ويعرفوا الصناعة ، وأنت أيها الفطن خبير بما ورد في العلم من الأحاديث والآيات فلا تطيل بذكره فقرأه في البخاري وفي الأحياء ، والله يهدي إلى الرشاد .

(المقصد المتمم للعشرين)

لِلّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يُحَاسِبِكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * ءَامَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَامَنَ بِاللّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ * لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا أُكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ *

التفسير اللفظي

قال الله تعالى (لله ما في السموات وما في الأرض) فهو العالم بما فيهما ، ولا جرم أن أخلاق العباد وأعمالهم مكتوبة لديه ، معلومة عنده ، مخزونة في الأئدة ف (إن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله) فكفى بنفسك عليك أيها الإنسان حسيبا (فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير) وهذه الأحكام والشرائع في القرآن (آمن الرسول) بها (والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله) يقولون (لا نفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا) أجابنا قولك (وأطعنا) أمرناك اغفر لنا (غفرانك ربنا وإليك المصير) المرجع ، لم يحمل الله أحدا فوق طاقته و (لا يكلف الله نفسا إلا وسعها) فمن آماه الله مالا ، أوجباه ثروة ، أو أناله قوة ، أو أورثه علما ، أو منحه فطنة ، فليشكر الله على نعمته برفد أخوانه ، وليكن لهم شمسا تضيء (لها ما كسبت) من الخير (وعليها ما اكتسبت) من الشر (ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا) تركنا أمرا من أوامرك سهوا (أو أخطأنا) من تفريط وقلة مبالاة ، وهذا دليل على جواز المؤاخذة في النسيان والخطأ خلافا للمعتزلة ، ولولا جواز المؤاخذة عليهما لم يكن للسؤال معنى (ربنا ولا تحمل علينا إصرا) عبثا يا صرحامله أي بحبس مكانه لثقله استعير للتكليف الشاق (كما حملته على الذين من قبلنا) كاليهود والنصارى (ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به) من العقوبات النارية بمن قبلنا (واعف عنا) احس سيئاتنا (واغفر لنا) واسترذنبنا ، والأول للكبائر ، والثاني للصغائر (وارحنا) بذلك (أنت مولانا) ناصرنا ومتولى أمورنا (فانصرنا على القوم الكافرين) فمن حق المولى أن ينصر من تولى أمره . انتهى التفسير اللفظي .

ايضاح

ههنا يحسن الكلام على قوله تعالى « وان تبدوا ماى أنفسكم أوتخفوه بحاسبكم به الله » الآية بإيضاح فنقول : قوله تعالى « وان تبدوا ماى أنفسكم أوتخفوه بحاسبكم به الله » يفيد أننا معاشر الآدميين محاسبون بما رسم في صدورنا ، وما قام بأفئدتنا ، فتارة يغفلنا وتارة تعذب على ذلك ، ويبيانه أن أرواحنا أشبه بلوح محفوظ يرسم فيه ما يرد عليه من الخواص الخس ، وما يقوم به من فكر ، فإذا مات الانسان ظهرت له صورته الحقيقية ، واطلع على جميع ما كان يتصوره في الحياة من خير وشر وعزم وكسل وتعجلى له نفسه نجليا واحما كأنها خريطة فيها رسوم مختلفة فينظر من الصور القبيحة فيها ويفرح بالصور الجميلة ، قال تعالى « يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا ويحذركم الله نفسه والله رءوف بالعباد » وقال تعالى : « اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا » فجعل النفس هي المحاسبة لأنها هي المطلعة على عوراتها وقبائحها ، وتفكر أيها القطن كيف تألم في الدنيا إذا اطلع أحد على ما أضمرنا من عمل قبيح ، أو نوبنا من نية سيئة ، ونحن نكتم أعمالنا وما نؤيناه ، فإذا نشرت هذه الأعمال دفعة واحدة واطلع عليها من كما نحاذر فكيف تكون حالنا ؟ ذلك هو الخزي العظيم .

وتأمل في قصة مريم كيف تقول لما اطلع قومها على أمها ولدت من غير زوج : « ياليتنى مت قبل هذا وكنت نسيا منسيا » وكيف يقول الله تعالى : « ويقول الكافر ياليتنى كنت ترابا » فالكافر يتمنى لو يكون ترابا ، ومريم يتمنى لو تكون نسيا منسيا ، فأما مريم فللخزي الذي يلحقها من قومها ، وقد عرفت هي وأهل بيتها بالطهارة والشرف ، فالخزي والعار على مقدار المظهر : وهكذا الكافر رأى علمه جهلا ، وصالح العمل قبيحا ، فيريد أن يتوارى بالحجاب فلا يجد لذلك سبيلا ، قال تعالى : « لنذيقهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أخزى وهم لا ينصرون » ، وقال : « ربنا لولا أرسلنا إليك رسولا فنتبع آياتك من قبل أن نذل ونخزي » .

واعلم أن نفس الانسان تسع جميع هذه الصور من أول الحياة الى آخرها كما يرسم في الهواء جميع صور الأشياء فتصل الى أعيننا ، ورسمها فيها أشبه برسم الصور في المرآة فاما ترسم فيها بحالة لطيفة في الطبقة الأثرية ، والنفس تقل من الصور على هذا النمط ما لا يتأهى ، ولذلك تراءنا تذكر حوادث وعالوما كثيرة مخزونة في نفوسنا ، وهذه الصور لا تنسى عند النفس وإنما نسيانها في الحياة الدنيا لضعفها هنا قال تعالى : « أحصاه الله ونسوه » وإذا أحصى الله أعمالنا عنده فقد أودعها في نفوسنا لقراءتها قراءة حقيقية ، والله تعالى يحاسبنا على تلك الصور ويكون الغفران والعذاب .

فكل حركة وكل فكر في النفس يدون فيها ويظهر لنا بعد الموت ، فليحاذر المرء فالحياة قصيرة .

على نفسه فليبك من ضاع عمره . وليس له منها نصيب ولا سهم

وأما قوله تعالى « آمن الرسول » الخ فاعلم أن هذا ختام السورة المشتمل على ملخص ما فيها ، ويبيانه أن السورة جاء فيها أمران : وهما الإيمان والعمل ، فالإيمان في أولها إذ قال « الذين يؤمنون بالغيب » الخ ثم ذكر المارقين والكافرين وأتى بأدلة الألوهية ودم اليهود وعدد فضائحهم ، لأن مقالاتهم كانت مناقضة لإيمان المؤمنين ، وهذا في الجزء الأول من السورة ، وأما الجزء الثاني فإنه أبان فيه الصلاة والصيام والحج وأعمال البر من الصبر والاخلاص والصدق والتقوى ومعاملة النساء وصيانة اللسان عن الحلف ، ثم ذكر الجهاد والمحافظة على البلاد ، وفضيلة الانفاق . وترك الربا ، وكيفية المعاملة ، فرجع الأمر إلى اثنين [إيمان وعمل] فالإيمان في قوله « آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون » الخ ، والعمل في قوله « وقالوا سمعنا وأطعنا »

وأطعنا غفرانك ربنا . فانظر كيف كانت الخاتمة على ترتيب السورة ، ثم تعجب أيضا في ترتيب الايمان بالله والملائكة والكتب والرسول ، ذلك أن الله أشرق نوره على الملائكة ، وأشرق منهم على الأنبياء ، فالملائكة واسطة . قال تعالى « وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي بأذنه ما يشاء » الخ ، فلهذا كالشمس والملائكة كالقمر ، ونور الشمس المشرق على القمر أشبه بالوحي الصادر من الله للأنبياء بواسطة الملائكة ، وهنا سؤال ، وهو أن يقال : أيهم أفضل الملائكة أم الأنبياء ؟

وقد اختلف العلماء في ذلك اختلافا كثيرا لا فائدة فيه إذ لا أثر له في العقول ولا في رقي المتعلمين . فمن الناس من يقول : الأنبياء أفضل من الملائكة ، ومنهم من يقول : الملائكة أفضل من الأنبياء ، وهؤلاء أفضل من الملائكة الأرضيين ، ويقولون : النبي أفضل من غيره من الناس ، ومن الصوفية من ينازع في تفضيل سائر الأنبياء على سائر الناس ، بل يفصلون بعض التفصيل .

ثم اعلم أن الأحوال ثلاثة : ماضية وحالية ومستقلة ، فقوله « آمّن الرسول » الخ إشارة إلى المبدأ ، وقوله « سمعنا وأطعنا » إشارة إلى الحال . وقوله « غفرانك ربنا وإليك المصير » إشارة إلى المستقبل ، وهذه الجمل ألقى بأواخر الكلام كما هنا ، فتعجب .

وقوله تعالى « غفرانك » أي اغفر غفرانك ، روى في الحديث الصحيح « ان لله مائة جزء من الرحمة قسم جزءا واحدا منها على الملائكة والجن والأنس وجميع الحيوانات ، فبها يتراحمون وادخر تسعة وتسعين جزءا ليوم القيامة » فهذا الحديث يفيد أن هذا العالم المادي لا نسبة بينه وبين ذلك العالم الذي تجلي الله فيه على عباده وظهرت رحمته بأجلى مظهرها . وفي الحديث أن النبي ﷺ قال « انه ليغان على قلبي واني لأستغفر الله في اليوم والليلة سبعين مرة » ويقول العلماء : ان كل ما علمه العبد منهما عظم في جانب كبرياء الله عز وجل ضئيل قاصر ، فلذلك كان ﷺ يستغفر من كل مقام يصل اليه ، لأن كل مقام دون مقام الجلال الالهي . قال الله تعالى « لا يكلف الله نفسا الا وسعها لها ما كسبت » من خير « وعليها ما اكتسبت » من شر الى قوله « لاتؤاخذنا » أي لاتعاقبنا ، والاصر الثقل ، والطاقة اسم من الاطاقة ، والعفو أن يسقط عنه العقاب ، والمغفرة أن يستر عليه جرمه صونا له من عذاب التخجيل والفضيحة ، والرجة نعيم الجنة ، وقوله « أنت مولانا » يراد به أن يستغرق العبد في جلال الله وجماله ، ويفرح بهذا الاستغراق وهو منتهى اللذات فهذه مراتب أربعة : مرتبة ترتيبا حقا ، سقوط عقاب جسمي بالعفو وستر الذنب بالمغفرة فلا يفتضح ، ونعيم الجنان والاستغراق في الجلال الالهي .

واعلم أن كل امرئ مسئول عما يطيقه من الأعمال ، فأف لمن كان ذكي الذؤاد سليم العقل قوى البنية ثم ينام عن الأعمال النافعة لأتمته ، وعنده قدرة تفوق غيره ، وكيف ينام القادر بعلم أو بمال أو بقوة بدنية كيف ينام عن مساعدة المجموع ، الله يقول : لا يكلف الله نفسا الا وسعها ، وبهذا أدعو جميع الأذكاء والعلماء والأغنياء وأقول : فيا حسرة على من عنده علم أن يصبر ويسكت ، بل لينشره ، ويا حسرة على من هو قادر على عمل أو نصيحة أن يذر الناس يتخطون ولا ينصحهم ، ويا حسرة على من عنده مال أن يذر الأمة الجاهلة فلا يسعى لرقبها بالطرق الشريفة العالية ، وليس معنى قولي أنه يعطى المال للقادرين على العمل ، وإنما يسعى لهم في عمل الشركات وينمي رأس المال ليكون أداة صالحة للعاملين من أبناء الأمة في الصناعة والتجارة مع الأجر المناسب والكسب اللائق ، فيا ويل من ضاعت حياته وهو غافل عما حوله . الطاقة متفاوتة ، فمن الناس من يطبق نفع نفسه فقط ، ومن الناس من يقدر على اسعاد أسرته ، ومنهم من يقدر على إرشاد أهل بلده ، ومنهم من يقدر على ارشاد أتمته ، ومنهم من يقدر على هداية جميع الأمم ، وكل من قدر على شيء من ذلك وغفل عنه أو أهمله اعتراه عند الموت من الآلام ما لا يطاق وندم ، ولات ساعة مندم ، وربما عذب زيد على تركه عمل لا يعذب عليه خالد ،

لأن هذا عذاب دائم ، فبه كان يترقى إلى العلا في تلك الساعات العالية ، فإذا فاز غيره وهو خائب ، وقد أمكنه ذلك تحسر حسرة لا مرد لها ، وندم ندامة الكسبي « ولات حين مناص » .

واعلم أن هذه الندامة دائمة ، والحسرة ملازمة ، والعذاب واقع ، فيا حسرة على امرئ قد رعى بذل معروف وبخل به ، ويا حسرة على من قدر على تفح الساس ونام عنه ، أن المقام مقام ارتقاء في الحياة الأخرى والارتقاء بالأعمال والأعمال بالامكان ، فمن أمكنه وفرط ندم على أنه لم يرتق في تلك الساعات العالية ، وليس يدرك ما قلناه اليوم إلا ذو بصيرة وعقل مشرق « والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم » .

اختلاف العقول وواجب الحكومات الإسلامية

اعلم أيديك الله أن عقول الناس مختلفة اختلاف ألوانهم وأشكالها ، فترى أن الجنس الأبيض من نوع الإنسان اتفقوا بياضا واختلفوا فيه بحيث لا يتساوى بياض عمرو بياض خالد ، وترى لكل عيني وأنفا وحاجبين وفما ، وقد اختلفوا اختلافا حقيقيا بحيث لا يتشابه وجهان على ظهر البسيطة ، هكذا عقولهم ، فهم وإن اتحدوا فيها قد اختلفوا في قابليتها وكل له استعداد يناسبه ، وفي العقول من السكوز ما إن مفاتيحه ليعوزها رجال ذوو علم يضعون كلا في المقام الذي استعدله ، ولقد جعل الله الأرض مختلفة البقاع ، ولاتقبل من النبات الأعلى مقدار استعدادها ، وكذلك النبات ، كل له مقام معلوم ، فمن النبات ما لا ينبت إلا تحت الماء كقصب السكر والأرز والنباتات التي أنواع من العكرش ، ومنها ما ينبت على وجه الصخر كخضراء الدمن وهكذا ، ثم إن النباتات التي فيها أعضاء التناسل غير مجتمعة في زهرة واحدة يكون سلطانها في المناطق المحترقة بين المدارين ، ولطالما دهش السياح بتلك المظاهر الجيلة ، وتأملوا تلك المراعي البهيجة فيها قطائع الأنعام سارحة هائمة لا يقودها قائد ولا يسوقها سائق ، والنباتات التي فيها تلك الأعضاء مجتمعة في زهرة واحدة يكون سلطانها في المناطق المعتدلة والنباتات التي أعضاء التناسل فيها خفية يكون سلطانها في المناطق الباردة .

ولقد خصص الله كل أرض بعدد من النيات فتجد في بلاد فرنسا ٨٣٠ جنسا ، وفي النمسا ٦٠١ وفي [لابونيا] ٣٠٠ ، وفي مصر ٤٣٠ وفي غيانه ٦٠٠ ، وفي جزائر الخالدات ٢١٢ .

جدول لذكر الأجناس والأنواع في بعض الأماكن

أنواع	أجناس	
٦٠٠٠	٨٣٠	فرنسا
٤١٠٠	٦٠١	نمسا
١١٠٠	٣٠٠	لابونيا
١٦٠٠	٥٠٠	بلاد البربر : أي المغاربة
١١٠٠	٤٣٠	مصر
١٢٠٠	٦٠٠	غيانه
٢٥٠	٢١٠	أسلنده
١٤٠٠	٥٠٠	جتيك
١١٣	٥٥	ترستان الكونا
٣٧١	٢١٢	كبرى (من جزائر الخالدات)
١٦	٣٥	هيلانه

وترى أن الحكمة خصصت لكل ما يحتاج إليه ، فقلّ الهواء وكان الماء أقلّ منه والحبوب أقلّ من الماء والجواهر والمعادن أقلّ من الطعام ، ثم الجواهر النفيسة أقلّ من الجيـع ، ثم ان الراديوم ذا القوة المدهشة الذي ظهر حديثا نادر جدّا في الطبيعة ، هكذا قول : ان الله جعل نوع الإنسان منه من خصمهم الله بحسب فطرهم إلى العمل الجسمي وهم الأكثرون ، وهذه الفئة طبقات بعضها فوق بعض ، وكل من كان أدقّ فـكـرا كان أقلّ وجودا كما شاهد في ذوى الصناعات الدقيقة ، ويلهم العلماء والحكماء ، ثم الأنبياء ، وهم أندر كالراديوم في المعادن ، قضت الحكمة أن يكون لكل شيء قدر ، وأن تكون العقول مختلفة كما اختلفت المشاهدات .

فكما أبط الله بالهواء سائر الحيوان والنبات للتنفس في جميع الأوقات ، وبالماء كل شيء وقتادون وقت وبالقوت في أقلّ من ذلك ، وبالسواء أدنى من ذلك وجعل المعادن أقلّ من القوت طلبا ، ولم يجعل من الراديوم دراهم ولا من الذهب محارث ولا من الحديد أقواتا ولا من الحنطة بحارا ولا من الماء جوا يحيط بالكرة ولا من الهواء جوا يصل إلى كرة الشمس بل جعله إلى حدّ فوقنا .

هكذا رتب عقول الناس على هذا النمط ، فلم يكثر من الأنبياء حتى يملؤا القرى ، ولا من ذوى الصوت الجليل والصور الفاتنة لئلا يفتن بهم الناس ، ولا جعل في كل قرية حكما فيلسوفا ، ولا أكثر من الأذكىاء المفرطين في الذكاء ، ولم يقلل من ذوى الأجسام القوية لئلا تضعيع الأعمال ، وإنما كنز في النفوس وفي العقول مواهب مقدرة بمقدار الحاجة ، ثم بعد أن رتب ذلك عملا قال على لسان رسوله « لا يكلف الله نفسا إلا وسعها » ليطابق قوله فعلة ، فذكر الوسع ، وذكر التكليف ، وجعله منوطا بالوسع ، وقال في آية أخرى « قل انظروا ماذا في السموات والأرض » فرأينا لكل مخلوق عملا يخصه ، ورأينا الاختلاف في الموجودات وفي الجدول السابق في النبات ، فقلنا . لقد صدق قوله تعالى فعلة « ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت » بل كل شيء عنده بمقدار .

هذه أشياء يراها الناس ولكنهم لا يفكرون ، فيقسمون العلوم على مقدار العقول كما وزع الناس على مناطق الأرض .

الله قد سهل هنا للناس ليفقهوا بفعل الجبال الشاهقة التي بين المدارين العالية رموسها عن السحاب جامعة لجميع خصائص الأرض كلها ، فلما كانت مخروبا للياه جعلت مخزنا للعلوم والحكم المقوشة على ظاهرها ، فترى أن جميع مناطق الأرض واضحة في آن واحد على مهابط هياليا والجبال المسماة [كرد لير] فان أعلى الجبل يمثل القطبين .

وأوسطه يمثل المناطق المعتدلة ، وأسفله يمثل المناطق الحارة ، وكل منطقة ينت فيها ما حدثت له ، فانظر كيف أوضح الله للناس طرائق الاستعداد بتوزيع النبات على المناطق ، ثم أعطاهم درسا أسهل ، فرسم الجبل على مثال الأرض ، ولما جهلوا هذا كله ، قال لهم على لسان رسوله بالفاظ يفهمونها « لا يكلف الله نفسا إلا وسعها » يقول الله : أنا قلت لكم في هذه السورة « ان في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والهلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض لآيات لقوم يعقلون » وأبنت لكم أن النظر في الأرض ونحوها يفيدكم تعقلا ، فإذا عجزتم فها هو ذا رسولي أقول على لسانه : « لا تكلف نفس إلا وسعها » فكما لا ينبت في المناطق الباردة بكثرة النباتات التي أعضاء التناسل فيها غير مجتمعة في زهرة ، هكذا لا ينبت العلم الرياضي أو الطبيعي في عقول خامدة ونفوس كاسلة ، فكما خزنت لكم في عقول الناشئين في القرى والبلدان

من نقائس وذخائر كما خزنت في الجبال الذهب والنحاس والحديد ، ودقنت في الأرض الفحم والماس ففراثر العقول أى استعدادها يكفل لكم كل ما تطلبون ، وهل تظنون أنى أينها لكم أكثر من ذلك .
ضربت لكم الأمثال في المناطق ونباتها ، والجبال ورسومها وقوشها ، ولما عجزتم أسمعكم هذه المعاني بألفاظ كما أسمع العميان ، فإذا بعد ذلك إلا أن تنظروا بأنفسكم انى آليت بعظمتى وجلالى أن لا أنزل نعمة إلا بقدر « وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم » .

نظام الحيوان على منهج حواس الانسان ومنافعه

ألم تروا يا عبادى أنى جعلت الحيوان مخصصا على المنهج الذى سلكته في خلقكم ، ألم أقل لكم في كتابى « وآتاكم من كل ما سألتموه » ولقد أعطيتكم كل ما سألتم بقدر ونظام .

ألم تروا الى حواسكم الخمس ، وهى السمع والبصر والشم والذوق واللمس ، ان لها لمطالب تخلق الطيور المغردة الحسنة الصوت المفرح السار اللذيذ لتمتع أسماعكم بحمىل النغمات ، وخلق أمثال الطاووس وسائر الحيوانات والطيور الجميلة ، والصور البديعة ، والجمائب المفصلة فى أنواعها ، وأجناسها متميعة لأبصاركم وبهجة ، ومن ذلك الدر والمرجان جعلتهما لذة للناظرين ، وخلق غزال المسك تأخذون من نواحيه ألد ما شتم من الروائح إجابة لسؤالكم ان أحييت لذة فيها تشمون وخلق لكم اللبن والسمن والجبن واللحم فى حيوان البر والبحر لتذوقوا لذتها ولتفتنوا بألوانها غدا متاعا إلى حين ، ومن أذاها العسل الذى به تتداوون وتتفكهون « وما كنا عن الخلق غافلين » .

وخلق لكم الحرير الناعم الملمس لتمتع به حاسة اللمس التى بها تلبس أن أسعدها بلذتها وجعلت ذلك قنة لكم غالية الثمن ، أخرج له الود فكان زينة لكم وبهجة للامسين ، وكسوتكم بما طلبتم للدفع من جلود الأنعام وأشعارها وأوبارها وجعلتها أثاثا لكم ومتاعا إلى حين ، وجعلت منها أحذيتكم وبيوتا تحملونها من بلد الى بلد آخر ، كل ذلك وقاية لأجسامكم أن يهلكها الحر والبرد بما تحسون بحواس اللمس فتهلكون .
أى عبادى : ألم تروا كيف قسمت الحيوان قسمة صادقة على حواسكم الخمس ومطالبكم التى تطلبها حواسكم وهل تظنون أنى أقرب الغافلين عن حق التائبين التائبين ؟ كلا وعزتى وجلالى لا ينال عهدى الظالمين ، انظروا ماذا فى السموات والأرض أعطكم على مقدار ما تعملون « وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم » فإذا أردتم يا عبادى أن تنالوا نعمتى فابحثوا فى العقول عن استعدادها كما تبحثتم فى الجبال عن معادنها ، وفى النبات عن منابتها ، وفى الحيوان عن مناسبتها من حواسكم ، وليهتم أهل الحل والعقد بتعليم الشعب كله رجالا ونساء ، وليقوموا أجسامهم بالرياضات الجسمية ، ثم ليصدقوا فى اختبارهم وامتحانهم ، ثم ليجعلوا كل طالب خاصا بما هو أميل إليه ، وإياكم أن تحيدوا عن هذا فانه ظلم مبين .

وهل رأيتمونى أنبت [النبات] فى الصخر أو الأرز فى الجبل ؟ ألم أضع كل نبات فى مكانه اللائق له ، وكل حيوان فى منطقته ؟ وفى حال تناسب منافعكم موزعا عليها بحساب ، كل هذا لأريكم كيف تستخرجون كنوز العقول وهى آتتكم ما خلقت لكم وأعز وأجل ، فشمروا عن ساعد الجد ، وجتوا حتى تظهر لكم أنوارى التى كنت فى النفوس الانسانية فى رجالكم ونسائكم ، ألم تقرأوا قولى : « والله أنبتكم من الأرض نباتا » فهذا بعض سرّ المصون .

هذا ولتعلم أيها الفطن أن علماءنا ورحمهم الله قد نهوا الناس لذلك فأوججوا على ذوى الاستعداد للفقهاء مثلا أن يجتدوا فيه لنفع الأمة ، فجعلوا الاستعداد سبب الوجوب ، فلنسر على منوالهم ، ولنسكن لنا عقول وأسماع وأبصار ، ولنفصل الصناعات والعلوم الواجبة على المسلمين .

الكلام على العلوم الواجب أ كثرها أو كلها على المسلمين في هذا زمان

العلوم الواجبة على قسمين : فرض عين ، وفرض كفاية ، وفرض العين هو ما يجب على كل مسلم ويعاقب عليه إذا تركه ، ويثاب عليه إذا أدّاه ، وفرض الكفاية ما يجب على مجموع الأمة بحيث يعاقبون عليه جميعا إذا تركوه ، فإذا قام في الأمة رجال به سقط عنهم الطلب ، فالواجب العيني كمعرفة الأمور العامة في الصلاة والصوم وكذا الحج ، ومعرفة ترك الغيبة والنميمة ، وكبر الوالدين وما أشبه ذلك ، وأما فرض الكفاية فمثل سائر العلوم الرياضية من الحساب والهندسة والجبر والفلك والعلوم الطبيعية من المعادن والنبات والحيوان والانسان والفضاء والمغناطيسية والحرارة والكهرباء ، وكذلك جميع العلوم الشرعية من الكتاب والسنة والاجماع والقياس المسماة [علم الأصول] والفروع ، وهو علم الفقه الذي يقوم به العلماء لنظام الدنيا وهم الفقهاء ، وهذه الفروع دينية وفروع الأخروية من الأخلاق في التصوّف ، والمقدمات من اللغة والنحو والصرف والمعاني والبيان والبديع والخط والاملاء والانشاء ، والمقدمات من علوم القراءات ومخارج الحروف وتفسير القرآن ومصطلح الحديث ، فاذن العلوم الدينية أصول وفروع ومقدمات ومتممات ، ألا وإن المشتغل بالمقدمات من النحو والصرف وهو لم ينل بعد الفضائل الدينية ، والكلمات الإسلامية أشبه بمن له آلات الزراعة وهي كاملة كالمحراث والفأس ثم تركها ولم يشق بها الأرض ، ولم يستنبط بها نباتا فهذا مغرور ، فالآلات الزراعية من المحاريث والمجالات الدارسات السائرات بالبخار ، والمخرجات للماء لا تقنى عن اخراج الزرع ، وهكذا العلوم اللسانية من النحو والصرف والمعاني وغيرها ان هي إلا مقدمات لعلم الدين .

الصناعات الواجبة كلها أو جلها على المسلمين

هذه الصناعات إما أن تكون حاصلة :

- (١) في الماء كالملاعين والسقائين والروّائين والشرابين والسباحين .
- (٢) وأما أن تكون حاصلة في التراب كحفار الآبار والقبني والأنهار والقبور والمعادن وكل من ينقل التراب ويقلع الأشجار .
- (٣) وأما أن تكون حاصلة في النار كصناعة النفاطين والوفادين والمشعلين .
- (٤) وأما حاصلة في الهواء كالزّمارين والوّاقيين والنفاخين .
- (٥) وأما حاصلة في الماء والتراب معا كالنفخارين والقديريين وضرباني اللبن وكل من يبل التراب .
- (٦) وأما حاصلة في أحد المعادن كالحدادين والرصاصين والزجاجين والصوّاعين .
- (٧) وأما حاصلة في النبات نحو الكتّانين ومن يعمل القنب والورق .
- (٨) وأما حاصلة في ورق الأشجار وحب النبات والحشائش ، أوزهر النبات ونوره ، والعروق والقشور ، كصناعة الدقاقين والعصارين والبزارين والشيرجيين .
- (٩) وأما حاصلة في الحيوان مثل صناعة الصيادين ورعاة الغنم والبقر وسياسة الدواب والبيطرة وأصحاب الطيور ومن شاكلهم .
- (١٠) وأما حاصلة في أحد الأجسام الحيوانية كاللحم والعظم والجلد والشعر والصوف والقرن كصناعة القصّابين والشوّائين والطباخين والدباغين والأساكفة والجزارين والسيوريين والحدّائين .
- (١١) وأما حاصلة في مقادير الأجسام مثل الوزانين والكيالين والتراعين .
- (١٢) وأما حاصلة في قيمة الأشياء كالصيارفة والدلالين والمقوين .

- (١٣) وأما حاصلة في أجساد الناس كالطب وصناعة المزيّنين .
 (١٤) وأما حاصلة في نفوس الناس وهي قسمان : عملية كمثل ما تقدم وعلمية مثل المنطق والعلوم الرياضية والطبيعية والالهية .

الصنائع كلها ترجع لأمر ثلاثة . الغذاء والكساء والبناء وكلها ترجع الى واحدة وهي حياة الانسان

اعلم أن الله خلق النبات والحيوان والانسان وجعلها درجات بعضها فوق بعض ، فالذي يكون أرفع شأنًا منها نجده أكثر احتياجًا ، وكلما قلت الحاجة كان أنزل ، مثال ذلك النبات فما كان منه كالحشائش ينبت في الظل والندى ، وفي سائر الأرض بلا تعهد ولا فلاحه ، وترى أمثال القمح والقطن يعوزها العمال والحفظ والسقي وترى الناس يزيلون الحشائش التي مازرعوها ، وهكذا ترى ما يزاول الناس زرعهم كالقضاء والعنب ، فالأول له من العمل بمقدار ثمرة ، والثاني أرفع ثمرًا ، وأبقى أثرًا ، وأشرف مقامًا ، فكان أحوج الى العناية ، فهكذا الحيوان أوقع من النبات لأنه يسعى لرزقه والنبات لا يسعى اليه ، وله حواس تهديه ، والنبات غنى عنها ، فأما الانسان فانه أكثر حاجة وأعظم شرفًا ، فانظر كيف سعى لغدائه كالحيوان وزاد افتقارًا عنه الى الكساء والى عناية أشد بالمساكن ، فعلى مقدار ارتقائه كان احتياجه ، وأهم حاجاته هذه الثلاث :

الغذاء والكساء والبناء

أما الغذاء فيكون من حب النبات وثمر الشجر وغيرها فكانت الحرثنة والغرس واثارة الأرض وحفر الأنهار وصناعة الحدادين والنجارين لصنع الآلات ، ثم صناعة المعادن واستخراجها ، وهذه هي الصناعات التي تتقدم الحرثنة ، ومنها صناعة البخار والكهرباء والبترو لتدور تلك الآلات الساقية والحرثنة ، ويتقدم ذلك صناعات كثيرة ، وهناك صناعات متممة للحب كالطحين والدق والعصر والخبز
 أما الكساء فان الانسان لما احتاج الى ما تستغنى عنه البهائم من اللباس إذ خلق عاريًا وهن كاسيات اتخذ اللباس بصناعة الحياكة وهي لا تتم إلا بالعزل ، وهو بالندف ، والندف يتقدمه الخليج ، وهذه مقدمات على الحياكة ، والحياكة تتلوها الخياطة والرفو والطرز ، أما البناء فان الانسان يستكن فيه من الحر والبرد والسباع ويخزن فيه القوت ، فتقدمه صناعات كالنجارة والحدادة وماشا كلها .
 وهناك صناعات جعلت للزينة كصناعات الديباج والخير والعطر ، فهذه خلاصة ما يحتاجه الانسان في هذه الحياة .

قواعد الشريعة الاسلامية في هذه الصناعات

واعلم كما قاله العلامة السيوطي في كتابه « اتمام الدراية لقراء النقاية » أن قواعد الشرع أن الوازع الطبيعي يغني عن الوازع الشرعي [مثاله] شرب البول حرام ، وكذلك الخمر ، ورتب الحد على الثاني دون الأول لنفرة النفوس منه ، فوكلت الى طباعها ، والوالد والولد مشتركان في الحق ، وبالغ الله في كتابه العزيز في الوصية بالوالدين في مواضع دون الولد وكولا الى الطبع لأنه يقضى بالشفقة عليه ضرورة ، هذه القاعدة نطبقها الآن على ما يحتاج له المسلمون فنقول :

قد استبان لك أن جميع العلوم والصناعات يقصد منها حياة الانسان وتهذيبه ورقيه ، والصناعات ترجع الى مقصودة بالذات وهي الثلاث المذكورة ، والى مقدمات لها و متممات ، وبعدها تكون صناعات الزينة ،

فعلى رجال الحل والعقد فى الأمة الاسلامىة أن لا يتركوا صناعة ولا علما إلا خصصوها لها أناسا، وليكن ذلك بحسب الاستعداد الجسمى والعقلى، فيوضع كل امرئ فى مركزه الذى خلق له، وأن الله قسم العلوم والصناعات على العقول كما قسم الذكورة والأنوثة بالعدل بين الناس.

وهنا يرد سؤال فيقال: لقد ذكرت العلوم الشرعية والفلسفية والصناعات، وجعلتها فروع كفايات، وكيف ساغ لك ذلك؟ وكيف تقرن علم الفقه والتفسير والحديث بالفلسفة وعلم الكيمياء والضوء؟ أقول: إن هذه كلها فروع كفايات وإن كانت متفاضلة فى الشرف فإن شرف العلم قد يكون لمتانة الدليل وصدق كاهنسة، وقد يكون للحاجة اليه وعمومها وإن كان قلنى الدلالة كالتب، وأما لجلال موضوعه وعظمته كالعالم بالله وملائكته ورسله، وكذلك شرف الصناعات.

(١) إما لعموم الحاجة إليها كالحياكة والبناء والحراثة.

(٢) وأما من جهة الصنعة نفسها كمثل من يعملون آلات الرصد مثل الاسطرلاب، ومثل صناعات من يصنعون الساعات التى تعرف الزمن فإن شرف هذه فى صنعها، فإذا صنع الاسطرلاب من نحاس كانت قيمته عظيمة جدا تساوى عشرات الجنيهات أومئات منها، ولكن النحاس الذى فيه الصنعة يباع بدراهم معدودة.

(٣) وأما من جهة عموم نفعها مع تساوى الناس فيها غنيهم وفقيرهم، صغيرهم وكبيرهم، كصناعة الزبالين والسمادين، فإن هؤلاء لو تركوا المدينة أسبوعا واحدا لامتلأت المدينة من السارقين والسماد فينقص عيش أهلها.

الوازع الطبيعى والوازع الشرعى

اعلم أن الله عز وجل سلط على الناس الحر والبرد، والسباع، والأعداء، والسارقين، فاضطروا فى البداية أن يتخذوا البيوت، وينسجوا الشعر والوبر، وسلط سبحانه الجوع على الناس، فكان الجوع للغذاء والحر والبرد ونحوهما للكساء، والحيوان الكاسر والأعداء وحوادث الجول للبناء. إن الله عز وجل لما رفع قيمة الانسان عن الحيوان والنبات كلفه الاستقلال فى حياته، وأزماه أن يسعى لسعادته، وبدأ ذلك بتلك الغرائز التى سلطها من الجوع والعطش والاحساس بالحر والبرد والخوف من السباع، وكلما تقدم الانسان فى مدنيته ازدادت حاجاته، فلقد كان يكفيه فى الفطرة الفاكهة غذاء، وورق الشجر وجلود الحيوان كساء، والمغارات مساكن.

إن الغرائز الكامنة فيه بمساعدة العقل ألزمت أن يتخذ ذلك بلا حكومة نظامية، ولامدارس ولا علوم، ولا يجب عليه فوق ذلك شئ بحسب المعاش الدنيوى.

فلما أن اجتمعت الناس فى المدن حدث لهم أحوال واستجدت لهم شؤون وجاءت واجبات فكانت الصناعات المتقدمة وغيرها، وربما عدت بالثبات لاسما فى هذا الزمان، ألا ترى أن السفر الذى كان يكفى أن يقال انه على جبل أو حار أو بغل أو سفينة أصبح الآن ذا شعب كثيرة من الطرق الحديدية والآلات البخارية والسفن العظيمة الجارية كأما مدينة والقواصات والطائرات، وكل هذه تحتاج إلى الأسلاك البرقية [التلغرافية] والبرق الذى لاسلك له وإلى علم المغناطيس والكهرباء، ونحو ذلك.

وبعد أن كان يكفى الوازع الطبيعى فى تربية المرأة لولدها أن تغذيه باللبن كالحيوان حدث اليوم حادث المدنية الذى به فسد الهواء فى المدن وازدحم الناس، وضاعت الأخلاق فوجب التعليم والتهديب، وقراءة العلوم ومعرفة الصناعات وصار الفرد مكلفا بشؤون خاصة على مقدار طاقته.

وليس يجوز لأولى الحل والعقد في الإسلام أن يتركوا الأمة وشأنها ، بل عليهم أن يجعلوا طواقف في العلوم والصناعات بمقدار فلا تزيد طائفة عن حاجة الأمة كما هو حاصل الآن ، فبلادنا المصرية مسكنة تجهل الصناعات المستحدثة في أوروبا ولا تعرف إلا القليل ، وهي عالة عليها فيها ، ولا ترى فيها كثيرا العلوم القضاء والمحاماة ، وعلم الفقه الاسلامي ، والأمة الآن كبقية الأمم الاسلامية متروكة سهيلا ، فالتعلمون في مدارس الحقوق والقضاء والمعاهد الدينية كثيرون جدا ، يزيدون عن حاجات الأمة المسكنة الفقيرة في سائر العلوم ماعدا هذين العلمين ، ويجب أن يتعلم كل ذي علم شرعى أو عقلى بعض الصناعات كالنجارة والحداة والكهرباء تقوية لبدنه ونكميلا لأمر حياته وحفظا لمروءته اذا لم يجد وظيفة ، وليكن تعليم السبق والرمي من أهم مقاصد جميع المعلمين .

الفرض العيني الواجب على كل مسلم

ولعلك تقول : أليس علم الفقه واجبا على جميع المسلمين ؟ فلماذا تجعله فرض كفاية كعلم الكهرباء ، وعلم النحو وصناعة البخار وسير القطار .

أقول : ندع اختلاف العلماء في الواجب العيني فانهم لم يتفقوا ، فعلماء التوحيد يقولون : الواجب العيني علمهم وعلماء الفقه يوجبون علمهم ، والمفسرون علمهم ، والمحدثون علمهم والصوفية علمهم ، وقال أبو طالب المكي : علم حديث بنى الاسلام على خمس الخ ، والحق أن الواجب على كل امرئ حفظ ذاته وحفظ عقله ودينه ، وحفظ الذات كفت فيه الغريزة ، فاذا ترك اللباس آذاه الحر والبرد ، واذا ترك المسكن تعرض للهلاك ، واذا رأينا من لم يحافظ على نفسه أرغمناه ، وأوجبنا عليه حفظها كمن يسكر أو يريد قتل نفسه ، والمكلف به المراء اعتقاد وفعل وترك ، فالاعتقاد هو الايمان بالله ورسوله وبقواعد الاسلام ، وأن يقوم بفعل الطاعات ويحجب المحرمات ، فأما علم الفقه الذي هو الشغل الشاغل لعظماء الاسلام فقد قال الامام العزالي فيه : ان أحكام الجراحات والحدود والغرامات ، وفصل الخصومات ، وما أشبه ذلك انما هي قانون السياسة وضبط الجمهور الذين يتنازعون بحكم شهواتهم ، فالفقيه معلم السلطان ومرشده إلى قانون سياسة الخلق ، وهذه في الحقيقة حراسة للدنيا والدنيا بها يتم الدين ، فالفقه الذي عند الأمة الاسلامية انما هو القانون والقانون لحفظ البلاد والعباد ، وبحفظ هؤلاء يتم الدين .

وليس يمتاز عما تقدم في الفقه أحكام الصلاة والصيام والزكاة والحج والحلال والحرام ، فكل هذا نظر الفقيه فيه دينوى لا أخروى لأنه يحكم بصحة الصلاة ظاهرا ، وكذا الزكاة والحج والاسلام ، وهذه كلها لانفع لها في الآخرة الا بالاخلاص والتوجه لله ، فالصلاة لانفع فيها ولا فائدة اذا كان قلب الانسان مشتتلا بما أهمه ، والفقيه يقول انها صحيحة والله يعلم انها باطلة « ويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون » .

بيان قصور التعليم بالمدارس المصرية في زماننا

وان الشاب يخرج من المدارس معمم العين ناعس الطرف فلا يرى نجما ولا شجرا ولا معدنا الا قليلا منهم قد ذكرت لك في الباب السابق أن علم الفقه لضبط السياسة في البلاد ، وقلت : ان أكثر المعلمين من مصر محدثون في هذا العلم ، ألا ترى إلى الجامع الأزهر الذي تعلمت فيه ، وإلى فروعها في دمياط ورشيد والزقازيق والاسكندرية وأسيوط ، وفيه الآلاف المؤلفة من الطلاب ، وإلى مدرسة القضاء الشرعى ، وإلى مدرسة الحقوق التي هي تبع للحكومة ، وإلى مدرسة الحقوق الليلية التي أقامها أهل فرانس في بلادنا وغيرها ،

فهل هذه المدارس كلها الامطلب واحد هو سياسة الجمهور ، وبعبارة أخرى ان علم الفقه الاسلامي وأصوله الذي يراد لأجل الافتاء والقضاء قد شاركه القانون الفرنسي وأصوله واصبحا علمين يقرآن ، وانكبت عليهما الطلاب للغرض الذي كان يسعى له طلاب المال والجاه ، والأمة المصرية اليوم مسكينة فقيرة في العلوم والصناعات ، أما في الصناعات فظاهر لأننا عائلة على أوروبا حتى ان نساءنا من كانت منهن غنية فالماشطة لها امرأة فرنجية والخالطة افرنجية والخادمة افرنجية والمرضع افرنجية ، وهذه صناعات يحرم على الأمة أن تكون خالية منها فيعذب المسلمون قاطبة على تركها .

وأما العلوم فانتا فيها فقراء ، ألا ترى أن علم الحيوان ، وعلم النبات ، وعلم المعادن ، وعلم الفلك مفقودات في المدارس الثانوية ، وقد كانت هذه في مدارسنا في أواخر القرن الماضي في النظام الذي سنه [محمد علي باشا] ومن بعده أن المدارس الثانوية هي المدارس التي تعطى الشاب صورة العلوم العامة ، وهذه مفقودة في البلاد الاقلية ، نعم يقرءون الحساب والهندسة والجبر وبعض الطبيعة كاحوال المادة الثلاثة : الصلبة والسائلة والغازية ، وخواصها العامة كالخيز وعدم التدخل إلى آخره ، وكالقوى المحركة والروافع والحرارة والمغناطيسية والكهربائية الساكنة والمتحركة ثم علم الخيل [الميكانيكا] ولكن هذه لا تغني عن علم الحيوان والانسان والنبات والمعدن ، يعيش الشاب ويموت وهو يجهل النجوم وعجائب الفلك ويجهل نبات مصر وحيوانها ومعادنها ويجهل تاريخ المصريين والسودانيين وأهل العراق وأهل الحجاز والعرب وما أصلهم وما تاريخهم ، ومن أين نزحوا كل ذلك مجهول في الاسلام في وقتنا الحاضر ، أما الأوروبيون فهم يعلمون أبناءهم ما يحتاجون إليه مما يناسب أحوالهم .

فالمسلمون جميعا يجهلون صناعة الحرب التي ارتقت فيها أوروبا وصناعات البريد والخرائط وغيرها من فروع الحياة الاقلية عرفه بعض مواطنينا من المصريين ، ولكن الجهل لا يزال مخبأ في البلاد كما خيم في سائر البلاد الاسلامية ، ثم المتعلمون عندنا محدثون في علم الحقوق وعلم الفقه كما قدمنا ، وهذا الانكساب من جهة ، وترك العلوم والصناعات الأخرى حرام على أولى الحل والعقد بل عليهم أن يعملوا بقوله تعالى « لا يكلف الله نفسا الا وسعها » ويخصصوا كل طائفة بعلم أو صناعة ، أما ترك الأمة سهوا لا هملا فهو حرام نعاقد عليه في الدنيا بالخرى ، ودوس الفرنج لنا بجهلنا وفي الآخرة بجهنم وبئس القرار .

أيها المسلمون : أيها المصريون : ان التلاميذ في مدارسكم أعينهم في غطاء ، انهم يقرءون ، ولكن ماذا يقرءون ؟ يقرءون شذرات من العلوم كالكيمياء والمغناطيس والضوء وأمثالها ، يقرءونها وهم متكفون يقرءونها بإيجاز ، تلك مقدمات الصناعات والمقدمات غير النتائج ، تلك تف من العلوم « لاتسمن ولا تغنى من جوع » لا يعرفون الجبال ، لا يدرسون محاسن الطبيعة ، لا يقرءون نظام النبات ، ولا أنواع الحيوان ، ولا بهاء الدنيا ، ولا جمال النجوم ، ولا بهجة هذه المناظر ، لا يقرءون العلم بلذة وفرح ، ولا يدرسونه بانشرح ومسرة .

حكاية

منذ ١٣ سنة قال لي ثلاثة من تلاميذ المدرسة الخديوية كانوا قد سافروا إلى أوروبا : اتنا نحن الثلاثة كنا نظهر اهتماما بجمال الزهر ، وبهاء الزرع ، وجمال الشجر ، فقال أستاذنا [الذي كان ناظرا المدرسة الحقوق في مصر ونشاجر مع مستشار المعارف الانجليزى لحرمان التلاميذ من الفلسفة في التجهيزى قل دخول مدرسة الحقوق ثم غادر البلاد وصار ملجأ للتلاميذ المصريين في مدارس الحقوق بفرانسا] .

مالى أراكم تعشقون الزهر وتحبون الجبال ، ولم أر هذا في التلاميذ المصريين ؟ فقلنا له : انا حضرنا في

سنة ١٩٠٧ م على مدرس كان يعطينا مواضيع الانشاء كلها في جبال الطبيعة فعشتقها ، فقال لنا : لماذا حضرتم الى أوروبا ؟ اذا ظهر في أمة من يحبها في الجبال ارتقت سريعا ، ومثل هؤلاء تتركلياتهم ، وهؤلاء يفتحون عيون شعبهم ويوقظونه في زمن قريب . انتهى

أيها المسلمون : أيها المصريون : دينكم يدعو للجمال وفهم الطبيعة ، دين قدماء المصريين كما قدمت في هذا التفسير يعشق في جبال السماء والأرض كما في النشيد الديني المتقدم ، أوروبا تقدس الجبال في العوالم ، فالقرآن وجميع الديانات والأهم تدرس جبال هذا العالم ، ونحن نجتزئ بالقشور الى يوم النشور ، أغمض أبناؤنا أجفانهم ، غطوا أعينهم وناموا ، لم يدرسوا ماحولهم ، نعم درسوا في كراسة المعلم ، وهي وحدها التي أقفلت أجفانه ، وأنامته وكرهته في العلم ، ليدرس النبات والحيوان والنجوم بصفة تشوق الطالب الى الدرس ، وترفع نفسه الى مستوى الحكمة والعلم ، وبهجة الأنوار القدسية ، ذلك هو الصراط المستقيم .

ولعمرك ان من يدرس في التجهيزي أحوال المادة الثلاثة : الصلبة والسائلة والغازية ، وخواصها العامة كالقصور الذاتي والحيز ، وكونها لها مسام ، وخواصها الخاصة كالتقابلية للطرق والسحب والاستعداد للتجزئة في المعادن ، وكذلك القوى التي تحرك الأجسام والروافع والضغط الجوي والحرارة والمغناطيسية والكهربائية والميكانيكا والضوء وقوانينه ، ان الذين يدرسون هذه وهم بعد لم يستكملوا هذه العلوم في صناعة من الصناعات وأيضا لم يقرعوا علم الحيوان والنبات وغيرها ، ان هؤلاء يكونون أشبه بمن قرأ الصرف والنحو وهولم يتضلع من الثر والنظم العربيين ، ويعيش حافظا نظريات لا تفيد في الحياة كمثل الذي حفظ الميراث والدعاوى والبيانات وسائر أبواب الفقه ، ولم يكن له فيه عمل ما ثم هو يجهل ما في القرآن من الاشارات للعلوم والاطلاع على الحكمة ، فهذا ومن قبله من الذين حبطت أعمالهم فلا يقيم لهم في الدنيا وزن : « قل هل نبشكم بالأخسرين أعمالا الذين ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا » فالتلميذ الذي يحمل الشهادة الثانوية لا يقدر على مهنة يشتغل بها وهو مغرور بشهادته ، والحق أنه قد خرج أعزل لاسلح له إلا تلك الورقة الكاذبة فلا يمكنه الاكتساب بماء لم ، بل هو تعلم التوكل على الناس ، فلا بد من قلب التعليم في مصر وفي المعاهد وأسا على عقب نظاما وشهادات وعلوما وتلقينا ، والله هو الوليّ الجيد .

قال الامام الغزالي في الاحياء : « ولو سألت الفقيه عن اللعان والظهار والسبق والرمى لسرد عليك مجلدات من التفريعات الدقيقة التي تقضى الدور ولا يحتاج الى شيء منها ، وان احتيج لم تخل اللد عمن يقوم بها ، ويكفيه مؤونة التعب فيها ، فلا يزال يتعب فيها ليلا ونهارا في حفظه ودرسه ، ويفعل عما هو مهم في الدين ، واذا رجع فيه قال : اشتغلت به لأنه علم الدين وفرض كفاية ، ويلبس على نفسه وعلى غيره في تعلمه ، والظن يعلم أنه لو كان غرضه أداء حق الأمر في فرض الكفاية لقدّم عليه فرض العين ، بل قدّم عليه كثيرا من فروض الكماليات ، فكم من بلدة ليس فيها طبيب إلا من أهل الذمة ، ولا يجوز قبول شهادتهم فيما يتعلق بالأطباء من أحكام الفقه ، ثم لا نرى أحدا يشتغل به ، ويتهاونون على علم الفقه ، لاسيما الخلافات والجديليات والبلد مشحون من الفقهاء بمن يشتغل بالفتوى والجواب عن الوقائع ، فليت شعري كيف يرخص فقهاء الدين في الاشتغال بفرض كفاية قام به جاعة وإهمال مالا فائمه به ، هل لهذا سبب ؟ إلا أن الطب ليس يتيسر الوصول به الى الأوقاف والوصايا ، وحيازة مال الأيتام ، وتقلد القضاء والحكومة ، والتقدم به على الأقران ، والتسلط به على الأعداء ، هيئات هيئات قد اتدرس علم الدين بتليس العلماء السوء ، فالتة تعالى المستعان واليه الملاذ في أن يعيدنا من هذا الغرور الذي يسخط الرحمن ، ويضحك الشيطان » انتهى المقصود منه .

وأنا أقول : أيها الامام قد مضى نحو ٩٠٠ تسعمائة سنة بعد تأليفك هذا الكتاب والمسلمون بأثمون

جاهلون ، وصر التي ظهرت في طليعة البلاد الاسلامية لاتزال كالعهد الذي تركت الاسلام عليه ، فيها معاهد العلم الديني لا يزالون في هذا التلييس وتبعهم رجال المدارس الذين لا يحلو لهم الامدارس الحقوق ومدرسة القضاء الشرعي ، كل هذا للظهور وتولى الحكم والمحاماة ، أما الصناعات والعلوم الأخرى فهي منبوذة الا قليلا فليس عندنا مبرزون فيها ، أما أوروبا فقد قهرتنا بالآلاتها القاتلة والحارثة والطاحنة وسبقونا في الاقتصاد والسياسة ثم ان المدارس عندنا تعليمها لفظي لا يعشق الشبان في العلم والبحث فهو تعليم خال من الروح ، ولذلك سقطت الأمة في هاوية الاحتلال الأجنبي .

الواجب على المجالس الشورية أو النابتة عن الأمة

الواجب عليها أن تقلب التعليم قلبا تاما في المعاهد الدينية والمعاهد الدنيوية وتدخل فيها التهذيب وكل ما يرغب في حب العلم وحب البلاد ومعرفة أحوال الأمم الاقتصادية في السوق ، وهكذا علم الأخلاق وعلم الحيوان والنبات والمعدن وما أشبه ذلك ، وليس يجوز أن يكون التعليم بلا ضابط وانما يكون على مقتضى الاستعداد المذكور في قوله تعالى « لا يكلف الله نفسا الا وسعها »

هل في الاسلام نابغون ؟

ولعلك تقول كيف تدم التعليم في الاسلام وفي مصر وفيها نبوغ ظاهر لذي عينين : أقول : على رسلك ان هؤلاء النابغين في الأهر والمدارس انما جاء من استعدادهم ومن دراساتهم الخاصة وبيئاتهم ، أما مستوى التعليم فانه ناقص ، وأهم من هذا أنه غير منظم لم ينظر فيه إلى ما تحتاج اليه الأمة ، الامام الغزالي يقول لنا : ان البلاد مشحونة بأهل الفقه وهي خالية من الاطباء ويندد على المسلمين ويقول قد ذهب الدين وضاع لماذا ضاع ؟ ضاع لأن البلاد ليس فيها من يقومون بجميع المطالب للأمة . وأنا أقول يا ضياع المسلمين اليوم ، يا ضيعة الاسلام ، أيها الامام المسلمون لا يزالون كما تركتهم فأهل الفقه وحفاظ القرآن يملئون البلاد وكذلك المحامون والقضاة ، أما علماء الكيمياء والطبيعة والضوء والكهرباء والسكك الحديدية والبرق وعلماء المعادن وعلماء الحشرات وعلماء السياسات فان هؤلاء في أوروبا وإيسوا عندنا وأنت أيها الامام تقول : ان الدين ضاع ، وأنا أقول لك : ان كثيرا من أهل بلادى لا يعلمون أن هذا من الدين ولا يعرفون بأن ديننا يحرم علينا ترك الصناعات الحرة الحديثة وصناعة الطرق الحديدية وصناعات المعادن ولا يتصوروا كثرة الناس أن ذلك فرض كفرض علم الفقه الذي به يكون القضاء ، وأقول فوق ذلك : قد أخبرني عالم صيني أن علماء الاسلام هناك ظنوا أن العلوم العصرية مخالفة للقرآن فتأخروا عن أهل الصين المشعنين للدين الوثني فأصبح الاسلام في زماننا مانعا من العلم في نظرهم ، والمسلمون هناك يلعبون سبعين مليوناً ، ولقد جاءني مرة أمير يقال له جبال الدين من الهند ومعه فتوى يسأل فيها عن علم الجغرافيا والتاريخ ، فأجبتة بأن العلوم كلها فرض كفاية ، وقال لي : ان علماء بلدى حرموا هذه العلوم وقابلني في هذا العام عالم تروسي فقال : ان بعض العلماء يقولون لا يجب شيء غير علم الفقه ، أما النظر في العالم العلوي فيكفي أن ينظر الانسان بعينه وهكذا الاسلام اليوم أضعف منه في كل زمان .

وأنا أطلب كل من وقع هذا في يديه أن يبحث في هذا الموضوع ويفكر بعقله ويستخرج العلوم الواجبة على المسلمين ويرفعها لولاية الأمور فانه ظهر بهذا القول أن علم الدين ليس خاصا بالفقه ، بل العلوم كلها والصناعات أصبحت فروعاً لشجرة واحدة هي الحياة الانسانية ، وكل ما عندنا الآن خطأ نشأ من عادات قديمة

راسخة ، فليقلب التعاليم في المعاهد الدينية على حسب ماقلناه وكذلك في المدارس العصرية وليكن للأمة حال جديدة ، فهذه الحال لايجوز بقاؤها وليدرس هذا الموضوع دراسة تامة ، فالاسلام وأمة الاسلام اليوم في خطر ، ولامنجى من الخطر الا بما ذكرنا واتباع قوله تعالى « لا يكلف الله نفسا الا وسعها »

الأوقاف الاسلامية والمعاهد الدينية

اذا تقرر أن فروض الكفاية تشمل العلوم والصناعات ، وأن المعاهد الدينية الاسلامية يدرس فيها علوم النحو والصرف والمعاني وأمثالها وعلوم أخرى من أصول الدين والفقه وكذا الحساب والهندسة والنظر في الكون ، أفلا ينبغي أن ينظر في أمر الشهادة النهائية ، ويقال ان هذه العلوم كلها فروض كفاية لافرق بين علوم الدنيا والدين ، فاذا نظر رجال الحل والعقد في المجالس النيابية في أمر ما تحتاج اليه الأمة من العلوم والصناعات ثم قرروا أن يكون في تلك المعاهد شهادات عالية أيضا للهندسة وأخرى للطب ، وللصناعات الشريفة باعتبار أنها فروض كفايات وان كثرة المتعلمين في البلاد في نوع واحد غير مفيدة كما قاله أسلافنا اذا حصل ذلك فاني أراه يوافق الدين ، بل أقول فوق ذلك : ان مخالفة هذا تنافي الدين لما قرره الامام الغزالي من النداء بالويل والثبور ومخالفة الدين بسبب كثرة الفقهاء وقلة الأطباء ، الله الله عباد الله اتقوا الله في دينكم وأمتكم وليكن لطلاب المعاهد الدينية حياة أسعد من هذه وأرق منها بتنوع شهاداتهم مع أنهم منسوبون للدين ، فمن أخذ الشهادة بالطب لا يكون أقل ممن أخذها بالفقه لأنهما معادرسا هذا الفن ولكن أحدهما اختص بالطب والآخر استمر بحسب استعداده في الفقه وهكذا الهندسة ويكون تخصصهم بحسب استعدادهم بالامتحان ، ثم ينظر أهل الحل والعقد في الأوقاف وتنظم نظاما تاما فلا تنق مبعثرة كما هي الآن ويحرم الاتفاق على العاطلين ويعرض ما فيها على أهل الحل والعقد وينظر العقلاء فيها بعقولهم فيما يطلبه حال الأمة ، ثم يستعرضون آراء المذاهب كلها من حنفية وشافعية وحنبلية ومالكية وزيدية وغيرها يأخذون من أقوالهم بما هو الأصلح للبلاد من حيث نظام الأوقاف وانماؤها ومن حيث الاتفاق على معاهد التعليم وأن يكون المتخرجون منها نافعين في نظام الأمة تبع قانون معلوم ونظام مسنون ، لا بالهوى والعادة ويكون ذلك بمقتضى قوله تعالى « لا يكلف الله نفسا الا وسعها » أما أما فقد كتبت ما في وسعي وهذا أنا به مكلف وهذه

بذرة سينميتها العلماء ويسقي زرعها العقلاء ويعمل بها الثواب النبلاء .

اتهى تفسير سورة البقرة مساء الجمعة ١٣ ابريل سنة

١٩٢٣ م ، ٢٦ شعبان سنة ١٣٤١ هـ . بنزلا

بشارع زين العابدين رضى

الله عنه آمين

(تم بحمد الله وحسن توفيقه الجزء الأول من كتاب « الجواهر » في تفسير القرآن الكريم

ويليه الجزء الثانى : وأوله تفسير سورة آل عمران)

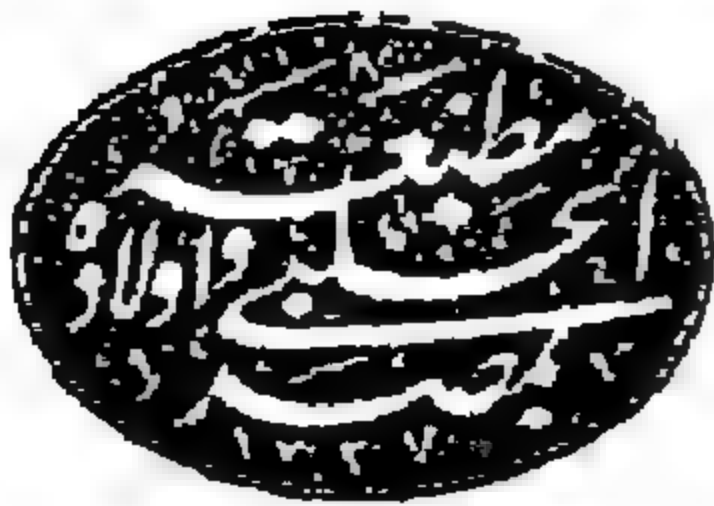
(يقول الفقير اليه تعالى (ابراهيم بن حسن الانبائي) خادماً العلم الشريف ورئيس لجنة
التصحيح بمطبعة الشيخ الجليل (مصطفى الباني الحلبي وأولاده بمصر)

جدال من كشف لنوى البصائر مخدّرات آي التنزيل ، وأشهدهم مكنون أسرار التأويل ، وأخرج بهم
من الجهالة ومتعمهم بنعيم المعرفة ، وأمدّهم من أبحر فيوضات أنوار أسرار المؤلفه ، وصلاة وسلاماً على
أجل مبعوث بأفضل كتاب الى خير أمة ، سيدنا محمد وآله وصحبه ومن اتبع دينه القويم وأمه
[وبعد] فلما كان كتاب ربنا جلت عظمتة بحر معارف لا يتناهى ، وينبوع حكم لا يحيط بعلمها الا من
أبدعها وسوّاها ، وكان العارفون من العلماء الألباء ، لا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء ، وقد اغترف كل بقدر
مبلغ علمه ، ومنتهى وسعه ، أهل من بينهم الأجل الأتجد ، والملاذ الأنعم الأوحّد ، الفيلسوف المحقق ، والجهنّد
المدقق ، الشيخ « طنطاوى جوهرى » ذوالفيوضات الربانيه ، والمواهب اللدنيه ، « يؤتى الحكمة من يشاء
ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً » ولله درّه : لقد اغترف من بحار أنوار معالى التنزيل بالقدح المعلى ،
وأتى بمالم يسبق به من كل أوضع أجلى ، وضمنه بدائع حكم الموجودات وغرائب غرائز المكوّنات .
فالى الأمة الاسلاميه أرف هذا السفر الكريم والكتاب العظيم [بعد اعاده طبعه للمرة الثانية بادخال
تحسينات جمة ، منها تكميل التفسير اللفظى لبعض الآيات ، واستدراك أشياء ، ووضع
بعض صور شمسية هامة ، رأى فضيلة المؤلف ضرورة إثباتها ، وما أوجدته
سنة رقى الطباعة من التقدّم الفنى وجودة الورق الخ] لتقف على
حقائق الأشياء ، فتخرج من ورطة الجهالة الشنعاء ، وتتحلى بحلى
المعارف ، وتستظلّ بظل تبيانها الوارف ، وتحوز فضلها
بين الأمم . وذلك بالمطبعة المذكورة أعلاه ،
ووافق تمام طبعه أوائل محرّم الحرام سنة

١٣٥١ هجرية على صاحبها

أفضل الصلاة وأتمّ

التحية آمين



الخطأ والصواب

غلبنا التصحيح ففاتنا سقط وأشياء أخرى يدركها القارىء بلاتنبية ، وهذا جدول بما عثرنا عليه من ذلك ، وما هوذا :

صفحة	س	خطأ	صواب
٦	١٢	بِمَقَرَّسَهَا	بِمَقَرَّسِيهَا
١٣	٣٣	من الشمس وضوءه بالنسبة لضوئنا	مرة وضوء الشمس بالنسبة لضوئها
١٩	١٨	التشبه بالله	حب الله
٢١	٢٣	كثيرا	كثير
٢٣	٨	فَالْمَقْرَأَةُ	فَالْمَقْرَأَةِ
٣٥	٢٩	أَبْكَ	أَبْكَى
٣٦	١٨	وَكَمْ	وَكَاثِن
٣٦	٢٠	كقوله عليه الصلاة والسلام	كما في هذه الحكمة
٣٨	٣٣	البلاعة	البلاهة
٤١	٢٢	المشهور	المشهورة
٤٣	٢	انما	
٤٦	٢٢	عليه	عليك
٦٤	٢٨	وتحوط الملوكة العلماء والشعب بالجيوش	ويحيط بالملوك والعلماء الشعب والجيوش
٧٨	٢٣	في هذه الكتاب	في هذا الكتاب
٨٠	٦	والمراد باليهود والنصارى إلى قوله إلى أسفل	
٩٢	٢	فيستخذنون للشهوات	فيستخذنون للشهوات
١٠٢	٢٢	في كتبهم	وفي كتبهم
١٢٠	١٤	والتحريف	والتخريف
١٣١	٢١	أصبحوا	ليصبحن
١٥٨	١٣	الأمراء	الأيراء
٢٠٦	٢١	ماقبلته	ماقبلته

نمت

فهرس

الجزء الأول

من كتاب

الجواهر في تفسير القرآن الكريم

صفحة

- ٢ خطبة الكتاب ، وفيها دعوة المسلمين عامة إلى البحث في العلوم الكونية .
- ٣ تفسير سورة الفاتحة ، عجائب الحيوانات في تفسير معنى الرحمة
- ٣ عجائب النمل والنحل والعنكبوت في توضيح معنى الرحمة
- ٥ نسخ العادات العربية الجاهلية من مدح المحسنين والملوك واختصاص الجد والعبادة بالله اطلاقا للحرية والمساواة ، نبذة من أشعار العرب ، محاورات بين رسل سعد بن أبي وقاص في حرب القادسية وبين [يزدجرد] ملك الفرس ورستم قائد جيشهم في زمن عمر في أن الناس لا يستعبد بعضهم بعضا .
- ٧ الشريعة الإسلامية والنظر في الآفاق وفي الأنفس .
- ٨ دعوة المؤلف جميع المسلمين من سنيين وشيعيين وزيديين وغيرهم أن يدرسوا النبات والطب والمعادن وجميع العالم العلوي والسفلي .
- ٩ عجائب النرة والقمح والتمر ، وكيف ريت لدخولها في قوله « رب العالمين » .
- تربية الله للؤلؤ في البحر ، تربية الجنين في بطن أمه ، حكاية الأميركي صاحب الدجاج في فقس بيضها ، تربية الولد باللبن ، التربية الطبية ، التربية في المدارس بعلم اليدا جوجيا ، تربية الله للعقول الكبيرة بعلم المنطق لادراك العلوم العالية ، الجمد يكون على مقدار علم الخادم ، معنى العالمين .
- ١٣ ضرب مثل للعالم العلوي بامرأة جيلة وقتيات يدون حولها أقل منها جالا وهكذا
- ١٤ العالم السفلي ، عالم النبات ، عالم الحيوان ، علم التشريح .
- ١٥ حكاية المؤلف العظيم والمقص الذي أهده لمن لم يقرأ كتابه ، أسباب الجمد ، زيادة ايضاح لما سبق .
- ١٦ سؤال وجواب وضرب مثل لحال القرآن بما أبدع الله في العالم .
- ١٦ الفلاح وما شئته وولده والمهندس والعالم الطبيعي والحكيم وضربهم مثلا لدرجات الناس في فهم القرآن
- ١٨ معنى : « اياك نعبد الخ » ، شمول الصراط المستقيم للعفة والشجاعة والحكمة والعدل ، وهي أصول علم الأخلاق ، أقسام النعم : المال ، الأصحاب ، الأهل ، الأعوان ، الصحة ، العقل ، الحكمة ، وجوب الاحتفاء بالنافعين للأمة .
- ٢٠ حكاية سولون الحكيم اليوناني ، الفاتحة أم القرآن كيف شملت الفاتحة العلوم وكان علم الفقه غير داخل فيها عند الغزالي ؟ وكذلك علم الكلام .
- ٢٢ مقارنة فاتحة الكتاب بفواتح البلغاء وأصحاب المعلقات ، ذكر فواتح المعلقات السبعة مع شرحها ، وفواتح ثلاث قصائد أخرى وموازنتها بالفاتحة وبأوائل السور .

- ٢٤ قصة اسلام عمرو وبعض سادات بني شيبان وهم مفروق بن عمرو ، وهاني بن قبيصة ، ومثنى بن حارثة ،
والنعمان بن شريك ، وكيف أدهشهم ماسمعوا من القرآن كما دهش سيدنا عمر إذ قرأ أول سورة طه
آيات العلوم والأخلاق في سورة الفاتحة .
- ٢٥ تقسيم سورة البقرة إلى باين عظيمين : الأول غلب فيه التوحيد ومحاجة اليهود ، والثاني غلب فيه
الأحكام الشرعية ، وفي كل منها عشرة مقاصد .
- ٢٦ تفسير [ألم ذلك الكتاب لاريب فيه] الخ
- ٢٨ التفسير اللفظي لآيات : « إن الذين كفروا سواء عليهم الخ » .
- ٢٩ التفسير اللفظي لآيات : « ومن الناس من يقول آمنا بالله الخ » .
- ٢٩ المقصد الثالث في قوله : « مثلهم كمثل الذي استوقد نارا الخ » .
- ٣٠ التفسير اللفظي لهذا القسم .
- ٣١ المقصد الرابع : « يأيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم الخ » ، التفسير اللفظي لهذا القسم .
- ٣٢ ايضاح وتفصيل .
- ٣٣ فصل آخر في هذه الحكم الكونية ، وفيه تفصيل التشبيه الذي في هذه الآية على تشبيه ابن المعتز في
قوله : وساق صبيح الخ .
- ٣٤ بدائع العلم لمناسبة تفسير « الذي جعل لكم الأرض فراشا والسماء بناء » ، قول النبي ﷺ لعمران
ابن حصين ، الدهرية وأبو حنيفة ، الدهرية والشافعي واحتجاجه عليهم بورق الفرصاد [التوت] ،
شعر أبي نواس
- ٣٥ آراء سبنسر في العلوم الطبيعية والدين ، وتأسفه على تقصير أهل بلاده في العلم ، كلام المؤلف وموازنته
بين أمة الاسلام وأمة الانجليز ، تشنيع المؤلف على الشبان الذين يحقرون الديانات اتباعا للفرجة وهم
أجهل الناس بعلوم أكابرهم .
- ٣٦ موازنة كلام علماء الاسلام في هذا المقام بآراء سبنسر وأنهم عرفوا هذه المعاني قبله .
- ٣٦ سؤال تلميذ بالمدرسة الخديوية للمؤلف وادعاؤه كفر سبنسر ، واجابة المؤلف له ببيان الحقيقة .
- ٣٨ العلم المنتشر في المدارس المصرية لا يهدى الطالب ، تفصيل الكلام على الأنداد وعبادة الأصنام .
- ٣٩ من الأمم من مات عندها العظيم فعبدته ، الصابئون عبدوا الملائكة فالكواكب فالأصنام ، حفلة الزار
أوافق قدماء المصريين للكواكب ، دين التثليث .
- ٤٠ الآلهة الهندية الثلاثة ، وهم برهما وفشنو وسيفا ، ومعناها الخالق والحافظ والمهلك ، التثليث عند الفرس
وقدماء اليونان .
- ٤١ الأصنام عند العرب الذين نزل عليهم القرآن .
- ٤٣ جنة العارفين وهي المعارف ، وجنة البله وهي التي فيها المأكول والمشروب واللذات الحسية .
- ٤٣ ضرب الأمثال وأن منها ما هو ظاهر كقوله : « مثلهم كمثل الذي استوقد نارا » الخ ومنها ما يحتاج الى
تأمل مثل أوصاف الآخرة وأحوالها .
- ٤٤ ضرب مثل يبين فيه اختلاف مشارب الناس بالفهم ، فالمرأة الجميلة ينظر لها ابنها وأبوها وأخوها وزوجها
كل بظفر خاص ، وأربعة من العلماء يفسرون قوله تعالى : « لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة »

- ٤٥ بما يناسب معارفهم في مسألة حرب الكفار، فتوى علام بخاري لأمرها بتحريم الحرب بالمدافع وضياع البلاد المقصد الخامس : « كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم » الخ وكيف يقول الله : خلق لكم ما في الأرض جميعا ، والغابات والمرجان في البحار وغيرها في يد القرنجة ، الكلام على السموات السبع
- ٤٦ التفسير اللفظي لهذا المقصد .
- ٤٧ السموات السبع في الانجيل ، موافقة لآراء اليونان ، كيفية خلق العالم في الآراء الحديثة .
- ٤٨ أبعاد السيارات الثمانية ، السيارات العلوية والسيارات السفلية ، النجوم الثوابت وأن منها ما يصل نوره لنا في ألف سنة نورية .
- ٤٩ أقدار الكواكب وعدد نجومها ، وأن مجموعها ٢٢٤ مليوناً من النجوم ، علوم القدماء قاصرة في عالم السموات ، وجمال الله وقدرته ظهر في العلم الحديث ، أسئلة وردت على المؤلف : ان الذين ينفون عالم السموات يجهلون العلم القديم والحديث ، عدد السماء سبعة لا مفهوم له .
- ٥٠ رأى الامام الغزالي : ان طباق السموات كطباق البصلة لا يهيم عددها ، فهي على كل حال فعل الله ، غباوة الجبناء الخائفين من هذه المباحث ، ملخص هذه المباحث ثمانية .
- ٥١ المقصد السادس : واذا قال ربك للملائكة الخ .
- ٥٢ التفسير اللفظي لهذا المقصد .
- ٥٣ بحث ضاف تحت عنوان [الايضاح في الحكمة العلمية والعملية] ، واشتمل قصة آدم على الحكمة العملية والعلمية .
- ٥٣ الله والملائكة وآدم ، وأن تشرح الجسم الآدمي ومعرفة علم النفس نعرفنا تدبير الله للعالم وتسخير الملائكة من نظامه ، فالعالم كالجسم والملائكة كالنفوس والله مدبر العالم كما أن الروح مدبرة للجسم .
- ٥٥ اجتماع خصائص الحيوان في الانسان ، الفأر والهُوام والأسد والأرنب والديك والسمك والتمر والحمام والثعلب والغنم والغزال والجل وهكذا مما يقرب من ٤٠ حيواناً بأخلاقها .
- ٥٦ تفصيل الكلام على الملائكة بطريق الاقناع بسلسلة العالم المشاهد .
- ٥٦ آراء أهل البيانات والحكماء في الملائكة وهي خمسة ، ثم رأى علماء الهند .
- ٥٧ بيان علم الأخلاق من قصة آدم وقايل وهايل ، وهي ترجع لأحوال ثلاثة : كبرابليس ، وحرص آدم وحسد قايل ، والأخلاق المنحرفة متفرعة عليها .
- ٥٩ المقصد السابع وفيه فصلان الخ : « يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم » الى آخر الآيات
- ٥٩ التفسير اللفظي لهذا المقصد .
- ٦١ ماجاء في انجيل برنابا من البشارة بالنبي ﷺ تصريحاً في مواضع كثيرة ، وعدم الصلب وغير ذلك من الحقائق ، تحقيق الكلام في انجيل برنابا ، وأنه كان مكتوماً عند الباب لما فيه من الحقيقة المحمدية
- ٦٤ مبحث شفاعة النبي ﷺ وأنها أجمعت عليها الأمة ، وهي تتحقق بعلم وعمل ، فمن آمن فقد استعد للهداية ، فان من لم يتعهد نبات الايمان بالسقي بماء الأعمال لم ينل تمام الشفاعة ، وانما ينال منها على مقدار ما استكمل في نفسه ، وهذا الرأي يجمع الآيات والأحاديث المختلفة ، والمذاهب المتضاربة من أهل السنة والمعتزلة والفلاسفة ، وهو يقرب من رأى ابن عربي والامام الغزالي ، وهو أقرب الى رضى الأمة الاسلامية ، وفيه محادثة المؤلف مع سيدة روسية في عيسى وفدائه لأتباعه ، وقصة السيدة الروسية

مع الراهب في [دير طور سيناء] ، ورد المؤلف على كلامه واستحسنها ذلك كله ، وضرب مثل الأنبياء وأتباعهم بقائد جيش الترك إذ قام معه قومه ، وصدّوا عدوّهم ، ولم يشكّلوا على القائد وحده ، فهكذا الأنبياء وأتباعهم ، وبمثل هذا تمّ شفاعتهم لهم ، والعلماء يشفعون ، والشهداء على هذا القياس .

٧١ تفضيل بني اسرائيل .

٧٢ « وإذ فرقنا بكم البحر » الخ ، والتفسير اللفظي لذلك . آيات التوراة في سفر الخروج ، في خروج بني اسرائيل من مصر .

٧٣ سفر الخروج ووصف ما كلّ بني اسرائيل في التيه .

٧٣ « وأنزلنا عليكم المن والسلوى » الخ ، والتفسير اللفظي لذلك .

٧٤ « وإذ استسقى موسى لقومه » الآيات .

٧٥ التفسير اللفظي لهذا المقصد .

٧٦ إيضاح الكلام في قوله تعالى : « اهبطوا مصرا فإن لكم ما سألتم » وأن أهل المدن يذلّون وأهل

البادية قانعون أعفاء ، فهم أقرب إلى الفضائل ولذلك يقتلون المتدينين ، وذكر تاريخ العرب والرومان

وبني اسرائيل ، وانهم لما تنعموا داسنهم الأمم البدوية والفرنجية ، اليوم قد استعدّوا لهذا الدور كمن

قبلهم ، ثم ما الذي يفعله المسامون لاققاء هذا الخطر ، فليقللوا من الشهوات ، وليرتقوا الأجسام ،

وليحفظوا العقول ، وليأكلوا من الطعام مالا يكثر تركيبه ، وأن يكونوا أعفاء قانعين ، فاذا انغمسوا في

النعم أذلّتهم الأمم ، ذكر الفوائد الطيبة في هذا .

٨٠ « إن الذين آمنوا والذين هادوا » .

٨٠ قصة البقرة ، حكاية اليتيم البار بأمه صاحب البقرة .

٨٢ الأمم الضعيفة تقلد الغالبة في أخلاقها وتقاليدها كما قلّد بنو اسرائيل المصريين فعبدوا عجلهم فأمرؤا

بذبح البقرة ليعلموا أنها لا تعبد ، حكمة تخصيص الحجر بضربه بالعصا ، ليدل على أن الأشجار تتفجر

منها المياه بسبب اختصاص الثلج بأنه يكبر إذا برد ، فالجاهل يكتفي بعصا موسى ، والعالم يعرف العصا

الالهية ، ونبع العيون بعظم حجم الثلج ، وعجائب السحاب والماء ، وأن في هذه السورة عجائب من علم

تحضير الأرواح في هذا المقام ، وتحريم الربا ، وتحريم الخمر ، والتنويم المغناطيسي ، وأن الحرب الماضية

كانت لرؤوس الأموال ، وهكذا قصة صموئيل ، والعجوز التي أحضرت روح صموئيل النبي ، وأخبرت

طلوت بأنه سيقول غدا ، وعلم تحضير الأرواح وتاريخه في أمريكا وأوروبا ، وانتشاره السريع ، وأنه

مقتضى قوله تعالى : « كذلك يحيي الله الموتى ويريكم آياته » فهذه هي آيات الله في ذلك ، الروحانية

في فرنسا وألمانيا وإيطاليا والبلجيكا وإسبانيا والبرتغال ، وخطاب خمسة عشر ألف أمريكي لمجلس النواب

الأمريكي في علم تحضير الأرواح ، الملايين الذين اتبعوا هذا المذهب من الفلاسفة والأطباء وغيرهم .

٨٩ مراتب التصديق أربعة : العقل ، التصوّف ، احضار الأرواح ، الإيمان .

٩٠ « أفطمعون أن يؤمنوا لكم » الآيات ، والتفسير اللفظي لذلك .

٩١ لكل أمة ثلاث طوائف : كبراء ، أميون ، ذوولسن ماكرون .

٩٢ « وإذ أخذنا ميثاق بني اسرائيل » الآيات ، ترتيب حال الأمة إلى ثلاث مراتب : سعادة ، واضطراب

الهلاك والذهاب ، وهذه الأحوال الثلاثة على ترتيب الآيات .

- ٩٣ كيف تجتمع الأمة ، وكيف تبدد ؟ وهي مقالة في تفسير هذه الآيات ، وفيها وصف حريهم وصفتهم العامة بعد الانحلال .
- ٩٥ « ولقد آتينا موسى الكتاب » الآيات ، والتفسير اللفظي .
- ٩٧ « ولقد جاءكم موسى بالبينات » الآيات ، عبادة المصريين الجبل قديما واهمالهم حديثا أمر الطيور حتى هلكت فهلك الزرع بالدود ، ثم استيقاظهم بتحريم الحكومة صيد الطيور النافعة لأكل الدود .
- ٩٨ « قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة » وتفسيره اللفظي .
- ٩٩ « قل من كان عدوا لجبريل » الخ وتفسيره اللفظي ، ودخول سيدنا عمر مدارس اليهود ، قصة هاروت وماروت ، وبعض حكم سيدنا سليمان من نص التوراة فلم يكن ساحرا .
- « ولقد أنزلنا إليك آيات بينات » الخ .
- ١٠٠ التفسير اللفظي لهذه الآيات .
- ١٠٢ فحك المغاربة على أذقان الجهلاء بأنهم يستخرجون الكنوز ، السحر وايضا ، وان السحر المقصود هنا هو تعليق القلب ، حكاية الطبيب المصري في محافظة مصر ، وتحقيق خيالاته للخدمة بالتنويم المغناطيسي
- ١٠٤ طرق التنويم المغناطيسي ، درجاته الثلاث وفي الرتبة الثالثة وصفت الفتاة أحوالا عجيبا لاتعقلها وقت اليقظة .
- ١٠٥ وصف المريض في حال نومه دواء مرضه والساعات التي سبرجع اليه فيها ،
- ١٠٦ ذكر مقاله القدماء في علم السحر ، سحر الكلدانيين ، سحر أصحاب الأوهام ، سحر التخيلات ، ومن السحر الآلات المتحركة وعجائب الكيمياء . وهكذا ، وهي ثمان مراتب ثلاث منها لاتسمى سحرا اليوم .
- ١٠٧ « يا أيها الذين آمنوا لاتقولوا راعنا » الآيات ، والتفسير اللفظي لهذا القسم
- ١٠٧ « مانسخ من آية » الخ .
- ١٠٨ الناسخ والمنسوخ ، الآيات الناسخة والآيات المنسوخة وأنها ٢١ آية ، نظم في ذلك للشيخ السيوطي
- ١١٠ لم كان الناسخ والمنسوخ في القرآن ؟ والجواب عليه بعالم النبات ونسخه بمختلف الفصول ونسخ الصناعات والأحوال ، وحض المسلمين أن يحاروا أوروبا وأمريكا ببلاد الأرجنتين في رقي الزراعة بالآلات الحاصدة الحارثة الخازنة المذرية الخ ، وكيف يحلبون بقرهم ، وهكذا والاهلك المسلمون وبادوا ، وبما تقدم يكونون خير أمة أخرجت للناس خيرا فليكون أنفع لهم ، وأين ذلك اليوم ؟ .
- ١١٢ « وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى »
- ١١٣ التفسير اللفظي
- ١١٥ « ولله المشرق والمغرب » الناس ثلاث درجات في فهم المشرق والمغرب
- ١١٦ العرائس النفائس ، وهي الشمس والكواكب في الليالي الصافية البهية
- ١١٧ جمال النجوم في جمهورية أفلاطون ، موازنة آراء أفلاطون بقصة الخليل المذكورة في القرآن
- ١١٩ « واذا ابتلى إبراهيم ربه » الآيات ، والتفسير اللفظي
- ١٢٠ تفسير معنى الكلمات بنحو . ٤ خصله خلقية ، الاستمرار في تفسير هذه الآيات مفصلا ، توبيخ المؤلف وأسفه أن أبناء إبراهيم الخليل ، وهم العرب في مصر وشمال أفريقيا لم يقرءوا علومه ، ولم ينبعوا

- نسقه ، فأذهلهم القرينة ، الدليل لا يكون من خير أمة بل هو كالحیوان یعلف و یضرب و یساق .
- ١٢٦ « وقالوا كونوا هودا الخ ، قولوا آمنا بالله » الخ ، والتفسير اللفظي
- ١٢٧ « صبغة الله الخ ، أم تقولون ان ابراهيم الخ ، سيقول السفهاء من الناس » الخ
- ١٢٩ التفسير اللفظي لهذه الآيات
- ١٣١ ايضاح وكشف لبيان معنى كون المسلمين أمة وسطا الخ
- ١٣٢ ايضاح الكلام في أمر القبلة
- ١٣٣ « ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات بل أحياء » الآيات ، هنا ذكر لغز قابس الفيلسوف اليوناني وان هذه الآيات مع سهولتها فيها حكم كلها مجمة ، وانه لاسعادة الابالصبر باجتماع فلاسفة العالم وتصديق القرآن ، وفي هذا اللغز وصف حال السعادة ، وانها رعاء لادوام لها ، وان المال والعلم والجمال والصحة والصيت كل ذلك اسعادة رعاء لا ثبات لها ، أما الصبر فسعادته ثابتة دائمة
- ١٣٦ « ان الذين يكتُمون ما أنزلنا » الخ وتفسيرها اللفظي
- ١٣٧ ايضاح آية « ان في خلق السموات والأرض » ، ووصف الكواكب والشمس وعلاقتها مع الأرض والماء ، والهواء والأمطار والبحار ، وأن العالم جسم واحد فيكون إله واحد .
- ١٣٩ اتحاد المطالب الدينية والدينية في هذا التفسير ، اختلاف الليل والنهار
- ١٤١ اختلاف الليل والنهار في خط الاستواء والمنطقتين المعتدلتين والقطين باعتبار العرض بمجدول بين الأقاليم وطول الأيام فيها من ١٢ ساعة الى ٢٤ ساعة ، فشهري شهرين وهكذا الى القطين
- ١٤٢ اذا طلعت الشمس في مصر تكون الساعة واحدة في الخليج الفارسي ، وثلثين في الفرس ، وثلاث في السند و٤ في غرب بلاد الصين الخ .
- ١٤٣ عجائب العلم والسياسة في القرآن ، قدم العلم في الشرق ، سيره الى أوروبا ، انتقاله الى أمريكا ، رجوعه للشرق تبعا لسير الشمس كما في قوله تعالى : « قل اللهم مالك الملك الخ » وهذا مجزة .
- ١٤٤ تفسير قوله تعالى : « والملك التي تجري في البحر بما ينفع الناس »
- ١٤٤ السفن كالسمك تابعة لأموس خاص ، الجسم إما أن يكون أخف من الماء أو أثقل
- ١٤٥ تفسير قوله تعالى : وما أنزل الله من السماء من ماء الخ . خلق النقة أعجب من خلق الفيل ، لها ستة أرجل الخ
- ١٤٦ تنوع المادة كتنوع الصوت في الهواء والحقول ، شعر المادة كما أن شعر الشعراء في الصوت ، فالمادة واحدة تنوعت ، وخالق العالم واحد ، العالم كلمات ككلمات الصوت « قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا »
- ١٤٨ ايضاح لما تقدم في تنوع المادة ، وأنه كتنوع الصوت ، وعجائب العناصر والحروف التي يجمعها كلمتان [واختلاف ألسنتكم وألوانكم إن في ذلك آيات للعالمين] وأن ذلك من المعجزات ، يشير لما تقدم [فانظروا كيف بدأ الخلق]
- ١٤٩ لطائف في علمي الحيوان والنبات ، شجرة خلقت قل آدم ، النبات الهوائي ، النبات المفترس ، الفجل والبصل تجمع أوراقهما الماء بحكمة عجيبة
- ١٥١ نبات مفترس للحيوان ، أعمار الحيوان ، القروء وتقليدها ، عجائب الحرباء

- ١٥٣ السنط والنمل ، الأزهار تنام وتستيقظ على حسب المواعيد التي تطوف فيها الحشرات الخاصة بها
- ١٥٥ قصير المسلمين في هذه العلوم ، تصريف الرياح والسحاب المسخر ، الزوينة أو الأعصار ، عجائب السحاب
- ١٥٦ السحاب والسفن يجريان بالبخر والكهرباء
- ١٥٧ « ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا » الآيات
- ١٥٨ التفسير اللفظي لهذه الآيات
- ١٦٠ الحب والعشق والشوق ، وما معنى حب الله ؟
- ١٦١ الخيال والتصوّر ، معنى العشق ، معنى حب الله
- ١٦٢ إيضاح الشوق لله
- ١٦٣ شعر شكبير في حب الله ، أقوال سنيكا الروماني في نعم الله
- ١٦٤ [توت عنخ أمون] وكنوزه المشوقة لجمال العلوم والصناعات
- ١٦٥ الرؤساء والرؤسون ، الأمم الضعيفة بين يدي القوية أشبه بالناس عند المسيح الدجال ، جنتهم تنقلب نارا ونارهم تنقلب جنة
- ١٦٦ الكلام على آيات الحلال والحرام ، وبيان اختلاف الأئمة فيما يحرم أكله
- ١٦٧ الكلام على جلد الميتة
- ١٦٧ عدّ عشرين مقصدا في الصف الثاني من سورة القرة
- المقصد الأول : « ليس البر أن تولوا وجوهكم » الآيات والتفسير اللفظي
- ١٦٩ المقصد الثاني : « يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص » الآيات وتفسيره اللفظي
- ١٧٠ الإيضاح
- ١٧٠ المقصد الثالث : كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت » الآيات وتفسيره اللفظي
- ١٧٢ واجبات الصوم ستة :
- ١٧٢ لوازم الافطار أربعة : سنن الصوم ، أسرار الصوم ثلاث درجات
- ١٧٤ المقوقس وجيش المسلمين في فتح مصر ، دهشته من تخشعهم في الصلاة « يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام » الآيات
- ١٧٥ التفسير اللفظي لهذه الآيات ، إيضاح هذه الآيات
- ١٧٦ تفسير « وإذا سألك عبادي عني » الخ
- ١٧٨ تفسير « وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخطيط الأبيض » الخ
- ١٧٩ تفسير « يسألونك عن الأهلة » الخ وآيات القتال
- ١٨١ شروط وجوب الحج خمسة : شروط مهة الحج ، أركان الحج ، كيفية الحج
- ١٨٣ العمرة :
- ١٨٤ أسرار الحج وفيه بقية أركان الاسلام
- ١٨٥ « وآتموا الحج والعمرة لله » الآيات
- ١٨٧ التفسير اللفظي
- ١٩٣ « يسألونك عن الخمر والميسر » ، التفسير اللفظي لهذه الآيات

- ١٩٣ التدرج في تحريم الخمر :
- ١٩٤ رأى بنتام الانجليزى في الخمر ورأى غيره أن أوروبا جعلتها لقتل الأمم الضعيفة
- ١٩٤ خطبة للمؤلف في الخمر وآراء علماء الاجتماع وعلماء التشريع في أوروبا والجمعيات المنتشرة في العالم وآراء الأطباء في انكلترا وفرنسا وأمريكا وانها ضارة بالمجموع الانسانى ، وأنها داء لادواء كما في حديث مسلم
- ١٩٩ متناقضات الأمم وعجائب الاسلام ، النصارى يمنعون الخمر والمسلمون في غفلة ، فلا في العلوم الكونية نجحوا ولا في الحلال والحرام شرفوا ، تحريم بيع الخمر والاتفاق بها ، وذكر أنها نجسة ، حكم المبسر ، المبسر في الجاهلية
- ٢٠٠ تفسير « ويسألونك عن البتلى ، ويسألونك عن المحيض »
- ٢٠١ المقصد العاشر « ولا تجعلوا الله عرضة لإيمانكم »
- ٢٠٢ تفصيل الكلام على المبسر والطهارة وصون اللسان عن الحلف
- المبسر في بلادنا المصرية ، سباق الخيل ، رمى الحمام ، التبرو ، يانصيب اللوتريه ، السق والرمى في الاسلام وموازنته بما عندنا اليوم .
- ٢٠٤ المسألة الثانية الطهارة وكيف ظهر في العلم الحديث أنها سبب لسمو الأخلاق حتى أوجبت على المسجونين وشهادة بنتام الانجليزى للإسلام بذلك .
- ٢٠٦ تزيه الله عن الحلف باللسان ، أقوال علماء الشرق والغرب فيما يناسب هذه الآية « للذين يؤلون من نسائهم » الآية
- ٢٠٧ « والمطلقات يتربصن » الآيات .
- ٢٠٨ التفسير اللفظى
- قصة امرأة رفاعة جميلة بنت عبد الله بن أبى ابن سلول وقولها : للنبى لا أنا ولا ثابت الخ .
- مقاطعة في أمريكا تحكم بالطلاق
- ٢١١ « والوالدات يرضعن أولادهن »
- ٢١٢ التفسير اللفظى لهذه الآيات ، تفسير « لاتضر والدته بولدها »
- ٢١٣ وجوب علم الصحة على الرجال والنساء لترية الولد
- ٢١٤ الميثاق التركى الاقتصادى تشمله الآية « لاتضر والدته بولدها » بمعنى لاتضر والدته ولدها بترك تعليمه ذكر مواد الميثاق التركى الاقتصادى وهى ١٢
- ٢١٥ تفسير « والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا » الآية ، وآية « ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء »
- ٢١٧ المتعة وعدة المتوفى عنها زوجها ، وآية « لا جناح عليكم ان طلقتم النساء » الخ ، والتفسير اللفظى لهذه الآيات
- ٢١٨ المتعة وآراء الاثمة فيها والجمع بين أقوالهم .
- ٢٢٠ تفصيل الكلام على قوله تعالى « حافظوا على الصلوات » الخ ، كشف علماء أمريكا في الجمعية النفسية وأهم يأمررون تلاميذهم بحصر الفكر في أمر واحد أشبه بما عندنا في استحضر الصلاة وأن ذلك مقول للعزيمة وتناصر على الأعداء ونافع في الدين والدنيا ، وأن نهى الصلاة عن الفحشاء والمنكر جاء من هذا الباب .

- ٢٢٣ حكاية مصرية في قوة العزيمة لمكاتب فرنسي وتلميذ مصري :
- ٢٢٤ « ألم تر الى الذين خرجوا من ديارهم » . والتفسير اللفظي لهذه الآيات
- ٢٢٧ الفرار من الطاعون ومن القتال وحكاية خزقل لما دعا على قومه .
- ٢٢٨ ملخص تاريخ اليهود في مصر وفي مدة الشيوخ السبعين وفي أيام ملكهم الخ ، وأن الملك تبع العلم والجسم لا الميراث . ايضاح هذه الآيات بأسئلة وأجوبة
- ٢٣١ شذرات من منامير داود .
- ٢٣٢ « تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض » الآيات
- ٢٣٣ إيضاح داخل فيه التفسير اللفظي
- ٢٣٤ تقسيم تاريخ المسلمين في العلوم الى ثلاثة أقسام : عصر النبوة وما بعده ، ثم زمن الجدال والافتراق ، ثم زمن العلم والحكمة بالبحث في الطبيعة والفلك ، فالأول له آية الكرسي ، والثاني محاجة الخليل والنور والثلث التحليل والتركيب في الطيور ، وكذلك قصة العزيز .
- ٢٣٥ ايضاح معاني آية الكرسي .
- ٢٣٧ بذور القرآن بالآيات الدالة على قدرة الله وصنعه حفظها الصالحون في الأوراد ، وهذا أو ان ظهورها .
- ٢٣٩ تفسير « لا إكراه في الدين » الخ ، وقوله تعالى « ألم تر الى الذي حاج إبراهيم في ربه »
- ٢٤١ الاتحاد والمزج في علم الكيمياء ، وأن القطن والقمح والبرسيم من عناصر واحدة وهي مختلفات
- ٢٤٢ تركيب الماء من الاوكسوجين والايديروجين ، وأنهما ان تساويا حصل منهما جسم محرق ، قانون النسب المضاعفة في الكيمياء
- ٢٤٣ القطن والقمح والشعير والذرة والفول والبطاطس والقصب والبرسيم اتحدت عناصرها المينة في الجدولين واختلفت نتائجها لاختلاف المقادير ، وهذا من سر آية الطير وإبراهيم والعزيز وجاره ، وهذا هو علم التوحيد الحقيقي
- ٢٤٤ آيات من [سورة الرحمن] لمناسبة الميزان الذي ظهر في الكيمياء
- ٢٤٥ سر [ا ل م] في أول البقرة
- ٢٤٦ في هذا السر علوم الأمم الاسلامية والسياسية في المستقبل
- ٢٤٧ الكلام على الحيوانات الضفدعية ، وتبيان عجائب خلقها بصورها الشمسية الثمانية التي تظهر للناس كما ظهرت عجائب خلق الجارلعزيز ، وهذا من سر « وانظر الى جارك »
- ٢٥٣ بيان أن سر [ا ل م] في سورة القيل ظهر في أيام السلطان [محمود الغزنوي] في أثناء مخاطبته مع الخليفة العباسي ، وهذا السر أبدع ماظهر في معجزات القرآن في هذا العصر لأنه أوانه ، و [ا ل م] مفتاح للعلوم العلمية والعملية ، فالعلمية كما ذكرناه ، والعملية في مسألة العفة الواردة في اقلال الشرب من النهر
- ٢٥٤ بقاء الأرواح إما بالنظر العقلي وإما بعلم الأرواح ، والنظر العقلي فيه ثلاث طرق ، أدلة سقراط وابن مسكويه أدلة ابن سينا ، طريقة ابن الطفيل في كتابه حي بن يقظان ، وتشریح [حي بن يقظان] للغزالي باحثا عن الروح
- ٢٥٦ رواية [روبنسون كروزو] باللغة الانجليزية وانها تابعة لرواية ابن الطفيل

- ٢٥٧ خطبة المؤلف في موت أمته لاثبات بقاء الروح بعد الموت
- ٢٥٨ « مثل الذين ينفقون أموالهم » الآيات
- ٢٥٩ تفسير هذه الآيات اللفظي
- ٢٦١ مطالب هذا القسم من ترك الرياء وعدم المن والاذى الخ
- ٢٦٢ المذاهب الإسلامية الثلاثة : وهي اخراج الزكاة فقط والزيادة على الزكاة وتفرقة كله على المستحقين ، زكاة النعم
- ٢٦٣ الركاز ، المعادن ، الذهب ، الفضة ، الزرع ، صدقة الفطر
- ٢٦٤ أفضل عبادة المسلم التفكير في الرياض والحقول والبساتين
- ٢٦٦ لوم المؤلف للمسلمين في أنحاء الأرض على ترك العلوم الكونية ، وعدد العلماء الذين نهوهم فلم يسمعو
- فقال المؤلف لهم : أفكلما جاءكم عالم بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقا كذبتم وفريقا تقتلون
- حكاية العالم المسي وقوله للمؤلف : إن هذه النهضة ستجعل وجهة المسلمين علوم الأنفس والآفاق وفاقا لما قاله الشعرا في رحمه الله .
- ٢٦٧ مقارنة الاسلام بالنصرانية وعلوم أوروبا . كلام اللورد افبرى أن دينهم منعهم النظر في الكون وهم حوَّروا أنفسهم منه ونظروا ، وقول المؤلف : ان القرآن يأمر بالنظر
- ٢٦٨ تذييل في عشق الشرقيين قديما للجمال في العالم لاسيما قدماء المصريين ، نشيدهم الديني في جلال الله المتجلى به في السموات والأرض
- ٢٦٩ المقصد التاسع عشر : « الذين يأكلون الربا لا يقومون » الآية
- ٢٧٠ ايضاح داخل فيه التفسير اللفظي ، حرب الله للرأيين ، وأن الحرب العامة كانت معجزة للقرآن لأنها لأجل رموس الأموال التي من أهمها الربا
- ٢٧٢ موازنة آراء علماء الاسلام في الربا بآراء الاشتراكيين
- ٢٧٣ حكمة تحريم الربا ، ورأى الامام الغزالي ورأى غيره
- ٢٧٣ ما الذي يكون فيه الربا ؟ وأن أعم الأقوال فيه مذهب ابن الماجشون ، وأخص الأقوال مذهب ابن عباس
- ٢٧٤ آراء المذاهب الاشتراكية ، وكيف كانت أبحاثهم قريبة مما ذكره علماء الاسلام وقد تجاوزت الحد .
- تعاقل الأمة عما يقتضيه الدين في الأموال
- ٢٧٦ الكلام على الدين والرهن
- ٢٧٧ المقصد العشرون : « لله ما في السموات وما في الأرض وإن تبدوا ما في أنفسكم أوتخفوه بحاسبكم به الله »
- التفسير اللفظي لهذا المقصد
- ٢٧٩ تفسير « آمن الرسول » الخ وكيف عبرت عن الحال والماضي والمستقبل
- ٢٨٠ الناس معذبون على ترك ما قدروا على عمله للجموع ، اختلاف العقول وواجب الحكومات الإسلامية
- تقسيم النبات وتوزيعه على الأرض ، هكذا تقسيم العلوم على العقول الانسانية لقوله تعالى : « لا يكلف الله نفسا إلا وسعها »
- ٢٨٢ نظام الحيوان على منهج حواس الانسان ومنافعه : أى للسمع والبصر والشم والذوق واللمس ، ولكل

حيوان قسطه من هذه الخواص ، هكذا العلوم والصناعات قسم على الناس باستعدادهم « لا يكلف الله نفسا إلا وسعها »

٢٨٣ الكلام على العلوم الواجب أكثرها أوكلها على المسلمين في هذا الزمان

العلوم الدينية أصول وفروع وشمومات

الصناعات الواجبة كلها أوجلها على المسلمين

٢٨٤ الصنائع كلها ترجع لهذه الثلاثة : الغذاء ، الكساء ، البناء

٢٨٤ قواعد الشريعة الإسلامية في هذه الصناعات

٢٨٥ الوازع الطبيعي والوازع الشرعي

٢٨٦ الفرض العيني الواجب على كل مسلم ، بيان قصور التعليم بالمدارس المصرية في زماننا .

٢٨٧ أهل العلم في مصر الآن مولون وجوههم قبل القضاء والمحاماة ، والبلاد فقيرة في أكثر العلوم والصناعات

وهذا بعينه داء المسلمين قديما ، بقية العلوم ضئيلة ، علم الحيوان والنبات والفلك في مصر ضئيلة ،

وقد كانت في مدارسنا قبل ٤٠ سنة

التلاميذ أعينهم في غطاء ، حكاية التلاميذ الثلاثة عن أستاذ فرنسي أن بهجتهم بعلم الطبيعة يرقى

الأمة سريعا

٢٨٨ رأى الامام الغزالي : ان انكباب علماء الدين على لفقه وترك ما تحتاج له الأمة تليس وجهل وغرور

وشهوات

٢٨٩ واجب المجالس النابتة عن الأمة أن يوزعوا العلوم والصناعات على المستعدين كما في آية : « لا يكلف

الله نفسا إلا وسعها »

مطالبة المؤلف كل من اطلع على تفسيره أن يوقظ الأمة ويفكر في تقسيم العلوم على المسلمين

٢٩٠ الأوقاف الإسلامية ، والمعاهد الدينية

(نمت)

٢٠٠٢٩

الف ١٤



شركة مكتبة مصطفى الباني الجليل وأولاده

بجوار الأزهر الشريف بمصر

تقدم

انفس ذخائر مطبوعاتها الجديدة

منهج اليقين

في بيان أن الوقف الأهلي من الدين

وبليه كلمة : حول ترجمة القرآن الكريم

لفضيلة الأستاذ الجليل الشيخ محمد حسنين مخلوف

العدوى المالكي : وكيل مشيخة الأزهر ، ومدير المعاهد الدينية الإسلامية سابقا

إبراز المعاني من حرز الأمان

شرح متن الشاطبية في القراءات السبع

للإمام عبد الرحمن بن إسماعيل بن إبراهيم بن عثمان الدمشقي الشافعي الشهير بأبي شامة .

وبهامشه كتابان

الأول : إرشاد المريد الى مقصود القصيدة ، وهو شرح على الشاطبية أيضا

الثاني : البهجة المرضية شرح الدرر المضية في القراءات الثلاث المتممة للعشر

كلهما للإستاذ الشيخ على محمد الضباع

—>>><<<—

منتهى آمال الخطباء

ومنار المسترشدين النبلاء

أحدث كتاب طهر الآن في الخطابة والوعظ والارشاد

لفضيلة الأستاذ الشيخ مصطفى أبوسيف الجامي : المعروف بخطيب الاسلام

